

RARE BOOK

انتساب

وطن عزیز کی بہار خزاں عروج و زوال کی داستان کا اب آخری صفحہ بھی لکھ
چکا، قلم کا مسافر تاریخی حالات کے تجسس و تماش میں مدتوں سرگردان ہاں سات اٹھ
صدیوں کی مسافت طے کر نیکی عبادت بلدان میں آ کر رکا ہوا کھنہ اور بید کا خدا
کا انبار سامنے ہوا پھٹے پرانے ٹکڑوں کو جو برسوں کی روشنی اور رات کی تاریکی میں
رفیقِ کار کا حسرت بھرے دل سے نصیحت کر رہا ہوں، بار بار خیال
ماتا ہوں کہ اب تک جو ہوا سو ہوا آئندہ کیا ہونا ہے؟ ساتھ ہی ساتھ ملے غم بھی
آواز بھی سنائی دیتی ہے کہ عزیزانِ وطن سے کہہ دو کہ شہرتِ ناموری غرق
کے دہانے میں اگر انھیں اپنی موڑی جگہ حاصل کرنی ہو تو مستی و کاہلی، تعصب و تنگ
خیالی و ناست و پستی کی روائے کہہ نہ اُتار کر پھینکیں، علم و بہنر، عالی تہمتی و

روشن خیالی محنت جفاکشی کا نیا لباس زیب تن کرین۔ قوم و وطن
کی آئندہ صلاح و بہبود کی جو کچھ توقع ہے وہ آئندہ نسل ہی ہے اس لئے

اے میرے ہموطن نوجوانو!

میں اپنی اس ناچیز تالیف کو جس میں تمہارے وطن کے گزشتہ تاریخی حالات
بے کم و کاست بیان کرنے کی کوشش کی ہے اس توقع اور امید پر
تمہارے نام معنون کرتا ہوں کہ اسکی روشنی میں تم اپنا فرض و اپنی ذمہ داریاں

پہچاننا اور

وہ باتیں جن سے قومیں ہو رہی ہیں ناسکھو!
بڑھاؤ تجربے اطراف دنیا میں سفر سیکھو!
خدا کی واسطے اے نوجوانو! ہوش میں آؤ!
اٹھو! تہذیب سیکھو! منقین سیکھو! تہذیب سیکھو!
خواص خشک تر سیکھو! علوم مجرب سیکھو!
دلوں میں اپنے غیرت کو جگہ دو! جوش میں آؤ!

اچھا اب خیریت!

تم سے تھے تو تھا موعزت کو قوم کی کچھ
اپنے تو قافلے اب پاؤں رکاب یاں ہیں

بندہ افتخار حبیب
محمد محمود

داؤد منزل - امر دہرہ
یکم اپریل ۱۹۱۷ء

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۱	مقدمہ و تاریخ	۲۱	علاء الدین خوجا کا تخت گردی
۲	امروہہ کب بسا	۲۱	غلہ و کپڑے کی اندازی کے ضوابط
۳	وجہ تسمیہ	۲۲	شرح اجناس کا موازنہ
۴	امروہہ ہندوؤں کے عہد حکومت میں	۲۳	ولایت امروہہ میں غلوں سے جنگ
۵	راجپوتوں کا راج	۲۴	امروہہ میں شاہی فوج کی چھاؤنی
۶	کالیہنوں کا راج	۲۵	شہزادہ خضر خان کا امروہہ میں قیام
۷	ہنگوں کی حکومت	۲۶	حضرت شاہ ولایت کی تشریف آوری
۸	ہندوستان میں مسلمانوں کی آمد	۲۷	مشہور سیاح ابن بطوطہ کی آمد
۹	سلطان محمود غزنوی کے حملے	۲۸	غزنوی خشتار حاکم امروہہ
۱۰	اسلامی سلطنت کی بنیاد	۲۹	تین سیدیوں کے قتل کا خوفناک مقام
۱۱	امروہہ پر مسلمانوں کا تسلط	۳۰	ملک محمود بک شیر خان حاکم امروہہ
۱۲	امروہہ کی قدیم آبادی	۳۱	ملکی بذلتی اور ناد
۱۳	امروہہ مسلمانوں کے ابتدائی دو حکومتیں	۳۲	امروہہ کے ابتدائی جاگیردار
۱۴	ہندو رعایا کی بناوٹیں	۳۳	سلطان علاء الدین عالم شاہ کا قیام امروہہ میں
۱۵	بغاوت کا خوفناک انتقام	۳۴	امروہہ اور سنبھل علم و فضل کے مرکز
۱۶	ملک میر جاتم خان امروہہ کا پہلا جاگیردار	۳۵	امروہہ عہد متخلیہ میں
۱۷	ملک اخوان الدین حاکم امروہہ	۳۶	قطب الدین خان قساق خان حاکم امروہہ
۱۸	ملک عنبر سلطانی حاکم امروہہ	۳۷	عہد اکبری و جہانگیری کے جاگیردار
۱۹	ملک محمود خاں امروہہ میں جنگ	۳۸	امروہہ کی ناموری و شہرت

صفحہ	نمبر	صفحہ	نمبر
۹۷	۵۹	۳۴	۲
			۱ مروہہ کا ضلع مراد آباد سے تعلق
۹۳	۶۰	۳۹	۳
			۱ روہیلوں کا تسلط
۱۰۹	۶۱	۵۲	۴
۱۰۹	۶۲		۱ مروہہ گروی اودا مروہہ کی حفاظت کا نظام
۱۱۰	۶۳	۵۳	۵
۱۲۵	۶۴		۱ نوابان اودہ کی حکومت
۱۲۸	۶۵	۵۴	۶
۱۲۹	۶۶		۱ نئے خانی کا حادثہ
۱۳۳	۶۷	۵۵	۷
۱۳۸	۶۸		۱ انگریزوں کا تسلط
۱۳۹	۶۹	۵۵	۸
			۱ مروہہ میں انگریزی فوج کی جہادنی
۱۵۲	۷۰	۵۶	۹
			۱ عذر ۱۸۵۷ء کے حالات
۱۵۳	۷۱	۶۰	۱۰
			۱ مروہہ پر جانوں کا حملہ
۱۶۸	۷۲	۶۱	۱۱
			۱ اسلامی سلطنت دوبارہ قائم کرنے کا خیال
۱۶۹	۷۳	۶۲	۱۲
			۱ اہل مروہہ کی شاہ مغول کو مدد خواستیں
۱۸۰	۷۴	۶۳	۱۳
			۱ عرصہ آشتوں کی نقول
۱۹۱	۷۵	۶۹	۱۴
۱۹۵	۷۶		۱ عرصہ آشتوں کے جواب میں شاہی شقہ
۱۹۷	۷۸	۷۲	۱۵
۱۹۸	۷۹		۱ باغیوں کی چند روزہ حکومت
۱۹۹	۸۰	۷۳	۱۶
۲۰۰	۸۱		۱ نواب صاحب دام پور کا انتظام
۲۱۲	۸۲	۷۶	۱۷
۲۱۷	۸۳		۱ انگریزی حکومت کا دوبارہ تسلط
۲۲۰	۸۴	۷۹	۱۸
۲۲۳	۸۵		۱ باغیوں کو عبرتناک سزائیں
۲۲۸	۸۶	۸۵	۱۹
۲۵۶	۸۷		۱ مسلمانوں کی تباہی کی مدد ناک داستان
۲۵۸	۸۸	۸۸	۲۰
۲۸۳	۹۰	۸۷	۲۱
۲۵۰	۹۱		۱ خیر خواہان حکومت کو انعامات
۲۵۶	۹۲	۹۰	۲۲
			۱ عذر ۱۸۵۷ء کے بعد سے

نامہ آغازم بنام ذوالجلال آنکہ بیرون است اندوہم و خیال

مقدمہ

ابتداء میرا یہ خیال سبرگز نہ تھا کہ امر و تہ کے تاریخی حالات میں کوئی کتاب مدون کروں، وطن کے ارباب کمال اور سلف صالحین کے سوانح حیات مرتب کرنے کا البتہ مدت سے شوق دامن گیر تھا۔ یہ شوق بھی اسلاف پرستی کی بنا پر نہیں بلکہ اس خیال اور اس عقیدے سے پیدا ہوا تھا کہ کوئی قوم و ملت اپنے ماضی سے قطعاً بے تعلق و بھگانہ نہیں ہو سکتی۔ زمانہ کتنے ہی پلٹے کھائے اور انقلاب زمانہ کچھ سے کچھ ہو جائے یہ ممکن نہیں کہ حال کے چہرہ پر ماضی کے خط و خال عکس نہ پڑے اور یہ مستقبل حال کے آغوش تربیت کا شرمندہ احسان نہ ہو۔

افراد کی طرح قوموں کی زندگی میں بھی مختلف دور آتے، بچپن، جوانی اور پڑھاپے کے آثار ان پر بھی نمایاں ہوتے ہیں۔ کبھی ترقی کا دور ہو تو کبھی تنزل کا۔ بہار کا دامن ہمیشہ خزاں سے وابستہ رہتا ہے۔ تنزل و انحطاط کی ملبایوں تو صدیوں سے مسلمانان ہند پر مسلط ہو، فصل بہار کا انتظار کیا اس کا نو وہم و خیال بھی اب باقی نہیں لیکن گذشتہ نصف صدی سے قوم و ملت میں قحطِ ارباب نہایت شدید ہو، گلستان ہند میں ہمارے قومی جن کی پائمالی اندوہناک ہو، پرانی تعلیم و تربیت، اسلامی تہذیب و معاشرت اور علوم مشرقی کے جو چند ممتاز نمونے دستبرد زمانہ سے کچھ مدت پیشتر باقی تھے وہ بھی ایک ایک کر کے رخصت ہو چکے ہ۔

بحسبِ فنا کی موج بہنا

لے گئی اُن کو آج سرکار

دوسری طرف انقلابِ زائنیوں صدی کی ستم ظریفی ملاحظہ ہو کہ اسے شروع ہوئے کچھ زیادہ پیش نہیں گذری، ابھی تو ایک صدی کا صرف تہائی حصہ اسکے دامن میں آسودہ ہوا ہے، بایں ہنس مغربی تہذیب و تمدن کی برقی روشنی کی کرنیں ایوانخانوں سے گذر کر محاسنِ راؤں کے تار یک

گوشتوں تک پہنچ چکی ہیں، انسان ضعیف البنیان نے آب و خاک اور ہوا قینوں گروں پر قبضہ
و تسلط جار کھا ہے۔ مشرق کی خستہ اقوام کی آنکھیں اہل مغرب کے مجسم القول کارناموں اور
سائنس کی برق پاش صنایعوں سے خیر و ہور ہی ہیں۔ ترقی یافتہ قوموں کی دیکھو کبھی
خسکان ہند نے بھی بیداری کی کر وٹیں بدلنی شروع کی ہیں، ہندیت میں، تمدن میں،
معاشرت میں حتیٰ کہ معتقدات میں انقلاب عظیم برپا ہو رہا ہے۔ اقبال مند قوموں کی تقلید ملک بنگالی
کا جذبہ خیال سے گذر کر عملی صورت اختیار کر چکا ہے۔ ان حالات کے اندر محض اس خیال
کہ دور ماضی کے واقعات اور اسلاف کرام کے سوانح حیات موجودہ نسل کے لئے شاید کچھ
منفید اور کامد ثابت ہوں تذکرہ سلف لکھنا شروع کیا، اس کی ترتیب و تدوین کے دوران
میں ہزار ہا کتبہ و دیرینہ کاغذات اور کرم خوردہ کتابوں کے مطالعہ کا اتفاق ہوا۔ نیز ان کتابوں
کے بھی غور سے پڑھنے کا پہلی مرتبہ موقع ملا جو امر وہہ کے تاریخی حالات میں اب تک شایع
ہو چکی ہیں۔

ان میں سے قدیم کتاب مولوی محبت علی خان عباسی کی تالیف آئینہ عباسی ہے جو
۱۷۷۷ء میں طبع ہوئی تھی۔ اس مختصر کتاب میں، جو ایک رسالہ سے زیادہ حیثیت نہیں
رکھتی، سادات و شرفاء امر وہہ کے خاندانوں کا اجمالی تذکرہ ہے، کہیں کہیں چند جملے تاریخی
حالات سے بھی متعلق ہیں۔ آئینہ عباسی کی اشاعت سے دو برس بعد مولانا آل حسن شہیدی نے
فارسی زبان میں تحفۃ التواریخ نام ایک کتاب تالیف کی جس میں اہل امر وہہ کے
خاندانی حالات و تفصیل کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں لیکن اس قدیم دستی کے تاریخی حالات
و واقعات کے متعلق ایک حرف بھی نہیں لکھا گیا۔ خاندانی تذکروں میں بھی تحقیق سے مطلوب
سرکار نہیں رکھا گیا۔ تیسری کتاب سید منیر حسین نقوی کی مؤلفہ تالیف اصغر علی
جو مشرفین اس زمانہ کے اسٹنٹ کلکٹر مراد آباد کی منشا اور حکیم نیاز علی خان مرحوم
ایما سے ۱۹۱۹ء میں لکھی گئی تھی۔ یہ کتاب اس لحاظ سے سابقہ تالیفات سے کچھ بہتر ہے کہ

سے متعلق بعض تاریخی حالات کا اس میں اجمالی تذکرہ کیا گیا ہے مگر افسوس ہے مؤلف تاریخ
 ہنتری نے بھی تاریخی واقعات و حالات لکھتے وقت دعائیتوں کی تحقیق و تنقید سے مطلق کام نہیں
 لیا، غلط اور مہمل روایتیں بھی منج کر دی ہیں۔ سب آخر لکھن سب بدتر تالیف تارک سنج
 واسطیہ ہے جو مسلمانوں میں شائع ہوئی تھی۔ یہ کتاب امر و نہی کے سادات فاطمی کے چند
 خاندانوں بالخصوص اولاد حضرت شرف الدین شاہ دلائت اور قاضی زادگان کے ذکر سے
 پر مشتمل ہے۔ یہ خاندانی تذکرے بھی زیادہ تر مہمل و مضحکہ انگیز روایتوں پر مبنی ہیں۔^۱
 انسان کی طبیعت عجائبات اور مافوق العادات باتوں کی شیفتہ واقع ہوئی ہے
 اس لئے تاریخ و تذکرہ کی عام کتابوں میں سر اپالو، مہمل، مضحکہ خیز اور وضعی روایتیں
 اور قصص و حکایات کا موجود ہونا کوئی غیر معمولی واقعہ نہیں ہے۔ علامہ ابن خلدون
 نے مؤرخین کے خرافات و اہمیت کا تفصیلی تذکرہ اپنے مشہور ”مقدمہ“
 تاریخ میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ :-

نااہلوں نے اس فن (تاریخ) کو اپنی رخصتہ انداز بیہودہ روایات
 سے غلط ملط کیا، لغو قصہ کہانی ادھر ادھر سے لیکر اور خود وضع
 کر کے بھروسے، آنے والی فسلوں نے ان کے بعد ان کے آثار و
 اخبار کی پیروی کی اور جیسا سنا سلسلہ بہ سلسلہ ہم تک پہنچا دیا، نہایت
 کے اسباب کی جانچ پر تال کی، نہ ان بیہودہ روایتوں کو ترک کیا نہ
 ان کی تردید کی۔ یہی وجہ ہے کہ اس زمانہ کی موجودہ تاریخیں کاشم
 تحقیق سے خالی ہیں، تینفخ کا کہیں پشہ نہیں لگتا، روایتیں غلط
 و مہومات سے بھری پڑی ہیں، تقلید عام طور سے پھیلی ہوئی ہے

۱۔ ان چار کتب تاریخ کے علاوہ بعض خاندانوں کے حالات میں چند اور کتابیں بھی مشہور

نا اہل علوم و فنون کے مدعی بنے ہوئے ہیں۔ لیکن حق ہمیشہ
غالب ہو گا کوئی اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ باطل مردود و نامقبول ہے
ناقلمین رطب و یابس جو چاہیں لکھیں اور نقل کریں مبقر دیکھتے
ہی کھوٹا کھرا پرکھ لیتے ہیں۔ سلہ

امروہہ کی کتب تاریخ کے صفحات بھی اس قسم کی بہت سی مہل اور بے سرو پا روایتوں
اور افسانوں سے پُر ہیں۔ تاریخ واسطیہ کے اوراق پر تو مغزافات و اہمیہ کا ایک انبار
لگا ہوا ہے اس کے مؤلف نے بعض جگہ قصداً اور عمدتاً غلط بیانی سے بھی گزیر نہیں کیا
ان حالات و واقعات کو پیش نظر رکھ کر باوجود اپنی بے بضاعتی اور ناقابلیت کے میں نے
اس کتاب کے لکھنے کا قصد کیا تاکہ اس قدیم بستی کے صحیح تاریخی حالات سے موجودہ آدمی
نسلیں باخبر ہو سکیں اور جو مہل اور بے سرو پا افسانے تاریخی واقعات کا درجہ حاصل
کر چکے ہیں ان کی حقیقت ناظرین پر منکشف ہو جائے۔

آہندہ صدیوں کے گزشتہ تاریخی حالات کی تلاش و تجسس روایتوں کی تحقیق و تنقید اظلا
و مہومات کی تردید و تکذیب جس درجہ کٹھن اور مشکل کام ہے اسکا پورا اندازہ وہی حضرات

(دریافت گزشتہ)
فوقاً شایع ہوئیں یعنی شمس التواریخ مؤلفہ حکیم نواب علی خان جو ۱۳۱۶ھ میں شایع ہوئی
لیکن اسکا ایک خلاصہ کنز المعرف مصنفہ حکیم محمد علی خان کے ساتھ اس سے قبل شایع
کیا گیا تھا نیز شی سبط بنی بن یحییٰ معشوق علی نے تلخیص التواریخ نام سے اسی کتاب کا خلاصہ
شایع کیا تھا۔ یہ کتابیں خاندان حضرات کمبوہ سے متعلق ہیں۔ علاوہ ازیں خاندان حضرات
بڑیچ کے اظہار سیادت نبی میں ایک رسالہ شجرہ مبارکہ مؤلفہ مولانا حکیم محمد حسن جو ۱۳۲۳ھ میں طبع
ہو کر شایع ہوا اور شاہ ضیاء الدین احمد نے بھی اپنی تالیف مرآۃ الانساب مطبوعہ ۱۳۲۳ھ میں اس کے
مختلف خاندانوں کے انساب رج کئے ہیں۔ اسلئے مقدسہ تاریخ ابن خلدون سلئے ملاحظہ ہو

کر سکتے ہیں جن کو اس قسم کی تصانیف پر قلم فرسائی کا موقع حاصل ہوا ہو۔ اگرچہ اس تالیف میں واقعات کے اظہار و بیان کا پورا حق تو ادا نہیں ہوا تاہم بعض اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے کہ جو مشکلات میں جس قدر ہو گیا اس کی بھی امید نہ تھی۔ **فَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَتَبْنَا** اس کتاب کے لکھنے میں علاوہ اس کے کہ بعض ان نایاب علمی کتابوں کے مطالعہ و اخذ مطالب کی غرض سے جو ملک کے مشہور کتب خانوں میں محفوظ ہیں، مجھے متعدد بار طویل سفر اختیار کرنے پڑے کہنہ و دیرینہ کاغذات و دستاویزات کے مطالعہ و حصول کے لئے امرتبہ میں مہینوں در بدر بھجنا ہوا۔ اہل شہر میں سے معدودے چند حضرات نے میرے مقصد سے کسی قدر علمی دلچسپی کا اظہار کیا اور بخندہ پیشانی کاغذات دکھائے اس سلسلہ میں قاضی سید علی حسن صاحب خصوصیت سے قابل تذکرہ ہیں جنہوں نے کہنہ کاغذات کے اس انبار کو جو قصۃ امرتبہ کے دفتر کے جزوی حصہ کے طور سے دستبروز مانہ محفوظ رکھا تھا، میرے حوالہ کر دیا ورنہ بالعموم لوگوں نے کاغذات دکھانے میں بخل سے کام لیا اور کاغذات مطالعہ کرائے بھی تو بار بار کے تقاضوں اور حاضری کے بعد کچھ کاغذات قیمتا بھی حاصل کئے گئے غرض کہ اس طرح تقریباً دس ہزار کاغذات مطالعہ ہوئے جن سے بعض تاریخی حالات پر بڑی حد تک روشنی پڑی۔

امرتبہ کے قدیم خاندانوں میں جو کاغذات نسلاً بعد نسل محفوظ چلے آتے تھے ان کا بہت بڑا حصہ تو انقلاب سلطنت اور غدر و عصیان کی قیامت خیز منہگامہ کی تباہیوں میں ضائع ہو گیا جو حصہ آفات زمانہ سے محفوظ و مصون رہا اس میں سے اسناد و فرامین کا معقول حصہ ایک ایسے بزرگوار کے دست تطاول کی نذر ہوا جو وطن کی ان یادگاروں کو مختلف تدبیر سے حاصل کرتے ہیں اور ان کی خرید و فروخت کو انہوں نے اپنی معاش کا ذریعہ بنالیا ہو یا جس ہمتہ تلاش و جستجو سے ایسے کہنہ کاغذات بھی حاصل ہو گئے جن سے تاریخی (گذشتہ سے پیوستہ) صفحات نمبر ۳۱ لغایت ۲۲۰ کتاب بند ۱۔

گتھیوں کے سلجھانے میں مدد ملی۔

ان مشکلات و موانعات کے ساتھ ساتھ خاکسار مؤلف کو بعض حضرات کے سُو وطن کی بنا پر ہدفِ ملامت بننا پڑا، بسببِ وہ خاندانی حالات کے اظہار کا تعلق جہانگیر اس تلمیح سے جو اس کے اظہار میں نہ دھمکیوں کا ڈر ہوا اور نہ لالچ کا اثر، صدقِ بیانی کا جو مسلک جو فقیہِ ایزدی اختیار کیا تھا اس سے قدم کو نفرت نہ ہوئی۔ بعض گنہگار تحریات تو وقتاً فوقتاً موصول ہوتی رہیں ذیل میں ایک مکتوب کی نقل درج کرنا ہوں جو حال ہی میں موصول ہوا ہے، اس میں دھمکی بھی ہے اور لالچ بھی، فرسندہ مکتوب سے کیا عرض کروں کہ خاکسار مؤلف نے کسی تجارتی مقصد کو پیش نظر رکھ کر یہ محنت شائستہ اختیار نہیں کی، صداقتِ بیانی میں نہ صلہِ تحسین کی آرزو ہے اور نہ نفرت و دشنام کا خوف۔ ”تین سو سے زائد“ جلدیں خریدے اور مالی منفعت کا لالچ دینے سے آپ کا مقصد کیا ہے؟ اگر آپ مجھ کو خریدنا چاہتے ہیں تو یقین کیجئے اس کے لئے یہ بھی بہت ہے، میں تو اپنی قیمت میں خس و خاشاک کے ایک ٹوکری کو بھی گراں سمجھتا ہوں لیکن اگر اس سے سیرِ رائے اور میرا ضمیر خریدنا مقصود ہے تو بادلِ بخر ہے کہ چند جلدوں کی قیمت یا چند حرفِ ریزہ رائے طلافی کی تو کیا حقیقت ہے ایک صداقت پرست ضمیر کو تو دنیا کی کوئی دولت بھی نہیں خرید سکتی!

لہ (cP) Serahi dar

Rajputana .

15-2-30.

محرمی بندہ جنابِ شرمودہ احمد صاحب عباسی کو (۹)

اسلام علیکم۔ میں اپنا تعارف خود ہی عرض کرتا ہوں کہ مجھ کو قدردان

لہ اس تحریر میں جہاں جہاں کتاب کی غلطیاں ہیں وہاں علامتِ تنبیہ نہ لگائی ہو لیکن خط کی غلطیاں

زبدۃ الانسا لکین حضرت مخدوم سید عبدالرشید الفتح المعروف بشیخ ابن
بدیشتی امرودی قدس سرہ الشامی کی اولاد میں ہونے کا فخر حاصل ہے۔
نیز کچھ عرصے سے متحد عروس (سکرٹری) بھی ہوں۔ سیرانام ہے
خاندان کے متصل ہی غریب خانہ ہے۔

آمدن برسرِ طلب۔ گذشتہ سال جبکہ ذالحجہ کے مہینہ میں میں امرودہ حاضر
ہوا تھا۔ اس وقت میں نے سنا تھا کہ آپ نے کسی تاریخ کے لکھنے کا کام
شروع کر دیا ہے اور جس میں قریب قریب امرودہ شریف کے کل خاندانوں
کا حال الحقیق اور بالترتیب (۹) لکھا ہے۔ وغیرہ وغیرہ میں صرمت
پذیراں، روزِ امرودہ قیام کر سکا اور عروس حضرت بدیشتی کی شغولیت
سبب آپ نے نیا حاصل نہ کر سکا۔

مجھ کو یہ عرض کرنا ہے کہ کتاب جو آجنا ہے لکھی ہے وغالباً ضخامت پوری کئی
ہوگی اسلئے شخص کو اس کی خریداری مشکل ہے۔ لہذا تیار ہونے پر آپ
مجھ کو مطلع فرما دیں تاکہ متعدد جلدیں میں اس کی اپنے خاندانی
حضرات کی خدمت میں بھیجوا سکوں۔ انشاء اللہ آپ کو مالی ٹکا
کثیر پہنچ جائے گا لیکن بہارِ اساتذہ نسب حکیم یا مولوی
..... سے لیکر صبح فرماویں۔ اس کی تصدیق اور بحث مذکورہ
حضرات سے کر لی جاوے بصورت اختلاف ہم کو اس تارخ سے
اختلاف ہوگا۔ اور آپ کی محنت و جانفشانی کی داد جیسی کیجیگا
نہ مل سکے گی بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ اس کی خریداری ہی نہ ہوگی
جس سے آپ کو مبلغی نقصان پہنچے گا اندیشہ ہوگا اور مذکورہ
حضرات ہی مخالفت کریں گے

گفتہوں کے سلجھانے میں مدد ملی۔

ان مشکلات و موافقات کے ساتھ ساتھ خاکسار مؤلف کو بعض حضرات کے سُوڈھن کی بنا پر ہدفِ ملامت بننا پڑا، نسبی و خاندانی حالات کے اظہار کا تعلق جہاں تک اس تاریخ سے ہے اس کے اظہار میں نہ دھمکیوں کا ڈر ہوا اور نہ لالچ کا اثر، صدقِ بیانی کا جو مسلک جو فخرِ ایزدی اختیار کیا تھا اس سے قدم کو فخرش نہ ہوئی۔ بعض گنہگارِ تاریخ تو وقتاً فوقتاً موصول ہوتی رہیں ذیل میں ایک مکتوب کی نقل درج کرنا ہوں جو حالِ ہی میں موصول ہوا ہے، اس میں دھمکی بھی ہے اور لالچ بھی، فرسندہ مکتوب سے کیا عرض کروں کہ خاکسار مؤلف نے کسی تجارتی مقصد کو پیشِ نظر رکھ کر یہ محنت شاقہ اختیار نہیں کی، صداقتِ بیانی میں نہ صلہٴ تحسین کی آرزو ہے اور نہ نفرت و شتم کا خوف۔ ”تین سو سے زائد“ جلدین خریدنے اور مالی منفعت کا لالچ دینے سے آپ کا مقصد کیا ہے؟ اگر آپ مجھ کو خریدنا چاہتے ہیں تو یقین کیجئے اس کے لئے یہ بھی بہت ہے، میں تو اپنی قیمت میں خس و خاشاک کے ایک ٹوکری کو بھی گراں سمجھتا ہوں لیکن اگر اس سے سیری رائے اور میرا ضمیر خریدنا مقصود ہے تو بادلِ عرض ہے کہ چند جلدوں کی قیمت یا چند خزنِ ریزہائے طلائی کی تو کیا حقیقت ہے ایک صداقت پرست ضمیر کو تو دنیا کی کوئی دولت بھی نہیں خرید سکتی!

Seroeni star (CP) لے

Rajputana .

15-2-30.

مکرمی بندہ جنابِ شریعہ و احمد صاحبِ عباسی کوثر (۹)

السلام علیکم۔ میں اپنا تعارف خود ہی عرض کرتا ہوں کہ مجھ کو قدرۃ اللہ تعالیٰ

اس شخص میں جہاں جہاں کتاب کی غلطیاں ہیں وہاں سے انتہائی ہموار کیا گیا ہے لیکن خللِ نقل و خط کی وجہ سے

زبدۃ النسا لکین حضرت مخدوم سید عبداللہ الفتح المعروف بشیخ ابن
بدیشتی امر دہوی قدس سرہ الشامی کی اولاد میں ہونے کا فخر حاصل ہے۔
نیز کچھ عرصے سے متحدہ عرس (سکرٹری) بھی ہوں۔ سیرانامہ جو
خاندان کے متصل ہی غریب خانہ ہے۔

آدم برسر مطلب۔ گزشتہ سال جبکہ ذالحجہ کے مہینہ میں میں امر دہہ حاضر
ہوا تھا۔ اس وقت میں نے سنا تھا کہ آپ نے کسی تاریخ کے لکھنے کا کام
شروع کر دیا ہے اور جس میں قریب قریب ۱۰۰۰ شریف کے کل خاندانوں
کا حال بالتحقیق اور بالترتیب (۹) لکھا ہے۔ وغیرہ وغیرہ میں صرف
پندرہ ۱۵ روز امر دہہ قیام کر سکا اور عرس حضرت بدیشتیؒ کی شہنشاہی
سب سے آپے نیا حاصل نہ کر سکا۔

مجھ کو یہ عرض کرنا ہے کہ کتاب جو آج بنائی گئی ہے وغالباً صفحات پوری کئی
ہوگی اسلئے شخص کو اس کی خریداری مشکل ہے۔ لہذا تیار ہونے پر آپ
مجھ کو مطلع فرما دیں تاکہ متعدد جلدیں میں اس کی اپنے خاندانی
حضرات کی خدمت میں بھیجوا سکوں۔ انشاء اللہ آپ کو مالی ٹھٹھا
کثیر پہنچ جائے گا لیکن ہمارا سلسلہ نسب حکیم یا مولوی
..... سے لیکر صبح فرماویں۔ اور سکی تصدیق اور بحث مذکورہ
حضرات سے کر لی جاوے بصورت اختلاف ہم کو اس تاریخ سے
اختلاف ہوگا۔ اور آپ کی محنت و جانفشانی کی داد جیسی کہ جائے
نہ مل سکے گی بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ اس کی خریداری ہی نہ ہوگی
جس سے آپ کو سبب نفی نقصان پہنچے گا اندیشہ ہوگا اور مذکورہ
حضرات ہی مخالفت کریں گے

میں آپ سے وعدہ کرتا ہوں کہ اگر میرے خاندان میں اختلاف
 نہ ہوا تو دو سو بلکہ تین سو جلدیں یا کم و بیش میں فروخت
 کرادوں گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ زیادہ کیا عرض کروں۔ والسلام فقط
 آپ کا نیاز مند

۲۰

ریاست سروہی۔ راجپوتانہ

تاریخ نویسی میں صداقت بیانی کو اگر خاص اہمیت نہ دی جائے، واقعات و حالات کے اظہار یا
 مورخ کے قلم کو خارجی اثرات سے لغزش ہو یا وہ تعصب یا جیا طر فزاری کا اثر قبول کرے تو نہ وہ تاریخی
 تاریخ کہلائی جانے کی مستحق ہے اور نہ ایسی تالیفات کچھ مفید و کارآمد ہو سکتی ہیں۔ خاکسار نے
 نے ہر قسم کے اثرات سے بالاتر ہو کر تاریخی حالات و واقعات کے راست راست و بے کم و کاست
 بیان کرنے کی کوشش کی ہے۔

اس کتاب کو سہولت کے لحاظ سے تین حصوں پر منقسم کیا گیا ہے :-

پہلا حصہ **تاریخ امر و سہ** ہے جو اس وقت ناظرین کے سامنے ہے۔ اس حصہ میں
 اس قدیم سٹی اور یہاں کے قدیم خاندانوں اور عام باشندگان شہر کے حالات گزشتہ کے طرز
 پر مرتب کئے گئے ہیں۔ اس میں ہندو مسلمانوں کی بعض قوموں کے نسب پر بھی تاریخ اور علم
 انساب کی روشنی میں اجمالی بحث کی گئی ہے۔ اس بحث کا تعلق بھی صرف تاریخی مسائل سے
 ہے۔ میں اپنے ذاتی خیالات کے اعتبار سے نسب کو شرافت و زوال کا معیار نہیں سمجھتا افراد
 اور اقوام کی عزت و ذلت خود ان کی اپنی حالت سے وابستہ ہے۔ اور سچ تو یہ ہے کہ ہندوستان کے
 مسلمان جو اپنے شاندار ماضی کے ماتم گسار اور ایک غیر قوم کے محکوم و غلام ہیں عزت و شرافت

کآج کس منہ سے دعویٰ پیش کر سکے ہیں۔ ظالموں کی کیا ثوت اور محکموں کو کیا دعویٰ شرافت! شریف وہ ہی ہے جس کی ذرا ت میں شرافت کا جوہر موجود ہو۔ کسی عربی شاعر نے یہ کہہ ہے۔

اِنَّ الْفَتَىٰ مَن يَقُوْلُ مَا اَنَادَا لَيْسَ الْفَتَىٰ مَن يَقُوْلُ كَانَ اَبِي

میشک وہ ہی بہادر ہے جو یہ کہہ سکے کہ جو میں اہل وہ بہادر نہیں جو یہ کہے کہ میرا باپ میا تھا۔ دوسرا حصہ تذکرۃ الکرام ہے جس میں امرتہ کے مشاہیر اور ایاد و غنا و حکماء و امر و شعراء کے سوانح حیات و احوال کے خاندانوں کے تفصیلی تذکرے ہیں۔ یہ حصہ زیر طبع ہے۔

تیسرا حصہ تحقیق الانساب ہے۔ اس میں سادات و شرفار امرتہ کے نسبى حالات پر تاریخی لحاظ سے روشنی ڈالی گئی ہے۔ یہ حصہ زیر ترتیب ہے۔

ان تین حصوں میں سے ابھی صرف پہلے حصہ کو طبع کرانے کا موقع ملا ہے اور اس میں بھی گونا گون موانعت کی وجہ سے تاخیر ہوئی رہی، زندگی کی شکلات اور مصائب کا سلسلہ ہمیشہ غیر منقطع رہا، ناگہانی حوادث کے پیہم حملوں نے کبھی دم لینے کی مہلت نہ دی، علائق کی زنجیریں چند سال سے اور بھاری ہو گئیں تاہم کسی نہ کسی طرح اس کام کو پورا کیا۔ احباب کو انتظار کی زحمت ضرور ہوئی مگر اس ناخیر سے بعض مباحث پر تفصیلی بحث کرنے کا موقع مل گیا ہے

گرد بر آئیم ز گردابِ میندیش کا نذر طلب گوہرِ نایاب شستیم

اس حصہ کی ترتیب اور طباعت میں معقول رقم صرف ہو چکی ہے، دل تو یہ چاہتا تھا کہ امرتہ کی تمام قدیم عمارتوں کے باق ٹون بلا کس کی تصویریں شامل کروں لیکن اہل وطن کے ذوق قدر دانی کے بھروسہ پر مزید صرف زر کی محنت نہ ہوئی مجبوراً خاص خاص عمارتوں کے فوٹو پر اکتفا کرنا پڑا، اس میں سے بھی محبتی پیر رئیس الدین احمد اور مولانا احمد حسین خان نے اپنے خاندانی بزرگوں کے روضوں کے فوٹو کے مصارف خود برداشت کئے۔ اہل وطن جس قدر دانی

کا اظہار فرمائیں گے اسی اعتبار سے دوسرے حصوں کی اشاعت کا موقع ملے گا۔ ابھی تو دیکھنا ہوں ظرفِ بادہ خواروں کا سب و جہم کی بھی ٹھہر گئی دورِ جام کے بعد

اُردو کے بعض الفاظ اور بعض محلوں کے ناموں کی کتابت میں روش عام کی پیروی نہیں کی گئی مثلاً لفظ **قسانی** کو **حوت س** سے لکھا گیا ہے اس کی تشریح موقع پر کر دی گئی ہے یہ مثلاً **محلہ صدو** کا املا گوروش عام کے خلاف ہے لیکن قدیم تحریکات کے مطابق ہے۔ سابق میں اس محلہ کا نام **محلہ مسجد جامع** تھا اب نہ وہ مسجد جامع رہی اور نہ محلہ کا نام باقی رہا۔ اسی طرح محلہ **شیخ زادگان** کے بجائے محلہ **حبیب شاہید** مشہور ہو گیا ہے محلہ **ملانہ** کا نام عبد اکبری کی تمام دستاویزات میں محلہ **مولانا** درج ہے اس کے بعد عہد عالمگیری تک عام طور سے محلہ **مولانہ** لکھا جاتا تھا۔ ممکن ہے کچھ لوگ اس طرز املا پر معترض ہوں میں نے اس معاملہ میں متقدمین کی تقلید کی ہے۔

اس کے علاوہ سید العارفین حضرت **سید شرف الدین** شاہ ولایت قدس سنیہ العزیز کے اصلی نام کے معلوم کرنے کا بھی اس بندہ ناچیز کو شرف حاصل ہوا۔ فیضی نے جنفسیر سواطع **الالهام** لکھنا شروع کی تو زکثیر خراب کر کے لغت کی کتاب میں خریدیا کسی نے کہا کہ آپ کو لغات خریدنے کی کیا ضرورت تھی آپ کی ذات تو خود لغات ہے۔ فیضی نے جواب دیا کہ مجھے ان کتابوں میں ایک لفظ ایسا ملا ہے جس کے معنی معلوم نہ تھے اور اسی کو اپنی کل محنت اور صرف کا معاوضہ سمجھتا ہوں۔ چنانچہ میں بھی صرف اسی ایک انخشاف کو اپنی چند سالہ تفلش و تحقیق کی دیوانگی کا نسخہ سمجھتا ہوں کہ حضرت شاہ ولایت کے صحیح اہم مبارک اور آپ کے خاندانی حالات کے معلوم کرنے کا مجھے شرف بخش گیا۔

مگر آہ! میں اس بچپن دل کو کیا کہہ کے سمجھاؤں اور کس طرح تسکین دوں کہ جس بزرگ ہستی کے انخشاف اہم و دریافت حالات کو میں باعث فخر و مبارکات سمجھتا ہوں اس بزرگ کے اخلاف کس دور تشویش و گرداب بلامیں پھنسے ہوئے ہیں۔

اھروم! پیارے وطن! اسے آغوش سلطنت کی ناز پرورد مستی! پیچھے ہٹ! اور اتنا پیچھے کہ ہمیں وہ سماں برائے اہلین نظر آجائے جب حضرت شاہ ولایت نے

اس بستی کو اپنی تشریف آوری سے شرف بخشا تھا۔ ہاں، پیارے وطن! اپنے اوج وروج کے زمانہ سے جا مل اور یہیں ایک نظر وہ منظر وہ سماں دکھا دے، وہ غازیوں کے گھوڑوں کی ہینہ نامٹ، وہ ان کے ٹاپوں کی صدا، وہ نعرہٴ تحمیر کی آوازیں، وہ دامنِ گرد چیر کر مجاہدین کے گردہ کا باطل کو پامال کرتے آگے بڑھ آنا، امروہہ میں پڑاؤ ڈالنا، وہ ان کے غازیانہ دھڑکنے، وہ ان کا عربی لب و لہجہ، وہ ان کی ہاشمی شجاعت، وہ حاتم خان کی بہادری، اور مسلم نبیوآنداؤں کی جھانپنی، وہ شہزادہ خضر خان کی قیادت، وہ سلطان فیروز خان کی مجاہدانہ ترکتاز کا مقام، وہ ابن بطوطہ کی سیاحت گاہ، خدا کے لئے یہ سماں ہیں بھی ایک نظر دکھا دے!۔

سن! اوگر دوش ایام سن! اس دل صدا بارہ، اس جگر خستہ کی التجاسن!
تعلقوں کا زمانہ نہ سہی، خلیجیوں کا عہد نہ سہی، سیدوں کا نہ سہی، لودیوں کا نہ سہی، مغلوں کا اور صرف مندوں کا زمانہ ہی دکھا دے۔ وہ عہدِ کبریٰ میں امروہہ کے علما و فضلا
میر سید محمد میر عدل، مولانا سید منیر علی، مولانا ابوالہ داؤد
عباسی، مولانا ابن عباسی، مولانا عبد الملک، بخشی وغیرہ
کے علم و فضل اور ان کے علمی کارنامے، وہ حضرت شاہ ابن بدشتی قدس سرہ اور دیگر
مناجیح کرام کے افادات روحانی کے مناظر، وہ سید ابوالمعالی و سید ابوالقاسم
اور دوسرے شجاعانِ زمان کے جنگی فتوحات اور معرکوں کے حالات ہی کا کوئی سماں دکھا دے۔
یہ نہ سہی تو اب چند صدی پیشتر کے ہزرگوں کے وہ امیرانہ ٹھاٹھ وہ ہاشمیانہ جہاں نوازی،
وہ سیدانہ پاکیزہ خصال، وہ ان کے حیدری دل گردہ کے کارنامے وہ ان کی
نقوی خوب، وہ ان کے حجازی خط و خال، خدا کے لئے ایک بار اور صرف ایک بار
ہی دکھا دے!!

مگر آہ! اے زمانے! اے گردشِ ایام! ہم جانتے ہیں کہ تو اب نہ تخیلِ عہد

واپس لاسکنا ہے اوندہ دَورِ خلیہ، اچھا یہ نہیں تو اس دَورِ مصیبت میں اپنی حالت کا
ہیں صحیح احسّاس ہی عنایت کر!

یارِ بَدلیِ سلمِ کودہ زندہ نمنا دے جو قلب کو گرامے جروح کو تڑپا دے !

احساسِ عنایت کر آتا مصیبت کا امروز کی سوزش میں اندیشہ فردا کا !

میں مُبیلِ نالاں ہوں اک اُجرِ طے گلشن کا

ناشر کا سائل مہل، محتاجِ کودا تا دے

خاکِ

محمود احمد

یکم اپریل ۱۹۳۷ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
حَکَمٌ دَلِیْلٌ وَصَلَاتٌ

مشاطہ را بگو کہ بر اسبابِ خیرِ بارِ چیزے فزوں کند نہ نماشا مبارک

مروہہ کے تاریخی حالات

امروہہ کب بسا! امروہہ کب سے آباد ہے، کب بسا، کس نے بسایا، ان سوالوں کا ٹھیک ٹھیک اور صحیح جواب محال نہیں تو دشوا ضرور ہو۔ اسلامی عہد سے قبل کی کوئی مستند تاریخ موجود نہیں اور ہوتی کیسے؟ ہندوؤں میں تاریخ نویسی کا رواج ہی نہ تھا۔ کتب تاریخ سے قطع نظر امروہہ یا اسکے نواح میں ہندوؤں کے عہد کے آثار قدیمہ بھی ایسے باقی نہیں جن سے بعض اہم تاریخی حالات و واقعات کا کچھ پتہ نشان ملتا، البتہ اس بستی کے سنسکرت نام سے اتنا پتہ ضرور چلتا ہو کہ یہ نگری کسی ایسے زمانہ میں بسی تھی جب سنسکرت زبان بول چال میں سمرقن یا کم از کم شہروں اور بسینوں کے نام رکھنے میں مستعمل تھی۔ ایسے زمانہ کی کم سے کم مدت تقریباً پانچ سو سال قبل مسیح شمار ہو سکتی ہو، اس اعتبار سے امروہہ کو تقریباً ڈھائی ہزار برس سے آباد سمجھنا چاہئے۔

روایت مختص المقام سے بھی اس خیال کی تائید ہوتی ہو، جس میں اس بستی کا بسا ہستنا پور کے ایک راجہ امر جوہ سے منسوب کیا جاتا ہو۔ امروہہ کے مغرب میں پانچ کوس کے

۱۲۵ قبل مسیح سے ۱۲۵ ق م تک ہستنا پور راجہ دھانی رہا۔ یہاں کے راجاؤں میں راجہ پاڈ کا بیٹا راجہ دھمشٹرا

تاسلیہ گجستھل (गजस्थल) ایک موضع ابنگ آباد ہے۔ مشہور ہے کہ یہاں امر وہیہ کے
 صاحب کا باغی خانہ تھا۔ اس موضع کا نام سنسکرت زبان کے الفاظ (गज) (یعنی ہاتھی)
 اور स्थल (یعنی خانہ) سے مرکب ہے جو اس امر کی تین دلیل ہے کہ اس نواح میں
 بستیوں کی آبادی ضرور اُس زمانہ میں ہوئی جب سنسکرت زبان بول چال میں مستعمل تھی۔

وجہ تسمیہ | امر وہیہ "اصلًا سنسکرت زبان کے ایک مرکب لفظ अमरोचना سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں "آمر کی جگہ"۔
 امر وانم Amrovanam سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں "آمر کی جگہ"۔

ایہی قوم کے نمائندہ عروج میں شمالی ہند کی اکثر قدیم بستیوں کے نام مختلف اقسام
 کے کارآمد خنوں، حدیادوں، اناج کے چودوں، مفید اور کارآمد جانوروں وغیرہ کی مناسبت
 اُس زمانہ کی متوجہ زبان سنسکرت میں رکھے جاتے تھے چنانچہ صوبیات متحدہ میں متعدد بستیوں
 کے نام، جہاں آم اور جھوہ کے درختوں کی روئیدگی بکثرت تھی یا ان درختوں کے خوردگیل
 موجود تھے، اسی مناسبت سے رکھے گئے ہیں۔ مثلاً ضلع کانپور و بستی میں امرودہ و امورہ وغیرہ۔
 برور آیام ان ناموں کے شروع و آخر کے حروف میں تبدیلی ہوتی رہی، "امروانم"
 سے "امروہا" ہوا اور "امروہا" سے "امروہیہ" رہ گیا۔ اسلامی عہد کے فارسی نویس بھی "انہ" (آم)،

(بقیہ صفحہ) حکمران تھا، اس نے ۳۶ سال راج کیا۔ کرشن جی ہماراج کی وفات کے بعد راج چھوڑ کر ہاہل
 پہاڑ میں اس نے اپنے تئیں برف میں ڈال کر گھلادیا۔ اس راجہ کے بعد راجن کا پوتا گدی پر بیٹھا جسکی نسل میں عرصہ دماز
 تک راج قائم رہا۔ اسکی چھٹی پشت میں راجہ دشت دان ہوا، جس نے ۱۲ ق م میں ہستنا پور کی بجائے کونسی ندی کے
 کنارے ایک شہر بسایا، اسکو بھی چھوڑ کر پھر وہ اندر پٹ (دہلی قدیم) چلا آیا مگر راجہ امرودہ ۱۲ ق م گدی پر بیٹھا اسکی
 راجدھانی اندر پٹ تھی۔ ۱۲ سال سلطنت کی۔

۱. The Gazetteer tells us that the local interpretation of the
 name is from Am, mango, and Roku, a fish which abounds in
 the surrounding tanks, a derivation scarcely worth refuting

کی مناسبت سے "امروہہ" لکھا کرتے تھے۔ عہد اکبر و جہانگیر کے اکثر فرامین و اسامی
 جہد کی بعض تاریخی یا قلمی کتابوں میں "امروہہ" کا نام "امروہہ" لکھا ہوا ملتا ہے۔
 امروہہ ہندوؤں کے ہندوؤں کے زمانہ کے تاریخی حالات ہجرت و غیرہ کے چند
 عہد حکومت میں افسانوں، زبانی روایتوں یا اس عہد کے آثار قدیمہ کی زبان
 حال کے سوائے تاریخ کی کسی کتاب سے معلوم نہیں ہو سکتے۔ افسوس کہ ایسے آثار قدیمہ بھی
 اس نواح میں موجود نہیں جنکی زبان حال ہی سے ہم یہ افسانہ کہہ سکتے۔

پُرانوں سے البتہ یہ بات ثابت ہو کہ ہجرت کی لڑائی مگدھ کے راجہ ہند کے
 جلوس سے ایک ہزار پچاس برس قبل ہوئی تھی اور معتبر کتب سے یہ بھی ثابت ہو کہ راجہ ہند اچارو پور
 قبل حضرت مسیح مسند نشین ہوا۔ گویا یہ جنگ عظیم ایک ہزار چار سو پچاس برس تخمیناً قبل حضرت

The R in Amroha comes from the Sanskrit form Amraha and the O is presumably due to the Sanskrit rule that Visarga in a compound followed by a sonant letter changes to O. We must therefore look for a Sanskrit compound in which the second element begins with sonant. There is the recognised Amrovanam, forest of mangoes, which might aptly be applied to a place encircled, as Amroha is, with mango groves. The base-vanam has dropped away and the vowel suffix Ā has been substituted and then an aspirate has been inserted to separate the vowels. Or Amroha may be explained as Amrodha for Amrodhanam (dwelling) or Amrodha (pool).

{ Journal of the United Provinces Historical Society vol. III.

۱۔ امروہہ کے عوام میں امروہہ کی وجہ تسمیہ کے متعلق آم اور روہہ چلی کی ایک من گھڑت کہادت شہرت رکھتی ہے جو محض غرض
 جن بزرگان نام اس سلسلہ میں لیا جاتا ہے کہ انہوں نے آم اور روہہ پستان سے اس سببی کا نیم رکھا، یعنی شائستہ اللہ شہنشاہ، ولایت سرگودھا کی رکن
 آوری ملکہ ولادت سے بھی بہت پہلے سے اس مقام کا یہی نام اسلامی تاریخوں میں جا بجا ملتا ہے۔

یہ سچ واقع ہوتی تھی، اس حساب سے مہاجرات کو اب تک تین ہزار تین سو اسی ہیں ہوئے
 مہاجرات کے بعد راجہ پدمشتر نے ہستناپور میں راجہ حانی قایم کی، سلطنت کو وسطیٰ
 اسے اور اسکے بعد چندر بنی خاندان کے مختلف حکمرانوں نے متحدہ دہلیہ بنائے۔ ہستناپور کا
 جنگ کے کدے، موجودہ دہلی سے کئی کوس دور، واقع تھا۔ دریا کے پڑھاؤ سے جب یہ شہر بگیا
 تو اسی خاندان کا راجہ دشت دالان، جو سنہ ۱۱۱۲ قبل مسیح گدی نشین ہوا، ہستناپور چھوڑ کر اندپ (اندپ
 پرست، جلا آیا اس راجہ کی بہتوں پشت میں راجہ امر جو دہ ۱۱۶۳ قبل مسیح راجہ
 پر مٹھا، یہی راجہ کو امر وہہ کا بانی بتایا جاتا ہے۔ ہستناپور کے راجگان کے بعد توہر راجپوت
 حکمران ہوئے۔

راجپوتوں کا راج | توہر یا توہر راجپوت چندر بنی خاندان کی مشہور شاخ میں، یہ لوگ اپنی
 نسل جمیہ راجہ کے پوتے شتانیک سے قرار دیتے ہیں۔ ان لوگوں کی حکومت
 عرصہ دراز تک اس علاقہ پر رہی، دریاں میں کچھ عرصہ کے لئے انکاراج اوروں نے چھین لیا
 تھا لیکن مسلمانوں کے مطابق سنہ ۱۱۷۱ء میں اسی قوم کے ایک شخص انجیپال توہر نے دوبارہ راج قایم کیا
 اور مشہور اسلامی نیلچ اور موترخ ابوالحسن مسعودی کے ہندوستان آنے کے زمانہ ۱۱۷۱ء میں
 دہلی سے قنوج تک اسی خاندان کی حکومت تھی، امر وہہ پر بھی یہی خاندان حکمران تھا۔ راجہ
 انجیپال کی دہویں پشت میں راجہ بہدپال ہوا جو جبکا بہت کچھ اثر و اقتدار اس نواح میں تھا،
 گڑھ مکیشیر کے قرب وجوار کے مواضع میں اس کی نسل کے لوگ آج تک آباد ہیں۔ اس خاندان
 کے آخری راجہ انگلیپال کا نواسہ پر مٹی راج تھا جس نے ۲۲ سال ۲ مہینے اور ۱۶ دن حکومت کی
 اسی نے سبھل اور امر وہہ میں قلعے تعمیر کئے۔ ایک روایت یہ بھی مشہور ہے کہ اسی راجہ کی بہن
 رانی آمبانے امر وہہ کے قلعہ کو، جو کسی افادے مسار ہو گیا تھا، از سر نو تعمیر کیا تھا جس کی
 بنیادوں کی انیسویں بعض مقامات سے اب تک نکلتی ہیں۔

لے آثار و اصدادیدلے گزیر مراد آباد لے علم ریاضی کی نادر اور مشہور کتابوں مسعودی ان ہی کی تصنیف ہے مشہور آثار و اصداد

تو مرزا جنوں کا راج سمٹا مطابق سنہ ۱۸۵۷ء تک یعنی چار سو اسی برس سات بیسے
اٹھائیس دن قائم رہا۔ بالآخر بلدیو چوان نے اس کے ماتھے سے زمام حکومت چھین لی۔ چوانوں میں
کل سات راجہ ہوئے۔ سمٹا مطابق سنہ ۱۸۵۷ء تک ان کا راج قائم رہا۔

کالیستوں کا راج | چوانوں کے بعد اس علاقہ پر کچھ عرصہ تک کالیستوں کے ایک خاندان،
سورج دج، کی حکومت رہی۔ راجہ کرپا ناتھ ان میں مشہور راجہ ہوا۔ امر وہہ میں
بعض کتبوں اور مجرورہ کے قریب بنگہ جمیل کا بل ایک انکی یادگار میں ہے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ مجرورہ
بلن کے اطراف و جانب میں جو پرانے زمانہ کے کنویں ہیں وہ بھی اسی سوچ دج خاندان کے بنائے
ہوئے ہیں۔

مگنوں کی حکومت | مسلمانوں کی آمد کے زمانہ میں مگن قوم کا یہاں عروج ہوا، امر وہہ اور آگے
نواح میں اس قوم نے اپنی حکومت قائم کی۔ مگر آج نامی ایک تگے سردار نے

اسی قوم خاندان کے ایک شخص جیسند دیو نے سلطان علاؤ الدین خلجی کی وفات کے بعد گوالیار کے قلعہ پر قبضہ کر لیا تھا۔
اسکی اولاد میں سندھو اشخاص گوالیار کے علاقہ میں اپنی ریاست پر قابض رہے۔ بہلول لودھی، سکندر لودھی اور آبرہیم لودھی
سے ہر کامی جنگ ہوتے رہے، ان میں راجہ بان سنگھ بہت طاقتور ہوا، اس کے بیٹے بھما جیت کو علم جاپوں نے شکست دی اور وہ قید
ہو کر آگرہ بھیج دیے۔ لیکن سنہ ۱۵۲۷ء میں آبرہیم لودھی کے ساتھ آخری جنگ پانی پت میں مارا گیا۔ اس کے بعد بابر نے گوالیار فتح کر لیا۔
اسکی نسل کے کچھ لوگ اودھ پور چلے گئے جہاں اب وہ زمینداری پیشہ میں آئے ان میں سے بعض اپنے کو برہمن بتاتے ہیں لیکن علم
سے ان کا شمار کالیستوں میں ہوتا ہے۔ اسے ڈسٹرکٹ گزٹیر تراوا آباد صفحہ ۱۷۱۔ ۱۷۲ میں مگنوں کے نسب کے متعلق ایک روایت یہ ہے کہ گور پور
ان کا تعلق ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ سارنوت برہمنوں سے تعلق ہے مگن کا معنی سنسکرت لفظ تیاگ بنایا جاتا ہے جسے معنی "ترک کرنے" اور "دان
ڈی" کے ہیں، چونکہ یہ لوگ بالعموم زراعت کا پیشہ کرتے اور زمین کا دان لیتے تھے اسلئے تیاگ کہلاتے۔ تیاگ اکثریت کے منہ ہو گیا ہے
علاقہ اور بھی رہائیں مشہور ہیں مفاد یہ ہے کہ برہمن مرد اور کئی بیچ قوم کے میل سے جو اولاد ہوئی وہ مگن کہلاتی۔ بہرحال ان کے نسب
قومیت کے متعلق جو دلائل بھی صحیح ہوں ان کے خصائص قومی میں دو ماہ لایا مضبوطی میں یعنی زراعت اور کاشتکاری میں بہتاد رہے
جاکش اور مگن اور اسی کے ساتھ جگر اور ان میں مدد ملی ہیں۔ ایک "دسا" اور دوسرا "میا"۔ یعنی اصل اور مدد ملے۔

اپنے نام پر پھر آویں آباد کیا۔ انہیں راجہ کرن اور راجہ ساسا چندن نامور راجہ ہوئے ہیں مگر یہ لوگ دور راجپوت خاندان کے راجہ ہرقت کے ماتحت تھے جسکی حکومت قنوج اور تھانیسہر کے درمیانی علاقہ پر تھی اسمیں امر وہہ، سنبھل، میرٹھ، کوئل (علی گڑھ)، بکن (بلند شہر) مشہور اور امیہ کا علاقہ شامل تھا۔ اسی راجہ نے اپنے نام پر پراپور (موجودہ پراپور) آباد کیا تھا۔ قدیم زمانہ میں دریائے گنگا کے دونوں جانب بہت گھنا جنگل تھا جو ضلع بلند شہر کے علاقہ میں ”کھانڈوبن“ کہلاتا تھا اور گنگا سے اس طرف حنفیور کی تحصیل سے لیکر بہاٹی علاقہ تک چلا گیا تھا۔ اس جنگلی علاقہ میں مختلف جنگلی قومیں مہیل، تاگے، آہر، بیہ وغیرہ رہتی تھیں گیارہویں صدی عیسوی کے آغاز سے راجپوتوں کے مختلف فرقوں کی آبادی یہاں شروع ہوئی۔ ان میں کھنیر سے راجپوت زیادہ طاقتور اور مذی اثر ہوئے۔ اسی قوم کے نام سے یہ علاقہ بعد میں ملک کھنیر سے موسوم ہوا۔

کھنیر سے راجپوتوں کے علاوہ بڑگوہر، جات اور تگے اس علاقہ میں زیادہ با اثر اور بار بار تھے۔ ان راجپوتوں اور بالخصوص تگوں نے مسلمانوں سے بڑی بڑی لڑائیاں لڑیں اور داد مردانگی دی۔ امر وہہ میں تگوں کا کوئی خاندان اب موجود نہیں ہے، البتہ ایک مکان ”تگے والی حویلی“ اب تک مشہور ہے۔ تاجپور اور بلدور ضلع مجنور کے چودہریوں کے خاندان اس قوم کے عروج کی یادگار ہیں، انہیں سے بہت سے لوگ بعد میں مشرف باسلام ہوئے۔ بھپڑاویں، بہت پور، ڈھک، ڈھبارسی، اجمھاری اور چوچلیا کے چودہری صاحبان اسی نسل سے ہیں۔

۱۷ ایک رعایت یہ بھی ہے کہ خطہ کھنیر کے معنی سخت زمین کے ہیں چونکہ روہیلکھنڈ کی زمین کا زیادہ حصہ سخت ہے اسلئے قدیم زمانہ میں اس خطہ ملک کو کھنیر کہتے تھے۔ راجپوتوں کے جو قبیلے یہاں آکر متوطن ہوئے ان کو کھنیر یہ کہنے لگے۔

ہندوستان میں | عام خیال ہے کہ محمد بن قاسم فتوحی پہلا مسلمان ہے جس نے ہندوستان کے
 مغربی حصہ ملک سندھ پر ۹۳ھ میں اسلامی فتح کا بھجریا لہرایا
 مسلمانوں کی آمد | لیکن تاریخ سے ثابت ہے کہ ہندوستان پر مسلمانوں کے فاتحانہ طے

اس سے بہت پیشتر سے شروع ہو گئے تھے۔ جناب رسالت مآب علیہ وآلہ وسلم کے رحلت
 فرمانے کے صرف پانچ سال بعد ہی یعنی ۱۱ھ میں فاروق اعظمؓ نے بحرین و عمان کی حکومت
 پر عثمان بن العاصی ایک صحابی کو مقرر فرمایا تھا جنھوں نے اپنے بھائی حکم بن العاصی کو
 حکم دیا کہ وہ ہندوستان پر فوج کشی کریں، چنانچہ حکم نے دریائی سفر کے راستہ سخت منزلیں
 طے کر کے سب سے پہلے تھانہ پر حملہ کیا جو اس زمانہ میں بہت بارون بندرگاہ تھا اور آج ضلع
 کا صدر مقام ہے۔ دوسرا حملہ حکم نے بہرہ روم پر کیا۔ ان دونوں حملوں میں اچھی خاصی کامیابی ہوئی
 لیکن فاروق اعظمؓ کی رائے چونکہ دریائی سفر کے خلاف تھی اس وجہ سے مدت تک مسلمانوں نے
 بھرا سطر نو چہ نہیں کی تھے

بنو امیہ کے زمانہ میں ہندوستان پر بھر فوج کشی کا خیال ہوا اور ۹۳ھ میں ملک
 سندھ مسلمانوں کے قبضہ و تصرف میں آیا۔ ۱۱۰ھ میں ہشام بن عبدالملک خلیفہ دمشق
 نے جنید بن عبدالکریم مری کو سندھ کی حکومت تفویض کی۔ جنید نہایت من چلا شخص تھا
 اس نے کچھ اور مالوہ پر فوج کشی کر کے فتوحات حاصل کیں۔ خلفائے بنو عباس میں خلیفہ امویہ

۱۱۰ھ عربی تاریخوں میں تھانہ کو تانہ، بہرہ روم کو بروص یا روج اور کچھ کو قصبہ لکھا ہے۔ ۱۱۰ھ فتوح البلدان بلاذری ۱۱۰ھ محمد بن
 حموی ۱۱۰ھ فتوح البلدان بلاذری ۱۱۰ھ اس فتوح کے ساتھ ابو جریج بن صیغ السعدی البصری بھی فتح جو تانہ نامی جوئے کا شرف
 حاصل تھا وہ یہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے حدیث میں کتاب تصنیف کی۔ صاحب کشف الظنون نے لکھا ہے کہ ہوا اول من
 صنف فی کتبہ کتبہ مسلمانوں میں وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے کتاب تصنیف کی، آپ نے گجرات میں شہادت پائی اور سطر
 مرز میں سند کو پیشرف امتیاز حاصل ہوا کہ اسکے آغوش میں ایسا شخص جو خواب ہے جو فی حدیث کا پہلا مصنف ہے۔ ان کے
 مشن صاحب مثنی کا بیان ہے کہ :- مائت بایر حق! لہذا فی فی سببہ فی سببہ فی سببہ فی سببہ

القباسی نے سترہ سو میں عبدالملک بن الشہاب المسمیٰ کو کافی سباز و سامان کے ساتھ ہندوستان میں چلو کیلئے روانہ کیا۔ اس مرتبہ گجرات پر بھی دھاوا کیا گیا، غرض کہ پانچویں صدی ہجری کے اوائل تک صرف ملک سندھ پر، جبکہ حدود اس زمانہ میں ایک جانب کچھ گجرات، مائوہ اور آجپوتانہ سے اور دوسری جانب ملتان اور وادی کشمیر سے ملتی تھیں، گماشتگانِ خلق عباستہ کی حکومت تھی لیکن شمالی ہندوستان ابھی تک مسلمان حملہ آوروں کی ترک تازہ اور مجاہدانہ جانبازیوں سے محروم تھا۔

سلطان محمود غزنوی پانچویں صدی ہجری کے شروع میں سلطان محمود غزنوی نے شمالی ہند پر متواتر حملے شروع کئے۔ پہلے میں تیرٹھ کا محاصرہ کیا، اس وقت تیرٹھ کا راجہ ہروت تھا جس کا راجہ قنوج اور تھانیس کے درمیانی علاقہ پر تھا۔ اس علاقہ کی حدود ایک جانب برتن (بلند شہر) کو لے کر گئے، متھرا اور ایتھین اور دوسری جانب امر وہہ و سنجھل کے علاقہ تک تھے راجہ ہروت اس حملہ کی تاب نہ لا سکا، ایک رب درہم (حسابی ڈھائی لاکھ روپے سنگھ مال) خرچ ادا کرنے پر معاملہ ٹھہرا۔ پانچ سال بعد پھر سلطان محمود غزنوی نے ملک کٹھیر پر حملہ کیا، علاقہ امر وہہ میں رہبندی (یعنی رام لنگا) کے کنارے شدید جنگ ہوئی جس میں ہندوؤں کو شکست فاش اٹھانی پڑی۔ سلطان محمود کے چلے جانے کے بعد یہاں پھر ہندو راجاؤں کی حکومت قائم ہو گئی اور سلطان شہاب الدین غوری کے زمانہ تک باقی رہی۔

اسلامی سلطنت سلاطین غزنوی نے اپنے زمانہ سلطنت میں ہندوستان پر بہت سے حملے کئے۔ سلطان محمود نے عظیم الشان فتوحات بھی حاصل کیں مگر شمالی دولت مال غنیمت میں وصول کی لیکن یہاں کبھی مستقل حکومت کی بنیاد نہیں ڈالی۔ سلطان

عمود کے بعد اسکی اولاد کی حکومت بھی لاہور سے آگے دریائے چناب سے اس طرف نہ بڑھنے پائی۔
 البتہ غزنیوں کے ہاتھ سے زمام حکومت جب غوریوں نے چھین لی اور سلطان معز الدین محمد
 بن سام الشہور بہ سلطان شہاب الدین غوری کچھ عرصہ بعد تخت سلطنت پر بیٹھا اسنے ہندوستان
 کے فتح کرنے کا غم باخزم کیا ^{۱۱۹۵ھ} میں خسرو ملک کو جو غزوی خاندان کا یہاں آخری
 حکمران تھا، لاہور میں شکست دیکر پھر شمالی ہند کو اپنی تیغ آبدار کی ضرب سے فتح کیا ^{۱۱۹۶ھ}
 میں تراوڑی (مٹا سیر) کے میدان میں رائے چھوڑا کو ہریت ہوئی اور ہندوؤں کے ہاتھ
 سے سلطنت سکھ مسلمانوں کے قبضہ میں آگئی۔ اور اس طرح حکومت اسلامی کی بنیاد پڑی۔
 حضرت امیر خسرو فرماتے ہیں ^۱۔

چنین گوید خبر داندہ حال : کزاں سیموں خبر میں شدش فال
 کہ از غزین چو بیوں کرد مصما : معز الدین محمد گوہر سام
 ازاں سلطان غازی بے مارا : بہ ہندوستان شد اسلام اشکا
 سریر دہلی از وی یافت بنیاد : کہ بنیاد سریرش تا ابد باد
 ہر آنچہ آں شہ غازی کرد بنیاد : ز قطب الدین سلطان گشت آباد

۱۔ حضرت مخدوم کا نام ای اہل حسن ہے۔ اسکے والد امیر سعید الدین محمد علی کے امیر زادوں میں تھے۔ فقہ حنفی خان کے زمانہ کے
 قریب ہندوستان آئے اور امر کو شاہی میں شلک ہوئے۔ حضرت ہر خسرو ^{۱۲۲} م میں ملے ایٹھ کے ایک قصبہ مومن آباد
 میں بکجواہ پتالی کہتے ہیں پیدا ہوئے۔ ابتداً عمر میں حضرت شیخ المشایخ نظام الدین اولیاء کے بیت کی اور مدد فرمیں محبت پاتا پڑے۔
 انھوں بہت عزیز رکھتے تھے۔ آٹھ شہزادہ محمد سلطان خان شہید کے مقرب و ندیم رہے پھر ملک امیر علی حاتم خان جاگیر
 امر دہسہ کے پاس پانچ سال تک رہے۔ بخنے بادشاہان کے زمانہ میں وہابی کے سخت پرہیز سب ان کو
 اعزاز و اکرام کرتے تھے۔ شیخ سعدی نے ان کی قابلیت شری کا اعتراف کیا۔ تقریباً چار لاکھ شہسواروں سے
 منسوب ہیں۔ ^{۱۲۵} م میں انتقال کیا اور اپنے مرشد کے مزار پر انوار کے قریب مدفون ہوئے۔

شد مدیم المثل یک تاریخ او : دیگرے شد، طوطی شکر مقال

امروہہ پر سلمانوں | اسلامی عہد کی کسی معتبر تاریخ میں اس کی تصریح نہیں کہ اسلامی
شکر نے کس سن میں امروہہ فوج کیا اور کب مسلمانوں کا اپر قبضہ
کائنات

ہوا۔ سلف سے البتہ یہ روایت مشہور علی آفی ہو کہ اس نوح میں جب پہلے سالار مسعود غازی
نے جہاد نہ ملے کے اور امروہہ و سنجھل کے قلعے ان ہی کے ہاتھ پر فتح ہوئے۔ حضرت سالار غازی
مختلف مقامات پر مختلف ناموں سے مشہور ہیں۔ پہر پچ میں انکا مراد بقول سیدنا شاہ
دل کی پہر پچ نہیں ہے نہ کنازی کا مقام، یہاں پر حضرت مسعود غازی کا مقام

کہا جاتا ہے کہ موضع شہباز پور میں، جو سنجھل سے تقریباً چار میل شرق میں واقع ہے، سالار مسعود
غازی اور اسکے ہمراہیوں نے ہندوؤں پر فتح حاصل کی تھی جسکی یادگار میں ہر سال وہاں
ایک دن میلہ لگتا ہے جو نیزہ کا میلہ کہلاتا ہے اور دوسرے دن یہ میلہ خاص شہر سنجھل میں لگتا
ہے۔ فاطمین کے فاطمہ داخلہ کی یادگار میں لگتا ہے جو باسی نیزہ کا میلہ مشہور ہے۔ پور پور اور امروہہ
کے نیزہ کے میلے بھی اسی فتح کی یادگار بتائے جاتے ہیں۔ نیزہ بھی مشہور ہے کہ امروہہ اور
اسکے نوح میں جو شہدا آسودہ ہیں وہ سالار مسعود غازی کے ان جاناں ہماہمراہوں میں سے
ہیں جنہوں نے معرکہ ای جدال و قتال میں جام شہادت نوش کیا تھا۔ مرآۃ مسعودی میں بیان

سالار مسعودی ایک کتاب سالار مسعود غازی کے حالات میں ہے، جو ایک شخص عبدالرحمن چشتی نے جہانگیر بادشاہ زمانہ
یعنی سالار مسعود کے زمانہ سے تقریباً پانچ سو برس بعد کی ہے۔ اس میں غازی موصوف کے باپ کا نام سالار ساہو، ماں کا نام
سرمیل، سال پیدائش سنہ ۸۰۰ھ، مقام پیدائش اجمیر اور سال وفات سنہ ۸۲۳ھ تحریر کیا ہے، مگر یہ کتاب ایک فساد سے
زیادہ وقت نہیں گزرتی، اسکے مستند تاریخ ہونے میں بہت کلام ہے۔ علامہ ابوالفضل نے سالار غازی کے متعلق لکھا ہے
کہ ”خونیاوند سلطان محمود غزنوی است“۔ ”درشتہ لکھا ہے کہ“ ”از قارب سلطان محمود غزنوی بودہ کہد عبد اللہ اولی
محمود غزنوی درشتہ ہر بہت کفار مقتول گردید“۔ ”علامہ القامہ دیوانی نے اپنی تاریخ میں بیان کیا ہے کہ فتح خٹک
شکر نے ایک دن حضرت شیخ الہدیہ خیر آبادی سے جو مشائخ بلند اور علما و مجتہدین سے تھے دریافت کیا کہ ”سالار مسعود کو عام

کیا گیا جو کہ سالار مسعود غازی نے اول سر پہ چڑھ کر کہا، پھر وہ دنیا و گنگا جہور کے فتوح کی سمت روانہ ہوئے۔ مرآۃ مسعودی کے بیان کو اگر ابد کیا جائے تو یہ قیاس ہو سکتا ہے کہ غازی بن اہلام

(نہضہ صفحہ ۱) ہندو راہی پرستند چہ طور کے بدوش غزویہ افغانی ہو کہ شبہ شدہ است۔

میری رائے میں فرشتہ کا یہ قول درست ہے کہ سلطان محمود غزوی کی اولاد میں سے کسی کے عہد میں سالار مسعود غازی ہندوستان میں قبضہ چلا آئے۔ لیکن فرشتہ نے انکی آمد کا زمانہ متعین کیا ہے وہ صحیح نہیں معلوم ہوتا کیونکہ ۷۵۵ھ میں مدظن غزنویہ میں اسد طافت نہیں رہی تھی کہ ہندوستان میں اسد مدورہ از مقامات پر فوج کشی کجانی غالباً یہ زمانہ ۸۰۰ تا ۸۱۰ھ میں سلطان مسعود بن سلطان محمود غزوی کا ہو گا یعنی ۱۲۵۵ھ تا ۱۲۵۷ھ۔ ایک واقعہ بھی اس خیال کی تائید ہوتی ہے قلعہ بیانہ کا فتح ہونا بھی سالار غازی کے ہاتھ پر بیان کیا جاتا ہے۔ اس لشکر میں حضرت ابو بکر محمدی بھی تھے جنکی خانقاہ اب تک وہاں موجود ہے اور ہندی دہرہ بھی عوام کے زباں زد ہے۔

اگاہ سوتہر چاگ نیچے رتی دار ۛ بیے مندر گرہ ٹوڑا ابوبکر قندھار

یہی ۱۲۵۷ھ چھاگن کے مہینہ میں عبسری تاریخ کو ابوبکر قندھاری نے قلعہ بیانہ کو فتح کیا۔ یہ زمانہ ۱۲۵۷ھ کے مطابق ہوتا ہے جو بہرام شاہ بن سلطان مسعود غزوی کے جلوس کا سال تھا۔ سلطان بہرام شاہ بن مسعود غزوی ۱۲۵۷ھ میں تخت نشین ہوا۔ ۱۲۵۷ھ میں انتقال کیا۔ کتاب کلید دہنہ اسی کے عہد میں اور اسی کے نام پر تصنیف ہوئی۔ حکیم ستانی نے حالت قید میں کتاب حدیقہ تحقیقہ اسی کے نام پر لکھی تھی جس کا ایک شعر یہ ہے۔

عرش گر بارگاہ را زبید ۛ شاہ بہرام شاہ را زبید

تو خیز لے لکھا ہے کہ اس نے تخت نشین ہو کر ہندوستان کی طرف لشکر بھیجا اور ایسے مقام ہوا جس کے بزرگوں سے بھی فتح ہوئے تھے، فتح تھے۔ میں کیا تعجب کہ سالار مسعود غازی بھی اسی لشکر کے ساتھ ہوں اور انہوں نے اس فوج میں مجاہدانہ جملے کر کے اتر دہرہ و سخیل کے قلعے فتح کئے ہوں۔

مرآۃ مسعودی کے مؤلف نے سالار غازی کو سیدنا امام محمد حنفیہ بن حضرت علی کی اولاد میں لکھا ہے اور بتایا ہے کہ سالار غازی عبد المنان بن امام محمد حنفیہ کی نسل سے تھے۔ امام موصوف کے اس لیے عبد القلوع و عبد المنان درویش لکھے ہیں لیکن

اور غالب تھے۔ موت مذی بھی اس زمانہ میں خوب بہتی تھی۔ پرنسپل سستی اور قلعہ میں جو قصبہ
 آباد تھا سوقت شامل تھا آج اس رقبہ میں محلہ لاند، پچدرو، نوبت خانہ، شاہی چوڑو، قلعہ
 تر و تکیہ، قاضی زادہ، پار پوتیاں، صدہ، جڑو دیہ، چاہ شور، نوگیاں، جھنڈا شہید، چاہ ملا مان
 وغیرہ محلے آباد ہیں۔ قدیم قلعہ اور فصیل کا اب نام و نشان بھی باقی نہیں۔ شاہانِ غلبہ کے عہد
 حکومت کے وسطی زمانہ تک دشاوینات میں العبتہ ”اندرون حصاء“ اور ”بیرون حصاء“ کے
 کے الفاظ عام طور سے درج ہوا کرتے تھے۔

ہر وہ مسلمانوں کے | سلطنت اسلامی کے ابتدائی ایام میں جبکہ حکومت کا نظم سن
 ابتدائی دور حکومت میں | کامل طور سے قائم نہیں ہوا تھا، بدایوں، سبھل اور امر وہ
 ایک ہی حاکم کے ماتحت رکھے گئے۔ سلطان قطب الدین ایک لے اپنے زمانہ نیابت میں تمش
 کو جو بد میں بادشاہ ہو کر سلطان شمس الدین التمش کے نام سے موسوم ہوا، ۱۲۰۳ء میں اس قلعہ
 کا مقطع (حاکم) مقرر کیا۔ ۱۲۰۶ء میں سلطان التمش نے جب زمام سلطنت اپنے ہاتھ میں لی
 ممالک مقبوضہ کا از سر نو انتظام کیا۔ مختلف اضلاع ملک کو ولایات (صوبوں) میں تقسیم کیا۔

(فقیر صفحہ ۱۳) اور قدیم حصار سے کوئی تعلق نہیں۔ ۱۲۰۶ء قطب الدین ایک بد وفات اپنے آقا سلطان شہاب الدین
 غوری ۱۲۰۶ء میں دہلی کے ماتحت سلطنت پر بیٹھا اور صرف چار سال و چند ماہ سربراہی سلطنت و مملکت میں پورے
 چوگان بازی کھیلنے وقت ساتھ میں گھوڑے سے گر کر مر گیا۔ ۱۲۰۶ء سلطان شمس الدین التمش نے بابر کے فیضانِ ابرا
 سے تھاء اسکا حال بھی حضرت یوسف کا سا ہوا۔ اسکے بھائیوں کو اسکے حسن صورت اور فراست پر حسد ہوا۔ ماں باپ
 بہانہ کر کے وطن سے باہر لیا کر ایک سوداگر کے ہاتھ فروخت کر دیا۔ سوداگر نے تجار میں کسی اور کے تابع ہونے والا پھر بھی
 کمال الدین خباہت نے خرید لیا ان سے سلطان عز الدین عمر مام نے ایک اور التمش کو ایک لاکھ قیل میں خرید کیا۔
 اٹل گواہا رکا حاکم بنایا پھر بدایوں کا نظم کیا۔ رفتہ رفتہ اپنی مابقت اور شجاعت، امیر الامرائی کے درجہ تک پہنچا اور سلطان
 قطب الدین نے اپنی بیٹی کا اس سے نکاح کر دیا۔ چھپیس سال سلطنت کی۔ حوض شمس اور قطب کی لاٹھیاں لگا کر

انہی کے عالم، جنکو اس زمانہ کی اصطلاح میں ”مقطع“ کہتے تھے، مقرر کئے۔ یہ علاقہ بھی **مروہہ** کے نام سے موسوم ہوا اور یہاں بھی علیحدہ حاکم (مقطع) مقرر ہوا اور لشکر اسلامی کا ایک حصہ یہاں تعین کیا گیا۔

ہندوستان کی | یہ وہ زمانہ تھا کہ اس علاقہ کی ہندو رعایا پورے طور پر مطیع و متعاقد نہیں بنی تھیں، ہوتی تھیں، متوازن رعب اور بغاوتیں ہوتی رہتی تھیں۔ راجپوتوں کے مختلف قبیلے تھے، اہر، بڑگو، جرجو وغیرہ جنگجو اور سرکش قومیں، جو اس علاقہ میں کثرت سے آباد تھیں، جب موقع پانیں حکومت کے خلاف علم بغاوت بلند کر دیتیں۔ ۶۴۰ء میں محمد سلطان علاء الدین مسعود شاہ اس علاقہ میں وہ شورش برپا ہوئی کہ ملک جلال الدین حاکم بدایوں و قطغان سنبھل دیا مروہہ انتظام قائم نہ رکھ سکے۔ سلطان ناصر الدین محمود بہ

(تقریباً صفحہ ۱۴) سلطانہ رضیہ اسی کی بیٹی تھی۔ اسے قطعات نامری ملے سلطان ناصر الدین محمود سلطان شمس الدین شمس کا چھوٹا بیٹا تھا، ۶۴۳ء تخت سلطنت پر بیٹھا۔ یہ بادشاہ شجاع، عابد و زہید اور سخی تھا۔ شاہی دربار اگرچہ شکست سے پر تھا لیکن اسکی حکمرانی سخی بلکہ ایک نہایت سادہ مگر عفا۔ اسکے ایک ہی زوجہ تھی، ڈھی اپنے گھر کا کام کرتی، اور اپنے اٹھے سے اپنے شوہر کے لئے روٹی پکاتی۔ ایک دن اس نیک بخت بی بی نے کہا کہ روٹی پکانے سے میرے ہاتھ جلے ہیں، کوئی نوٹڈی خریدو کہ وہ کھانا پکادیا کرے، اس پر بادشاہ نے جواب دیا کہ بیت المال میں تو ہندوگان خدا کا حق ہے۔ میرا مال اس میں کچھ نہیں کہ روپیہ سے نوٹڈی خرید دوں، صبر کرو، خدا اسکا اجر دے گا۔ یہ نیک بخت خاموش ہو گئی۔ الغرض ساری عمر فقیرانہ بسر کی۔ قرآن شریف کی کتابت ذریعہ معاش تھی۔ کبھی خزانہ شاہی سے ایک پیسہ اپنے ذاتی خرچ کے لئے لے لیا۔ اتفاقاً ایک امیر نے اسکے ہاتھ کا لکھا ہوا قرآن شریف زیادہ قیمت کو خرید لیا۔ بادشاہ کو معلوم ہوا تو بہت ناگوار گذرا۔ اسکے بعد سے اپنے لکھے ہوئے قرآن شریف کا ہر معمولی قیمت پر حنبہ کیا کرتا۔ ایک دن ایک محتاج اسکے پاس آیا، اس نے قرآن شریف میں دو فیہ برابر لکھے ہوئے دیکھ کر کہا کہ ایک فیہ اس میں غلط ہے، سلطان نے قلم دعائے تنگداس فیہ پر طعنے پہنچ دیا اور اس محتاج

کے اس لشکر نے گلاہ سکسٹر کے مقام پر گنگا کو عبور کیا ہوگا اور قنوج جلتے ہوئے ہوگا اور سنبھل کے قلعے بھی فتح کئے ہونگے، لیکن خود سالار مسعود غازی کے حالات اور کارنامے جو مرآۃ مسعودی وغیرہ میں بیان کئے گئے ہیں، بہت کچھ شبہ اور تحقیق طلب ہیں۔ انکی شخصیت، انکا سنہ پیدائش و وفات اور غازیان اسلام کے مجاہدانہ ترکناز کا جو نامہ بیان کیا جاتا ہے۔ تاریخ سے ثابت نہیں ہوتا۔ بہر کیف واقعہ اگر سہی ہو کہ سالار مسعود غازی اور ان کے ساتھیوں نے پانچویں صدی کے اوائل میں میرٹھ، امروہہ اور سنبھل اور اس نواح کے دوسرے مقامات فتح کئے تب بھی یہ ثابت نہیں کہ لشکر اسلام کے اس نواح سے بہت قنوج روانہ ہونے کے بعد ان مقامات پر مسلمانوں کا قبضہ ہوتا۔ لفظ باقی رہا کیونکہ تمام معتبر کتب تاریخ میں بیان کیا گیا ہے کہ ۱۱۸۹ھ سے ۱۱۹۰ھ تک اس چھ سالہ مدت میں سلطان شہاب الدین غوری اور قطب الدین ایبک نے ہندو را جاؤں سے سخت سے سخت معرکے کئے

(بقیہ صفحہ) ہرگز صحیح نہیں۔ امام محمد حنفیہ دکنیوں یا پوتوں کے یہ نام کسی قدیم کتاب الانساب میں نہیں ملے۔ مہارن ابن قتیبہ دو دیگر مستند کتاب الانساب میں امام موصوف کے بیٹوں کے جو نام ملتے ہیں وہ یہ ہیں: حسن عبد اللہ، ابوالثام، جعفر الاکبر، حمزہ، علی، جعفر الاصغر، عون، العاسم اور ابراہیم الملقب بجمشہ۔ حمزہ الطالب و دیگر معتبر کتاب الانساب میں بیان کیا گیا ہے کہ سوانہ عبداللہ بن محمد جعفر بن محمد اور علی بن محمد حنفیہ کے اور کسی بیٹے کی نسل نہیں چلی۔ مجھے سالار مسعود غازی کی علویت سے انکار نہیں۔ بہت ممکن ہے کہ وہ علوی ہوں لیکن مرآۃ مسعودی میں جو نام امام محمد حنفیہ کے بیٹوں کے لکھے ہیں وہ گھڑے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔ ۱۱۸۹ھ قمریوں میں بیان کیا گیا ہے کہ فتح دہلی کے بعد قطب الدین ایک تہ برن (مہندشہر) کو فتح کیا لیکن سلطان شہاب الدین غوری کے ایک فرمان سے، جسکی اصل میر غازیہ دست حسن برنی کی ہے۔ ایل ایل بی کپل جنتہر کے پاس ہے اور اسی فرمان کی ایک مصدقہ نقل، جو عہد عالمگیری کی جو خاکساروں نے کو دستياب ہوئی ہے، یہ ثابت ہے کہ برن (مہندشہر) کو سلطان شہاب الدین نے ۱۱۸۹ھ قمری میں فتح دہلی و تقریباً ۱۱۹۰ھ قمری میں کیا۔ برن (مہندشہر) کی چوتھرا کا عہدہ جیہ پال لانیہ کو، جو مشرف باسلام ہارنک محمد قدوا کے نام سے

اور تالاب تھے۔ موت ندی بھی اس زمانہ میں خوب بہتی تھی۔ پرانی بستی اور قلعہ میں جو قبیلہ آباد تھا، اس وقت شامل تھا آج اس رقبہ میں محلہ لاندہ، چکدرہ، نوبت خانہ، شاہی چوہدرہ، قلعہ ترپوکیہ، قاضی زادہ، پارپوتیاں، صدہ، جڑوویہ، چاہ شور، نوگیاں، جھنڈا شہید، چاہ ملا مان وغیرہ محلے آباد ہیں۔ قدیم قلعہ اور فصیل کا اب نام و نشان بھی باقی نہیں۔ شاہانِ مغلیہ کے عہد حکومت کے وسطی زمانہ تک دستاویزات میں العبتہ ”اندرونِ حصار“ اور ”بیرونِ حصارِ عظیم“ کے الفاظ عام طور سے درج ہوا کرتے تھے۔

ہر وہ مسلمانوں کے | سلطنت اسلامی کے ابتدائی ایام میں جبکہ حکومت کا نظم و انتظام ابتدائی دور حکومت میں | کامل طور سے قائم نہیں ہوا تھا، بدایوں، سلجقل اور امر وہہ ایک ہی حاکم کے ماتحت رکھے گئے۔ سلطان قطب الدین ایک لکھنے اپنے زمانہ نیابت میں تمشک کو جو بعد میں بادشاہ ہو کر سلطان شمس الدین التمش کے نام سے موسوم ہوا، ۱۲۰۶ء میں اس علاقہ کا مقطع (حاکم) مقرر کیا۔ ۱۲۱۱ء میں سلطان التمش نے جب زمام سلطنت اپنے ماتھے میں لی، ممالکِ مغربہ کا الزمرہ انتظام کیا۔ مختلف اقطاع ملک کو ولایات (صوبوں) میں تقسیم کیا۔

(رقبہ صفحہ ۱۳) اور عظیم حصار سے کوئی قلعہ نہیں۔ ۱۲۰۶ء قطب الدین ایک جد و فات اپنے آقا سلطان شہاب الدین غوری ۱۲۰۶ء میں دہلی کے تخت سلطنت پر بیٹھا اور صرف چار سال و چند ماہ سربراہی سلطنت رکھ کر لاہور میں پولو بخی چوگان بازی، کھیلنے وقت مستلہ میں گھوڑے سے گر کر مر گیا۔ ۱۲۰۶ء سلطان شمس الدین التمش بابر کو فیروز آبادی سے تھارہ کا حال بھی حضرت یوسف کا سا ہوا۔ اس کے بھائیوں کو اسکے حسن صورت اور فراست پر حسد ہوا۔ اس نے پاپ بہانہ کر کے دکن سے باہر بھاگ کر ایک سوداگر کے ماتھے فروخت کر دیا۔ سوداگر نے تھار میں کسی اور کے ماتھے بیچ ڈالا۔ پھر وہاں کمال الدین قباچت نے خرید لیا ان سے سلطان ہزار الدین محمد نام نے ایک اور التمش کو ایک لاکھ قتل میں خرید کیا۔ اٹل گوالیار کا حاکم بنایا پھر بدایوں کا نظم کیا۔ رفتہ رفتہ اپنی بیعت اور شجاعت سے امیر لاکھ پور کے درجہ کی پہنچا اور سلطان قطب الدین نے اپنی بیٹی کا اس سے نکاح کر دیا۔ چھبیس سال سلطنت کی۔ خوش قسمتی اور قطب کی لاکھ پور کی ایک اور شجاعت

انھیں ملے، جسکو اس زمانہ کی اصطلاح میں 'مقطع' کہتے تھے، مقرر کئے۔ یہ علاقہ بھی وراثت
امروہہ کے نام سے موسوم ہوا اور یہاں بھی علیحدہ حاکم 'مقطع' مقرر ہوا اور لشکر اسلامی کا ایک
حصہ یہاں مقیم کیا گیا۔

ہندوستان کی | یہ وہ زمانہ تھا کہ اس علاقہ کی ہندو رعایا پورے طور پر مطیع و منقاد نہیں
تھا وہیں | ہوئی تھی، متوازن طبقے اور بغاوتیں ہوتی رہتی تھیں۔ راجپوتوں کے
مختلف قبیلے تھے، آہر، بڑگو، جو وغیرہ جنگجو اور سرکش قومیں، جو اس علاقہ میں کثرت سے
آباد تھیں، جب موقع پاتیں حکومت کے خلاف علم بغاوت بلند کرتیں۔ ۶۴۰ء میں
بہمد سلطان علاء الدین محمود شاہ اس علاقہ میں وہ شورش برپا ہوئی کہ ملک جلال الدین
حاکم دہلیوں و مقطعات سلجوقی و امروہہ انتظام قائم نہ رکھ سکے۔ سلطان ناصر الدین محمود بہ

(تقریباً صفحہ ۱۴) سلطانہ رضیہ اسی کی بیٹی تھی۔ اسے قطعات ناصری اسے سلطان ناصر الدین محمود سلطان شمس الدین
شمس کا چھوٹا بیٹا تھا، ۳۳۰ ع تحت سلطنت پر بیٹھا۔ یہ بادشاہ شجاع، عابد ذہن اور مہذب تھا۔ شاہی دربار اگرچہ
تخلیفات پر تھا لیکن اسکی عملداری نہ تھی بلکہ ایک نہایت سادہ مگر عمدہ اسکی ایک ہی زوجہ تھی، وہی اپنے گھر کا
کام کرتی، اور اپنے اہل سے اپنے شوہر کے لئے ردی پہنتی۔ ایک دن اس نیک بخت بی بی نے کہا کہ دعائی پکائے
سے میرے ہاتھ جلنے ہیں، کوئی نوٹدی خریدو کہ وہ کھانا پکادیا کرے، اسپر بادشاہ نے جواب دیا کہ بیت المال
میں تو بندگان خدا کا حق ہے۔ میرا مال میں کچھ نہیں کہ روپیہ سے نوٹدی خریدوں، صبر کرو، خدا اسکا اجر
دیگا۔ یہ نیک بخت خاموش ہو گئی۔ الغرض ساری عمر فقیرانہ بسر کی۔ قرآن شریف کی کنایت ذریعہ معاش تھی۔
کبھی خزانہ شاہی سے ایک پیسہ اپنے ذاتی خرچ کے لئے نہ دیا۔ اتفاقاً ایک امیر نے اسکے ہاتھ کا لکھا ہوا قرآن شریف
زیادہ قیمت کو خرید لیا۔ بادشاہ کو معلوم ہوا تو بہت ناگوار لگا۔ اسکے بعد سے اپنے لکھے ہوئے قرآن شریف کا ہر
مسموعی قیمت پر خرید لیا کرتا۔ ایک دن ایک محدث اسکے پاس آیا، اس نے قرآن شریف میں دو فیہ برابر لکھے
ہوئے دیکھ کر کہا کہ ایک فیہ اس میں غلط ہے، سلطان نے قلم قطعات نیکارا اس فیہ پر طعنے کھینچ دیا اور اس محتاج

نیک مزاج اور دوش صفت بادشاہ تھا۔ اسکا عہد اگرچہ عام طور پر امن و امان کا عہد تھا
جسکا تذکرہ امیر خسرو نے ان الفاظ میں کیا ہے۔

عجب عہد ہے ہمہ در کارانی : بہر خانہ نشاط و مشاد مانی
نہ کس دادے کند کمینہ را ناب : نہ کس دیدے خیال فتنہ در خواہا
مسلماناں چہرہ دست و ہندواں سلام : نہ اسنے کسی از جنس نعل نام
شہہ در دلائل از بڑاں شکوہ ہے : ہم از سنگ ہم از گوہر چو کوبے
خود او مستغرق کار الہی : بامرش بندگاں در کار شاہی
لیکن سلطان ناصر الدین محمود کے عہد سلطنت میں بھی اس علاقہ میں فتنہ و فساد کی دانتیں
ہوتی ہیں حتیٰ کہ ۶۵۲ھ میں سلطان کو باغیوں کے مقابلہ کے لئے بذات خود یہاں آنا
پڑا۔ تیرہ سال بعد یعنی ۶۶۶ھ میں مفسدوں نے پھر سر اٹھایا اور اس مرتبہ فتنہ و فساد
اور بغاوت کا وہ زور شور ہوا کہ حکومت کو اپنا آپا سنبھالنا مشکل ہو گیا۔ اس فتنہ و فساد کے
متعلق ضیائے برنی صاحب تاریخ فیروز شاہی نے بتایا ہے کہ :-

”متواثر خبری رسید از کثیر مفسداں کثیر“	”متواثر خبریں پہنچیں کہ کثیر میں مفسد بہت ہو گئے“
”بسیار شدند دودہ اسے رعیت را ہنب و“	”میں، رعایا کے مواضعات ٹوٹے اور خراب کرتے“
”تا سراج می کنند و کلابہ آوں امر و“	”میں، صوبہ بدآوں اور امر و سہ کو نقصان“
”می نمایند و فساد آشکارا میکنند و چنان توت“	”پہنچاتے اور حکم کھلا فساد کرتے ہیں اور انکی توت“

(فقہ ضوہ) کی احتیاج رفع کر کے اسے خصت کیا پھر چاقو لیکر اس علاقہ کو حک کیا۔ کسی نے پوچھا کہ علاقہ بنایا کیوں تھا
اور اسکو مٹایا کیوں؟ سلطان نے جواب دیا کہ محتاج آیا تھا اگر اسوقت میں کہتا کہ تو غلط کہتا ہوا اسکا دل بخیر ہوتا۔ اس نے
کاشا اس علاقہ کے شانے سے زیادہ ہوتا، صلاح کار نیک اندیش کا دل میں خوش کر دیا۔ اسکا ایک نیم محمد نام تھا۔ فتنہ
دن بادشاہ تلخ آئین ککڑا سے بکا اور کچھ کام کر رہا ہے کام کر رہا لیکن بادشاہ سے ملی نہیں لینے کی وجہ سے صاف کی تو اس نے

”مشہد کسار قطعید اول و قطعید دوم“ اتنی زیادہ ہو گئی کہ حکام جادوں اور حاکم ہر وہمہ چشمی زندہ از بسیاری و غلبہ ایشان ایان سے نہیں رہتے۔ انکی زیادتی اور غلبہ کی وجہ سے قرب جوار جادوگر و ایشان نمی توانند گشت۔“ کے پرگوں کے حاکم ان کے مقابلہ میں نہیں آ سکے۔

بغاوت کا خوف کا انتقام | اس غلبہ و فساد کی خبر پاکر سلطان غیاث الدین بلبن، جو اس وقت کنپل و پٹیالی کے نواح میں تھا، فی الفور دہلی واپس آیا اور پانچہڑا

(بقیہ صفحہ ۱۸) کہا کہ میں باد صوبہ تھا اسلئے حضور سرور کائنات کا نام لیتے مجھے شرم آتی تھی۔ طبقات نامری جو مشہور تاریخ ہے، اسی بادشاہ کے نام پر ہے۔ گیارہویں جادی الاول ۶۶۳ھ میں یہ نیک سیرت بادشاہ فوت ہوا۔

اس سلطان غیاث الدین بلبن کا اصلی نام آغ خان تھا، نسباً ترک قراخا و طائفہ البرس میں سے تھا۔ بچا پانچہڑا میں بڑا ہوئی جبکہ دار تھا۔ جب غلوں نے بغداد فتح کیا اوروں کی طرح بلبن بھی انکے ہاتھوں اسیر ہوا۔ سو اگر نے اسے خریدا اور جمال الدین بھری کے ہاتھ فروخت کر ڈالا۔ جمال الدین بھری نے اس خیال سے کہ وہ سلطان شمس الدین لہنش کا ہم قوم تھا اسکی نذر کیا۔ سلطان اسکے چہرہ کے آثار دیکھ کر ارادہ صمد کا مقدر کیا اور پھر ہندوستان میں سفر فرمایا۔ لہنش کے جانشینوں کے زمانہ میں وہ اپنی اپنی قابلیت رفتہ رفتہ ہیرا لہنش کے درجہ تک ترقی کر گیا۔ سلطان ناصر الدین محمود دس برس تک بلبن کے ہاتھ میں کٹھن کی طرح رہا۔ اسکے انتقال کے بعد پانچہڑا میں تخت نشین ہوا۔ بلبن کو ارادہ سے یہاں تک نفرت تھی کہ کسی کسی ارذیل سے ہمکلام نہوا۔ جب تک ازمنہ نہ کسی ہیرا کا مقدر نہ تھا کہ کسی کینہ کی سفارش کرے۔ اسکے عہد میں یہ دستور عمل ہو گیا تھا کہ اراذل میں سے کسی شخص کو ملکی کام نہ لے۔ جب کوئی شخص نوکر ہوتا اسکے حسب نسب کی بڑی تحقیقات ہوتی۔ بعد نوکر ہو جانے کے اگر اسکے نسب میں کچھ فرق ہوتا تو بظن کر دیا جاتا۔ ہندوؤں کو متروک عہدوں کا ملنا سونف ہو گیا تھا۔ اس بادشاہ کی یہ اقبال مندی اور فزون فضیلت تھی کہ تاتاریوں کا سیلاب اس عہد کی اصلا اسلامی سلطنتیں بہا لیکھا لیکن ہندوستان میں اہل اسلام کی سلطنت بہ سنور قائم رہی۔ اس بادشاہ کے عہد میں ہندو بادشاہ اور بادشاہ ہند اور ہر امنلوں کے در سے اپنا اپنا ملک چھوڑ کر یہاں آئے بلبن انکی بڑی خاطر داری اور تنظیم و بحریہ کرنا۔ یہ سب باتیں ہر کو دربار میں اسکے تخت کے گرد کھڑے ہوتے۔ صرف دو چار ملک جو غلبہ کا

چندہ اور تخت سوار ساتھ لیکر یکایک ہر ملک پر آ پڑا۔ بناوٹ کا جو خفاک انتہام لیا گیا اسکا حال
فرستہ کے الفاظ میں سنئے :-

سلطان ملین پانچزار چندہ سوار اپنے ساتھ لیکر روانہ ہوا	سلطان چنیز سوار انتخابی بیچارہ کردہ دوشہ
اور دوسرے دن دہاکو گنگا کے پار لڑکھوڑہ کھیریں چلی پڑا۔	درمیان از گنگا جہور نمودہ بولایت کھیر
مہروں اور بچوں کے ساتھ اور بکے قتل کرنے کا حکم دیا	ورآمد بجز از زناں و طفلان حکم قتل عام نمود
کہ کسی زندہ باقی نہ چھوڑ آجائے۔ اس خطہ ملک کو اسے اس	کے رازندہ نہ گذاشت و بوسے آں دلا یا
طریقہ پر پاک صاف کر دیا کہ بادوں، مروجہ اور سبیل	پاک خستہ کہ بدایوں و مہر و سہر و سبیل
اس جماعت کے شر و فساد سے محفوظ ہو گئے اور عہد جلالت	از شر آں جماعت تا عہد جلالتی در کھیر
نیک کھیر میں کسی ایک مفسد کا نام بھی کوئی نہیں سنا تھا۔	کے نام مفسد ہی شنیدہ۔" لے

شخصی اور قومی حقوق، آزادی اور آزاد خیالی کی جس آب ہوا میں کج ہم زندگی بسر کر رہے
ہیں اور حاکم و محکوم کے تعلقات کی جو نوعیت زمانہ حال میں قائم ہوئی ہے اس کے لحاظ سے ساسو برس
پہلے کے مخصوص حالات، وقتی ضروریات اور سیاسی مصلحتوں کے متعلق کوئی صحیح اندازہ قائم کرنا
مشکل ہے، ماد گیتی نے قتل و غارتگری کے ایسے خوفناک منظر خدا معلوم کتنے دیکھے ہونگے۔

اس نواح کے گئے جنگل، ناقابل گزر صحرا اور بن مفسدوں اور باغیوں کے لئے جگہ
پناہ اور کہیں گاہ کا کام دیتے تھے۔ کھیر یوں کے مختلف قبیلے ان میں پناہ گزین تھے۔ اسی
زمانہ میں جنگلوں کو کھاٹ کر مختلف ٹرکریں اور ماہی نکالی گئیں تھیں۔ اسلئے آج جن عہدہ اور محفوظ
ٹرکروں پر ہم اس نواح میں سفر کرتے ہیں ان کے متعلق یہ معلوم ہونا کہ ابتدا کس ضرورت سے نکالی گئی

(نوٹ صفحہ ۱۷) کی اولاد تھے، تخت پر بیٹھنے کی اجازت تھی۔ ان امیروں اور شہزادوں کے نام پر وہاں میں ملے اور
بازار آباد ہو گئے تھے۔ محلہ عباسی و بھجری، خوارزی و بی، طوی، مہاجی، خوری، رومی، پٹنی، سمرقندی وغیرہ مشہور تھیں۔

چوبیس سال بڑے دبدبہ سے سلطنت کر کے انتقال کیا۔ لے تاریخ فیروز شاہی (صفحہ ۱۷۰)۔

لے تاریخ فرشتہ (صفحہ ۱۷۰)۔ لے ایٹ صفحہ ۲۰۳۔

تھیں یعنی کچپی سے خلی نہ ہوگا۔

ملک امیر علی حاجی خان | اٹال جلوس بلتی میں ولایت مروہہ کے انتظام و انصرام
امروہہ کا پہلا جاگیردار کی عمدگی و بہتری کے خیال سے اقطاع امروہہ ملک امیر علی
المخاطب بہلخاتم خان سرخاندا کے جاگیر میں دے گئے۔ یہ ملک موصوف سلطان غیاث الدین
بلبن کا مولادادہ و نہایت فیاض، شیرخیم، کریم النفس، قدردان علم، عالی جہت، فراع دل تھا،
اسکی فیاضی اور بخشش کی بہتات کی وجہ سے اسکا لقب "ماتم خان" پڑ گیا تھا۔ حضرت امیر خسرو
اسکے سرکار میں متوسل رہے۔ اسی امیر کے نام پر انہوں نے "اسپ نامہ" تصنیف کیا تھا۔ آ

لے اس سلسلہ میں ایک دلچسپ واقعہ قابل تذکرہ ہے۔ سلطان بلبن نے اقطاع امروہہ کے انتظام کے لئے اپنے
اراکین سلطنت سے فرمائش کی کہ کسی ایسے شخص کو تجویز کریں جو اس خدمت (یعنی خواجگی امروہہ) کے لائق
ہو نیز "اصل باشندہ ہم کلاواں" ایسے شخص کو تجویز کرے ہمارے سامنے پیش کرے۔ اراکین سلطنت ایک شخص
کمال ہبیار نامی کو منتخب کر کے "بہت خواجگی امروہہ پیش تخت گذرانیدند" سلطان نے فرمایا کہ اس
دریافت کردہ اسکے نام میں ہبیار کا جو لفظ شامل ہے اسکے کیا معنی ہیں۔ اس شخص نے جواب دیا کہ ہبیار میرے باپ
کا نام ہے، وہ ایک ہندو کا غلام تھا۔ یہ سنتے ہی سلطان بلبن غصہ سے بیتاب ہو گیا، ضبط نہ کر سکا تو محاسن میں
چلا گیا۔ اراکین سلطنت سلطان کی برہمی مزاج سے سخت غائف تھے۔ کچھ دیر کے بعد چند خاص اراکین کو سلطان نے
باریابی کا موقع دیا اسوقت فرمایا کہ مجھے اس بات سے سخت عجب ہے کہ تم لوگ تجویزی دہت ہو کہ میں حکومت کے کسی
کام پر کسی کم اصل، سفلہ یا ذلیل شخص کو ہرگز مقرر نہیں کرتا، امیر بھی تم نے ایسے شخص کو امروہہ کی خواجگی کے
لئے تجویز کیا۔ آئندہ اس بارے میں سخت احتیاط اور تاکید جانو۔ اور فرمایا کہ:-

"من خواہم کہ لتیم و کم اصل و ناکس نادہ در صمد عدلے کہ از خدا یافتہ ام شریک کنم۔ دخل و اقطاع و"
"نصرف ہم اگر بعد ازین در مرض و اطن اتحال و اقطاع و خواجگی و شرفی و دہتری بلئیے و بعد از صلہ و ذلہ"
"نادہ را اگر نبر ارفع مہرند باشند این کا اعلان (و ندا) پیش من ذکر کنند من بایشان انکم کہ خبر بیاںیا کرد (تا بیخ و بر شاہی)

دیوان میں اس فیاض امیر کی طرح میں متحدہ مایع و فضا ہوں ایک جگہ نہ ٹوٹتے ہیں۔

شاہ عہد اختیار دولت و دیں آفتاب شرف بجانہ زریں

ہم علی نام ہم بہ شیر دلی شیر دل دل سوار ہچو علی

عالمی چوں عناں بجنبانی بسر تازیانہ بستانی

صاحب تاریخ فیروز شاہی اس امیر کے حالات میں لکھتے ہیں کہ :-

”چہ مولا زادہ کریم و نفیس و غویب و عجیب بود کہ اورا شاہ عہد گویند و حاکم خان“

”خواند و بخشش و اعطاء ملک امیر علی سر جاندار عہد ہزار باد بود چنانکہ امیر سرد“

”در مدح او گفتہ :-

”عجب گفتم مانی بدست خان زکرم : رواں بلرزہ در آمد کہ اس محل نہ مرا“

”گہ سخا در و یا قوت مایہ کن او دست : گہ عطا خس و خاشاک مایہ کن است“

ملک غزالدین غوری | عہد پٹی میں کچھ عرصہ تک ”خواجگی مروہ“ پر ملک غزالدین
حاکم مروہ | غوری مامور ہوا۔ غالباً ”جاہ غوری“ جسے عوام گوری کہتے ہیں
کہتے ہیں، اسی نامور حاکم سے منسوب ہے۔ سلطان غزالدین

کی قیادت کے عہد سلطنت میں ملک موصوف بادشاہ کے مقربان خاص اور نامور راکین
میں شامل تھا۔

ملک عنبر سلطانی | سلطان غزالدین کی قیادت کے عہد میں مروہ کا حاکم ملک عنبر سلطانی
حاکم مروہ | تھا۔ یہ شخص بہت بارسوخ اور منتظم تھا۔ مروہ کی قدیم جامع مسجد

(قبیلہ صفحہ ۱۹) لے تاریخ فیروز شاہی مطبوعہ آئینہ گاہک سوسائٹی صفحہ ۲۶] لے تاریخ فیروز شاہی مطبوعہ صفحہ ۲۶

لے مولف تاریخ مغربی نے ”جاہ غوری“ کو محکمہ شفاعت پوتہ کی ایک سیدانی مسماہ گودی کا قمرہ لکھا ہے لیکن صحیح نہیں

معلوم ہوا کیونکہ شفاعت پوتہ کی آبادی بیٹے پر اس کنویں کا نام ”جاہ غوری“ کہنے دستاویزات میں بغرض اظہار حدود

جناب سعد کی مسجد کے نام سے موسوم ہو، اسی نے ۶۸۶ھ میں تعمیر کرائی تھی۔ اسی کے ساتھ
مذہب متزنیہ بھی قائم کیا تھا۔ مدرسہ اور دارالافتاء کی عمارتیں بھی اس مقام پر تھیں جہاں
اب مسکنہ مکانات ہیں، اسی کے متصیل خانقاہ بھی تھی، علوم ظاہری و باطنی کے طالب آنے
اور غرض پاتے تھے

دارس دروہے حدو خانقاہ : برائے مسافر کہ آید ز راہ
ملک چھوٹے نواح | ملک چھوٹے سلطان نعمیات الدین بلبن کا برادر زادہ تھا، سلطان جلال الدین
امروہہ میں جنگ | فیروز خلجی نے اسے اقطاع کٹرہ کا مالک بنایا تھا۔ ملک چھوٹے سلطان
بناوت اختیار کی، امیر علی حاتم خان سے، جو علاقہ امروہہ کا جاگیردار تھا، ملک چھوٹے کے مرہم اتحاد
و یکجا کئے تھے۔ اسلئے وہ بادشاہی فوج سے مقابلہ کے لئے امروہہ آیا۔ ارکلی خان کی فوج سے
مقابلہ ہوا۔ ملک چھوٹے کو شکست ہوئی، وہ دریائے سندھ گنگا پار اتر کے بھاگا لیکن مواسی مقدم نے
گرفتار کر کے ارکلی خان کے حوالے کیا۔ سلطان نے قصور معاف کر کے ملتان کا حاکم بنا دیا۔ اسلئے
قریباً چوبیس برس تک اس نواح میں امن و امان رہا، کوئی فتنہ و فساد برپا نہ ہوا۔
۶۸۹ھ میں باغیوں اور مفسدوں نے پھر سر اٹھایا جسکو حکومت کے زبردست ہاتھ نے پھر اسی
سخنی سے چھل دیا۔ سلطان جلال الدین فیروز خلجی بہت حلیم و کریم انصاف پرور اور نیک ہنسا
بادشاہ گذرا جو اس کے عہد سلطنت میں رعایا بہت شاد و آباد رہی۔ سلطان جلال الدین کے بعد
سلطان علاء الدین اپنے چچا خسرو اور ولی نعمت کو دھوکے سے قتل کر کے تخت و تاج کا
مالک بنا۔ علاء الدین بڑا زبردست لیکن دُشمن مزاج بادشاہ تھا۔ پدمآوت کے قصوں
میں آج تک اسکا نام زباں زد و خاص و عام ہے۔

(نہایتہ صغیر) قطعات اراضی ملتا ہے نیز اس کی طرز تعمیر بھی بہ لحاظ قدامت عہد مغلیہ سے پہلے
کی معلوم ہوتی ہے۔ گئے تاریخ مبدل شاہی و فیروز شاہی۔ اسلئے منتخب التواریخ و کنز التاریخ -

اس بادشاہ کے عہد میں ملک کے مختلف حصوں میں ہندو
بناد میں پو میں جن کو بڑی سختی کے ساتھ فرو کیا گیا ان جادو
سخت گیری کا اثر کے جوہر اسباب بادشاہ کے مشیروں نے بتلائی تھیں۔

(۱) لوگوں کے معاملات سے بادشاہ کا بے خبر و لاعلم ہونا۔ (۲) شراب خوری کا رواج عام
(۳) امراء و ملوک کی آپس میں محبت و قرابتیں۔ (۴) مال و زر کی رعایا میں بہتات۔
لوگوں کے حالات کے جھٹس کے لئے جاسوس مقرر کئے، شراب کی فروخت کی تعلیم
موقوف کر دی، امراء و ملوک کو ایک دوسرے سے میل و ملاقات کی مانعت کی لیکن اس
جابر اور سخت گیری بادشاہ کی سخت گیری کا جو اثر امروہہ و نواح امروہہ کی عام رعایا پر پڑا
وہ اخذ اموال اور شہ بند کی جابرانہ پالیسی کا نتیجہ تھا۔ اس زمانہ کا مصنف ضیا برنی لکھتا
ہے کہ ولایت میان دوقاب اور امروہہ و افغان پور اور تمام ملک کھیر سے طلب خراج کی
اس سخت گیری کا یہ نتیجہ ہوا کہ :-

”وایں کار چنان مستقیم کرد کہ مرود عصیاں واسپ سوار شدن و سلاح بہ دست گرفتن“
”و جاسوب پوشیدن قبول خوردن از چو درہاں و خوطان و مقدان بجلی گرفت“
”دو رستن خراج ہر عہد را یک حکم شد کار اطاعت بجائے رسید کہ یک ہر سنگ دیو ہنگام“
”قصبات بست خوط و مقدم و چو درہری را رشتہ در گردن کردہ از برائے سلطان خراج“
”از لنت و چوب نیز و ہندو را سرا لا گردن ممکن نبودہ در خانہ ہندو ان بخش اندو نفرو“
”و ننگہ و چیل و سباب زیادتی کہ دیانندہ و عصیان است نماندہ بود و انبے برگی ز لہا“
”خوطہ و مقدال در خانہائے مسلماناں می آمدند و کار می کردند و مردوری با قدرت“

غلہ و کپڑے کی سلطان علاؤ الدین کے عہد حکومت میں مغلوں نے ہندوستان
ازدائی کے ضابطہ پر متواتر چلے گئے، بادشاہ کو ان کے مقابلہ میں جنگی ساز و سامان کو
سہ تاریخ فیروز شاہی۔ صفحہ ۲۸۸۔

وزیرت اور مختلفات میں رکھنا اور لشکر و سپاہ کی تعداد میں اضافہ کرنا ضروری تھا جس کے متعلق اُسکے وزیروں اور مشیروں نے متفق اللفظ ہو کر کہا کہ تا وقتیکہ گھوڑے اور اٹلہ اور سپاہی کی تمام ضروریات اور لشکریوں اور اُن کے اہل و عیال کے اسباب معاش تیار ہوں اور زرانی پر نہ آجادیں اسوقت تک لشکر کی تعداد اور خرچ کی حالت بادشاہ کی آرزو و خواہش کے مطابق نہ درست ہو سکتی ہے اور نہ مستقل رہ سکتی ہے۔ بادشاہ نے پونے پانچ لاکھ سوار رکھے کا انتظام کیا اور اس غرض سے گھوڑے، غلہ اور کپڑے وغیرہ کی زرانی کے لئے چند ضابطے مقرر ہوئے جن کو موزنین نے آٹھ حصوں میں منقسم کیا ہے، از انجملہ غلہ کی شرح کا بادشاہ کے دربار سے مقرر ہونا، سرکاری کھیتوں میں غلہ کا اکٹھا کرنا، ہر منڈی میں سنہ اور ”مستبران“ کا مقرر ہونا، ملک بھر کے تاجروں کی اہم نویسی اور ان کا فتحہ منڈی کے زبر نگرانی رہنا، اور ہر منڈی کی حالت کی دربار میں اطلاع ہونا و قس علیٰ ہذا۔ چنانچہ سوئی سے لیکر گھوڑے کی قیمت کا نرخ بادشاہ نے خود مقرر کیا۔ خالصہ کے دیہات سے بجائے نقدی کے غلہ لیتا تھا، وہ غلہ خشک سالی کے موسم میں اپنے گودام سے اسی نرخ پر بیچتا تھا۔ ملان ضابطہ میں سے صرف ضابطہ خیم کو ذیل میں نقل کرتا ہوں اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس ضابطہ کا اس خطہ ملک کے باشندگان پر جس من شہر و سر و بہ واقع ہے، کیا اثر پڑا ہوگا۔

”ضابطہ خیم۔ خراج میان دہات ملاط | پانچواں ضابطہ۔ ملک دو آبہ اور دوسرے صوبہ سے مالگیزی

صد کردی بیچے کنند کہ رعایا نتوانند کہ دو | اس طریقہ پر وصول کیجئے کہ رعایا میں سے کوئی اپنے یہاں دو

من غلہ ذخیر کنند و چنان بدست طلبند کہ | غلہ اکٹھا کر کے اور مالگیزی کے وصول کرنے میں اتنی سختی

رعیت غلہ بر سر کشت بدستگردانین نہ بخند | بجائے کہ رعایا فصل کے وقت چاندوں کاہ فرماتے پر مجبور ہو۔

شرح اجناس | غالباً یہ معلوم کرنا و محاسبہ سے حالی نہ ہوگا کہ چھ سو برس پہلے جو شرح اجناس کا موازنہ سلطان علاء الدین خلجی نے زرانی غلہ کے لئے مقرر کی تھی وہ کیا تھی؟

ذیل میں دو نرغ نامہ ایک نقشہ کی شکل میں ناظرین کی ضیافت طبع کے لئے صرح کیا جاتا ہے۔
 اس شروح نرغ کے متعلق اُس زمانہ کا موصغ لکھتا ہے کہ یہ امر عجائب مدھ مگر میں سے ہر کھنغ
 مذکور ذیل بارہاں و امساک بارہاں دونوں حالتوں میں سلطان علاء الدین کے زمانہ تک پہنچے
 قائم رہا۔ مزید اخصیت کے لئے نرغ اجناس بعد اکبری و قیمت سکے حال بطور موازنہ درج ہے۔
 اگرچہ ہاضیہ میں سکے کی کیا بی اور زمانہ حال میں اسکی پہنات و فراوانی کا لحاظ کرتے ہوئے
 ان نرغوں زمانوں کی مروجہ قیمت کا صحیح موازنہ کرنا دشواری سے خالی نہیں تاہم ایک سری
 اندازہ اس امر کا ضرور ہو سکتا ہے کہ اب سے چھ سو برس پیشتر انسانوں کو اپنی ضروریات زندگی و
 ماہیاج حاصل کرنے کے لئے آجکل کی سی جدوجہد کی مطلق ضرورت نہ تھی اور نہ موجودہ
 کشش حیات کا کوئی تلخ اثر اس زمانہ کے لوگوں کی زندگی کو بد مزہ کئے ہوئے تھا۔

موازنہ نرغ اجناس

شرح اجناس زمانہ علاء الدین طبری ۶۹۵-۷۱۵ھ		شرح اجناس زمانہ شہنشاہ اکبر ۹۶۳-۱۰۱۴ھ	
مقام جنس	در	سکہ راج الوقت	مطابق سکے حال
حنطہ (گندم)	۱/۲	۱۲	۱۲
جو	۱/۲	۸	۸
شالی (چاول)	۱/۲	۱۰۰	۱۰۰
ماش	۱/۲	۱۶	۱۶
غود	۱/۲	۸	۸
موٹھ	۱/۲	۱۲	۱۲
نبات	۱/۲	۶	۶

لے اکبری من زمانہ حال کے ۲۶ سیر کی بابر تھا — اور سلطان علاء الدین کے زمانہ میں تقریباً ۱۴ سیر

شرح اجناس بزبانہ علاء الدین خلجی

۱۱۵۰-۱۱۶۵ھ

شرح اجناس بزبانہ شہنشاہ اکبر

۹۶۳-۱۰۱۳ھ

نام جنس	در	سکہ راج الوقت	مطابق سکہ	سکہ راج الوقت	قیمت سکہ حال
شکر سرخ	۲ ہیر	بیک نیم جنیل	۱۲ پیہ		
شکر زری	۲ بیکیر	بیک نیم جنیل	۱۲ پیہ		
رخن کجہ	۲ سیر	بیک جنیل	۱۲ پیہ		
مانہ گاوشتی	۲ بکاس	۲ تنکہ	۱۲ پیہ		
شیر آرد	"	"	۱۲ پیہ		
گاویش گوشتی	"	"	۱۲ پیہ		
شیر آرد	"	"	۱۲ پیہ		
چربی زرد سفید	۱۲	بیک جنیل	۱۲ پیہ		
نک	۲ بیکین	۲ جنیل	۱۲ پیہ		

غلاماں و سبباں خوردنی کی طرح ضروریات زندگی کی اور چرنیں بھی یقیناً سستی ہونگی۔ ضیاء برنی نے اپنی کتاب میں کپڑے کی مختلف اقسام کے نرخ جو اس زمانہ میں راج تھے درج کئے ہیں۔ اسلحہ و گھوڑے دو دیگر ضروریات کی قیمتیں لکھی ہیں۔

ازدانی نرخ کے متعلق اس تمام جدوجہد کا جس میں جبر اور انتہائی سخت گیری سے کام لیا گیا تھا یہ نتیجہ ضرور ہوا کہ سلطان کے ختم و خدم اور فوج و لشکر کی تعداد بڑھ گئی اور حالت سدہ گئی جسکی بدولت مغلوں کو پے در پے شکستیں دی جا سکیں :-

”و بعد از انی اسباب و استقامت ختم شراب چنیو کی ازدانی اور بادشاہ کے لشکر کی سمدگی کی وجہ سے جب کہی کہ منسل قصد دلی و ولایت دلی میکرد ہنرم گشت“
 منسل دلی اور ممالک دلی پر حملہ آور ہونے شکست کھانے لے ماریخ فیروز شاہی۔

ولایت مروہ میں | سائوب صدی ہجری میں تاتاری مغلوں کا بیسی مل تمام دنیا
مغلوں سے جنگ کے فتح کرنے کے قصد سے منگولیا کے پہاڑوں سے اٹھا، ایک طرف
 تو خوارزم، بخارا، ترکستان، ایران وغیرہ ممالک اسلامی کو روندنا

ہو عراق عرب تک پہنچا اور خلافت و سلطنت اسلامی کا خاتمہ کر دیا۔ دوسری طرف یہ
 سیلاب ہندوستان کی جانب بڑھا۔ اور ہندوستان کے سرحدی مقامات سے بار بار سکڑا یا۔
 اس زمانہ میں مغلوں کی قوم دین اسلام سے نا آشنا اور کفر و شرک کی ضلالت میں گرفتار تھی۔
 جس سفاکی اور بربریت کی کارروائیاں ان بے دنیوں کے ہاتھوں اسلامی ممالک میں ہوتیں اسکے
 دردناک حالات سے تاریخ کے صفحات سیاہ ہیں۔ یہ کہنا مبالغہ نہیں کہ طوفان فوج کے
 بعد جو بلائے عظیم انسانوں پر نازل ہوئی وہ یہ جنگیں خانی طوفان تھا۔ سخا مذہب تو معلوم ہیں
 مگر ایمان یہ تھا جہاں جا میں وہاں لٹل انسانی مشائیں۔ ۶۱۸ھ میں جلال الدین مابین
 خوارزم اپنی جان بچانے کے لئے خوارزم سے بھاگ کر دریا سندھ کے اس طرف چلا آیا، اسکے
 پیچھے مغلوں کی فوج بھی ملتان و سندھ میں داخل ہوئی۔ یہ زمانہ سلطان ایش کا تھا
 بھی بہت سا لشکر لیکر پہنچا لیکن جلال الدین نے یہاں قیام کا موقع نہ دیکھا کچ و سکران
 کی جانب چلا گیا اسلئے مغلوں کی فوج بھی الٹی پھر گئی مگر چلنے چلتے دس ہزار ہندوؤں کو نویدی
 غلام بنا کر لے چلی لیکن رسد کی تنگی کے باعث راستہ ہی میں ان سب کو موت کے گھاٹ
 اتار دیا۔ اسکے بعد تقریباً بیس سال تک مغلوں نے ادھر تو چہ نہ کی سلطان ایش کے بیٹے
 معز الدین بہرام شاہ کے وقت میں لاہور پر چنگیز خانی مغلوں نے ۶۳۹ھ میں پھر حملہ کر کے
 مسلمانوں کو قتل و سیر کیا۔ ابتدائی عہد ملتی میں یہ بلا ہندوستان پر منڈلا رہی تھی۔
 سلطان غیاث الدین بلبن سے جب دہلی و ملتان سلطنت عرض کرتے کہ شاہان سابق
 کی طرح ہندوستان کے مختلف اقطاعات پر فوج کشی کیجئے تو وہ ان مغلوں کے ارادوں کا
 ذکر کرتا اور کہتا :-

انچہ درکار جا بگئیری شامی گوئید در دل من بخیس ازاں است فاما شامی شونید کہ تہیا
مغل چلگیر طانی بزدن و بچہ و کدہ در مہ و در نہا گوش ملک من شستہ بہت و در خرمی
و ترند و مادر الہر ساکن شدہ و ہلاکو نبیرہ چلگیر خان با چندین من مغل حوان سرا
فر گرفتہ است و در تہذا و ٹکن گشتہ و اس ملاہین بسیار مال و منال ہندوستان
شہیدہ اند و نہیب و تاراج ہندوستان و در دل دارندہ لاہور کہ سرحد ملک مات
زودہ اند و خراب کردہ و سارے مئی گذارند کہ اپشال در ملک مات مائی آئید و ٹوندیارا
نہیب مئی گفتہ لے

خلاصہ یہ کہ عہد طہمتی میں مغلوں نے ملتان و سندھ کی جانب سے متعقد بار حملے کئے اول اول
تو شیر خان حاکم پنجاب اس سیلاب کو اپنی پامردی سے روکنا رہا۔ اسکے انتقال پر سلطان ملہین
نے اپنے بڑے بیٹے محمد سلطان کو، جو خان شہید کے نام سے مشہور ہے، قآن الملک کا خطاب

لے تاہیں فیروز شاہی صغہ۔ لے شیر خان سلطان غیاث الدین ملہین کا چچا زاد بھائی تھا فوجت و جانوری
میں مشہور آخان۔ سلطان ہمتش کے مرنے کے تین سال بعد تک صرف اسی کی شخصیت تھی کہ سرحد ہند پر مغلوں کے
حملوں کی سرنگر بردار سے جاٹوں، گہکروں، ہٹیوں، پنجاب کی اور دوسری نگرش قوموں کو مار دھاڑ کر کے قابو
میں رکھا تھا۔ مہینر میں عالیشان گنبداد ٹھنڈے کا حصار اسی کے تعمیر کرائے ہوئے تھے۔

لے محمد سلطان خان نام، قآن الملک لقب۔ سلطان غیاث الدین ملہین کا فرزند اکبر جو خان شہید کے نام
مشہور ہے، بذات خود بڑا صاحب کمال تھا۔ اسکے یہاں بہت سے علما و فضلا، جو اس زمانہ میں اپنا نظیر نہ رکھتے
تھے، جمع تھے۔ حضرت انیسویں اور خواجہ حسن پانچ سال تک اسی شہزادہ کے نوکر رہے، وہ انکی بہت ضمیم و کریم
کرتا تھا حضرت امیر خسرو کا قول ہے کہ ”بجرت طبع و دریافت معنی و حق شناسی و یادداشت معنی اشلہ و مقدنا۔“

و تاخرین بچو محمد سلطان کے راکم دیدہ ام۔“ اسی یافت و قابلیت کی بنا پر اسے میں ہر رختب اشعار کی ایک
بیاض رب کی تھی، شرا و زمانہ اسکی نقل ماصل کرنے کی تیار کتے تھے۔ اسی شہزادہ نے حضرت شیخ سعدی کو بھی نثر

دیکر پنجاب و ملتان کا حاکم مقرر کیا۔ لیکن مغلوں کی ایک لڑائی میں بہنہ زار شہید ہوا۔ اسی لڑائی میں حضرت امیر خسرو و ازواجہ حسن مغلوں کے ہاتھ میں گرفتار ہوئے تھے۔

”در شہورابع و ثمانین و ستائے خان ملتان“
 ۶۸۳ھ میں خان ملتان کو جو سلطان طہن کا بڑا بیٹا
 کہ مسرورنگ سلطان طہن و شہید اور پشت پناہ
 ملک اوجو در میان آہور و دیو باہو بہا طہن
 اور دیو باہو کے در میان تر طہن سے جو جنگیر غانی کنوں
 کہ کنگے سنگھ از سنگھان جنگیر غانی بود عیارہ
 مخالفہ افتاد از قضا و قدر بارغیالی خان ملتان
 باہر و دوران و متبرال شکورال دین شہید
 ۶۸۳ھ میں خان ملتان اور اس کے سرداروں کے
 ساتھ اس جنگ میں شہید ہو گیا۔

(تقریب صفحہ ۲) خراج بھیج کر بلایا تھا مگر انھوں نے اپنی پیرانہ سالی کا ہڈ کیا اور ملک کتاب اپنے اشعار کی تحفہ بھیجی اور حضرت امیر خسرو کی معاشقہ کی اور ان کے ہم محبت ہونے کی مبارکباد دی۔ خان شہید درویشوں کا بڑا فز سنگنا تھا اور الیاء بہت بے خود و بے عمر بھی کبھی نہ بان سکے سیکو برفاظ نہ کیا۔ ارغون خان بن اباق خان بن بلا کو خان نے تیمور خان حاکم غزنی کو ہندوستان کی تسخیر کیلئے بھیجا جب اسے دیو باہو اور لاہور کے درمیان میں بہنہ زار سوار کیا تاخت و ماطن سردار کی اصلتان کی طرف متوجہ ہوا تو خان شہید دل چڑھے اس کے مقابلہ کو ملتان سے باہر نکلا اور دو پہر کو دریائے گنگے کے کنارے پر پہنچا۔ لڑائی شروع ہوئی۔ مغلوں کے کئی نامی سردار قتل ہوئے۔ آخر بھاگ گیا۔ امرا ہند نے برطانوی خرم و احتیاط اس کا تعقب کیا۔ خان شہید جل سجدہ نے ظہر کی نماز نہیں پڑھی تھی وہ ایک تاب پر فخر کے پانسو آدمیوں کے ساتھ نماز پڑھنے لگا کہ اس اثنا میں ایک نعل سردار نے جو وہنہ زار سوار کے ساتھ کہیں میں بیٹھا تھا ایک حملہ کر دیا۔ شہزادہ اور اس کے ساتھیوں نے بھی خوب مقابلہ کیا اور ادب شجاعت دی۔ میتھ حملہ کر کے مغلوں کو پسپا کیا اور قریب تھا کہ مظفر و کامیاب ہو کہ لاکھ ایک تیر شہزادہ کے آنکر لگا کہ وہ پیغام اجل تھا۔ شہزادہ کی شہادت اس زمانہ میں کہ یہ اس حادثہ ہوا کہ چھوٹے بڑے سب آٹھ آنسو روتے تھے۔ حضرت امیر خسرو نے خان شہید کا ڈیو دناک مرثیہ کہا جسکے چند شعر یہ ہیں۔

آفت است میں باقیامت و جہاں آمدید

واقعہ ہست یا بلا از آسمان آمدید

۹۹۱ھ میں مہمد سلطان جلال الدین فیروز شاہ غلجی مغلوں نے پھر اسی طرف سے ہندوستان چڑھائی کی اس مرتبہ معاملہ صلح پر ختم ہوا اور کچھ مغلوں نے دین اسلام قبول کر کے ہندوستان میں سکونت اختیار کر لی۔

”داتو منبہ چنگیز خان لعین با چندا بہ ہزارہ و ہیر“	اور اتھو چنگیز خان کا پوتا مغلوں کے چند ہزاری اور
صدی مغل سلطان پوہست و آس مغلل ہریمہ	صدی اسیروں کے ساتھ سلطان سے آٹا۔ ان مغلوں نے
کلمہ گفتد و مسلمان شدند و سلطان اتھو را بہ	دین اسلام قبول کر لیا اور سلطان نے اتھو کو اپنی داماد
دامادی مشرف گردانیدہ	کا بھی مشرف بخشا۔

اسکے بعد مغلوں کے حملے ہوتے رہے لیکن یہ سب حملے ہندوستان کے شمال و مغربی سرحد کی جانب ہوتے تھے۔ ۱۳۱۳ھ میں مہمد سلطان علاؤ الدین غلجی مغلوں نے بڑی حمیت کے ساتھ ہندوستان پر فوج کشی کی لیکن اس مرتبہ بجائے شمال و مغرب کی جانب سے حملہ آور ہونے کے کوہ سواک کی تلپٹی میں ہو کر ولایت اُمر وہہ پر حملہ آور ہوئے۔

”علی بیگ و قزاق کہ سران انکرا نسل بودند“	علی بیگ اور قزاق جو مغلوں کے لشکر کے نامور سردار تھے
نام گرفتہ علی بیگ ما از فرزندان چنگیز خان	اور علی بیگ کو لوگ چنگیز خان کی اولاد میں بتانے لگے۔
ملعون می گفتند باسی و پهل ہزار سوار مغل کارہ	تیس یا چالیس ہزار مغل سواروں کے ساتھ ہزاروں
کوہ گرفتہ در ولایت اُمر وہہ آمدند	کی تلپٹی میں ہو کر ولایت اُمر وہہ میں داخل ہو گئے۔

یہ لوگ دامن کوہ سواک سے ہوتے ہوئے ضلع بجنور کی جنوبی سمت سے اُمر وہہ کے علاقہ میں داخل ہوئے۔ اُمر وہہ اور علاقہ اُمر وہہ کو بھی خوب لوٹا دکھسٹا و تباہ و برباد کیا۔

(بقیہ صفحہ ۳۰)

راہ در بنیاد عالم داد سیل فتنہ را رختہ کا سال در ہندوستان آمد پدید
 مجلس یار اں پریشاں شد چو بر گل نہاد برگ ریزی گوئی اندر گلستاں آمد پدید
 لے تاریخ فیروز شاہی باب ۲۹ صفحہ ۱۱۰ لے تاریخ فیروز شاہی صفحہ ۳۰ -

”دور کنند و موثق و مستثن و بند گردان | لونا کھوٹ، قتل و غارتگری اور مشن و غور
مشن و غور و قبیحہ فرد گذاشتند“ لے | میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی -

بادشاہ نے مغلوں کے حملہ کی خبر پانے ہی ملک کا فوراً فی (ملک نائب)، اور غازی ملک تعلق کو
ٹپے بھاری لشکر کے ساتھ مغلوں کے مقابلہ کے لئے بھیجا اور ہدایت کی کہ نہایت عجلت کے
ساتھ امرتسر پہنچیں اور ایک محل کو بھی زندہ نہ چھوڑیں چنانچہ حدود امرتسر میں دونوں لشکروں
کا مقابلہ ہوا اور بڑا سخت رن پڑا۔

”سلطان علاء الدین ملک نائب بارک بابا سلطان علاء الدین نے ملک نائب بارک کو لشکر اسلام	
لشکر اسلام ہندو لشکر منسل کر دہم و راں کے ساتھ مغلوں کے مقابلہ کے لئے بھیجا حدود امرتسر میں	
حدود امرتسر ہر دو لشکر را محاربہ روداد دونوں لشکروں کا مقابلہ ہوا۔ جنگ میں خدا بٹائے	
بار بٹائے لشکر اسلام را ظفر عجب پید“ نے لشکر اسلام کو فتوح باب کیا۔	

یہ لڑائی رتبہ بندی (یعنی دریا سے رام گنگا) کے کنارے ہوئی تھی۔ طرفین سے نبرد آزما دل کھل کر
لڑے مگر نتیجہ مغلوں کے خلاف ہوا۔ ان کے دونوں سردار زندہ گرفتار ہوئے اور ہزاروں اس
مصرک میں کام آئے اور جو گرفتار ہوئے وہ اپنے دونوں سرداروں کے ساتھ پہلی بھیجے گئے۔ اس
لڑائی میں بہت کچھ مال غنیمت شاہی لشکر کے ہاتھ آیا صرف گھوڑوں کی تعداد میں ہزار تھی۔
شاہی لشکر مال غنیمت اور قیدیوں کے ساتھ جب پہلی پہنچا بادشاہ نے شہر سے باہر
آکر چوہدرہ سلطانی پر دربار عام کیا اور اس مقام سے اندر پت (دہلی قدیم) تک دور یہ لشکر کھڑا
کیا گیا تھا اور اس روز اردو نام خلق اتنا تھا کہ پانی کا ایک کوزہ میں جیل یا نصف نمک میں بھی نہیں
ملتا تھا۔ دونوں محل سرداروں کو ہاتھی کے پیروں سے کھلوا یا گیا اور قیدی محل گردن مار گئے

اور آٹھ ہزار مخلوں کے سرنیزوں پر آویزاں کر کے شہر میں گشت کرائے گئے بروایت صاحب
تاریخ و صفات مقتولین کے سرون کا شمار ساٹھ ہزار تک پہنچا تھا، اس جنگ کے بعد
بھروسہ میں مخلوں کو امر وہ بہ بر جو حکمشی کی جرات نہیں ہوئی۔

مخلوں کے سر قلعہ کے دروازہ پر عبرت کے لئے لٹکائے گئے تھے۔ ایک شاعر نے
اس زمانہ میں ایک کتبہ لکھ کر مخلوں کے سرون کے برابر دروازہ قلعہ پر آویزاں کیا تھا وہ
رباعی یہ ہے:-

اے حصن کہ تائید خدا یا تو باد فوج و ظفر شاہِ علمدار تو باد
از تو ملک زمانہ سمار تو باد طرعی جو علائک گرفتار تو باد

امروہہ میں شاہی فوج کی چھاؤنی
مخلوں کے حملہ کے خوف سے امر وہہ میں فوجی چھاؤنی قائم کی گئی اور
کافی تعداد میں لشکر یہاں رکھا گیا۔ سلطان علاء الدین خلجی کے مذہبان
اور مقرران خاص میں سے ملک بہر بال الدین ظفر خان جو شجاعت

اور دلادری میں اپنا ثانی و نظیر نہ رکھتا تھا اور جسکا نام ہی مخلوں کے لئے خوف و ہراس کا باعث
تھا اسی فوج کا بڑا حصہ یہاں متعین تھا۔ خود یہ نامور امیر بھی کچھ مدت تک امر وہہ میں مقیم رہا
اسکے عمال و کارکن یہاں رہتے تھے۔ سلطان علاء الدین کے عہد میں جب حاجی سولانے بغاوت
کی اور ملک حمید الدین امیر کوہ نے باغیوں کا مقابلہ کیا تو ظفر خان کے آدمیوں نے جو امر وہہ سے
اس زمانہ میں (۶۹۹ھ) دہلی گئے ہوئے تھے بغاوت فرو کرنے میں ملک موصوف کی امداد و اسکا کی

”و چندے یاران ظفر خان کہ محبت عرض اور ظفر خان کے کچھ آدمی جو عداوت پیش کرنے کی غرض سے
گذاشتن از امر وہہ و شہر دہلی آمدہ بودند امر وہہ سے دارا الخلافہ دہلی میں آئے ہوئے تھے ملک
بالمک امیر کوہ و سپران او بار شدند“ امیر کوہ اور اس کے بیٹوں کی مدد پر مستعد ہو گئے۔

۳۲
اس زمانہ میں امر وہہ کا علاقہ نیز قرب و جوار کے علاقہ جات تمام تر خالصہ تھے اور شاہی لشکر کے مصارف میں اسکی آمدنی خرچ ہوتی تھی۔

”کوئل دہلن دسیرتھ و امر وہہ و اٹھانپور و کاسیر | کوئل دہلن دسیرتھ، امر وہہ، اٹھانپور و
دغائی دلاہیات مہالی دغاب و طاعت حکم یکدہ | کاسیر دغابہ کے ان تمام علاقہ کو ایک حیثیت میں لاکر ایک میں لکھا گیا
گرفت دود خالصہ اور دندود و چہرہ نہادند | عیا اٹھانکی آمدنی فوج کے اخراجات کیلئے مخصوص کر دی گئی۔“

شہزادہ خضر خان کا | سلطان علاء الدین غلی کا بڑا بیٹا شہزادہ خضر خان جو بعد سلطنت
امروہہ میں قیام | بھی تھا کچھ عرصہ حکم شاہی امر وہہ میں مفیم رہا۔

لے خالصہ کے معنی معنی خاص اور ایسی چیز کے ہیں جس میں کسی دوسری چیز کی آمیزش نہ ہو۔ اصطلاح میں اس
زمین اور ملک کہہتے ہیں جو شاہی مصارف کیلئے مخصوص ہو اور کسی دوسرے کی جاگیر میں شامل نہ ہو۔ اسے تاریخ
فیروز شاہی صفحہ ۳۲۳۔ لے شہزادہ خضر خان بہر سلطان علاء الدین غلی ملکہ جہان کے بطن سے تھا۔ حضرت امیر
خسرو نے اس شہزادہ اور راجہ کرن دالی گجرات کی بیٹی دیولدی کے عشق و محبت کی تاریخی داستان اپنی شہرہ آفاق
”داری خضر خان“ میں، جبکا دوسرا نام عشقیہ بھی ہے، بیان کی ہے۔ خضر خان کی پہلی شادی اپنے املاک پٹان کی
لڑکی سے ۱۱۳۳ھ میں ہوئی تھی۔ دوسرا نکاح دوتراپی کے ساتھ ۱۱۴۳ھ میں ہوا۔ راجہ بھاری دیولدی کچھ مرہٹے
شاہی میں آنے کی داستان دیکھیے جو خضر شاہیہاں حج کی جاتی ہے۔ ۱۱۶۴ھ کے ابتدائی مہینوں میں الماس بگ لطیف
بہ الخ خان جو سلطان علاء الدین غلی کا بھائی تھا، اور نصرت خان جالیسی، جو منصب وزارت پر ممتاز تھا، ہم
گجرات پر مامور ہوئے اور ایک لشکر بڑا لیکر راجہ کرن دالی گجرات پر حملہ آور ہوئے۔ راجہ شاہی لشکر کے مقابلہ کی تاب نہ پاسکا۔
فرار ہو گیا۔ اس جنگ میں مال غنیمت کے ساتھ راجہ کرن کی رانی کنولادیوی اور دوسری عورتیں بھی اسیر ہو کر واپس آئیں
کنولادیوی حرم شاہی میں داخل لگی اور وہیں اپنی خوبصورتی، خوش سیرتی اور سلیقہ مندی کے سلطان علاء الدین
کے دل میں بہت جلد اسنے قدر و منزلت پیدا کر لی۔ ایک دن سلطان کو خوش پا کر اسنے یہ درخواست کی کہ میری دورگیا
جو گجرات میں چھوٹی گئی تھیں ان میں سے ایک تو خدام شاہی پر نصرت ہو چکی ہے مگر دوسری زندہ ہے، خون کے تعلق سے دل

مردہاں نے لکھا ہے کہ سلطان ملا الدین بیارٹرا، خضر خان اور اسکی والدہ ملکہ جہاں اور اسکے
 ماحول خضر خان کی جانب سے ملک کا فورے جو عرصے سے حصول سلطنت کا خیال دماغ
 میں بکارت تھا، جھوٹے سچے قتلے ملا کر بادشاہ کو بدن کر دیا۔ خضر خان تو فوراً قتل کر دیا لیکن
 خضر خان کو نسبتاً کم سزا دی گئی۔ چترودورباش، جو لہجہ دی کی ملائیں تھیں، اس کے واپس
 لے لی گئیں اور اسے مردہ رہنے کا حکم ہوا، نیز یہ کہ بلا طلب دی آئے۔ خضر خان جب سیر سٹ
 کے علاقہ سے آگے بڑھا تو یہ شاہی عتاب نامہ ملک حاتم الدین کے ذریعہ اسکو پہنچا، جسکی فوراً
 تعمیل کی گئی، اور چترودورباش، ملک حاتم الدین کو سپرد کر کے خود مردہ چلا گیا۔ امر دہنچیکر
 اپنی بیگناہی اور شاہی عتاب پر سخت سرج و مال میں مبتلا رہا۔ کچھ دن تو سیر و سکا میں دل بہلا مارا

(بقیہ صفحہ ۳۲) بے اختیار سینہ میں زپ رہا ہے اگر حضور کی وجہ ہو جائے تو میرا مطلب حاصل ہو سکتا ہے۔ چونکہ سلطان
 خضر خان کے لئے پہلے ہی سے کسی عمدہ موقع کا تلاشی تھا اسلئے رانی کو لا دی گئی کی یہ درخواست اسکو پسند آئی۔ اس
 کران کو رشتہ کا پیغام بھیجا، اسنے نہایت خوشی اور فخر کے ساتھ اس پیغام کو منظور کیا اور چاہتا تھا کہ شالہ نہ جہیز
 زہم کر کے دیولدی کو دی جاتی رہا نہ کروے لیکن ادھر سلطان کی رائے تبدیل ہو گئی اور حجرات کو مالک محدود میں شامل
 کر لینے کا فیصلہ قرار پایا۔ الف خان اور دیگر سرداران لشکر اس مہم پر مامور ہوئے۔ جب یہ لشکر حجرات پہنچا تو وہ
 کو سوائے گریز کے کوئی بچاؤ کی صورت نظر نہ آئی فوراً دیگر کیرٹن گھوڑے کی باگ پھیری۔ جب تک کہ دیو کو مطلوب
 نہ آئے تو ان اس علاقہ میں آجایا اور بعد کا خواستگار دیو سے اپنے بھائی معلوم دیو کو دیولدی کیلئے پیغام بھجوا جو مجبوراً
 منظور کرنا پڑا اور تمام شرائط پر دیولدی رخصت کر دی گئی۔ دیولدی چند آدمیوں کی حفاظت میں دیو گریٹن جہیز بھیجی
 چند میل کا فاصلہ باقی تھا کہ اچانک شاہی فوج کے ہراول سے نہ بڑھ کر ہو گئی۔ طرفین سے تیر اندازی ہونے لگی۔ اتفاقاً ایک
 تیر دیولدی کے گھوڑے کے گھونٹا گر پڑا۔ چنانچہ دیولدی اس طرح اسیر ہو کر ایک غبار فوج کے ساتھ قتل کر دیا۔ کنگلی اور سیر میں
 داخل ہوئی یہ واقعہ پہلے ہی کا ہے۔ ظہر میں خضر خان اور دیولدی کے ایک جگہ رہنے سے حضرت عشق کو اپنی اور کنگلی
 کا موقع ملا۔ بالآخر شہد حرمین عاشق و معشوق اپنی مراد کو پہنچے، لیکن انکا جو دردناک انجام ہوا اسکے ذکر سے ظلم کا سینہ تلک ہے۔

پھر یہ سوچا کہ میں بالکل بیصورت ہوں مجھے فوراً سلطان کے حضور میں حاضر ہو جانا چاہئے، یہ سوچ کر امر وہمہ سے بلا طلب دہلی کو روانہ ہو گیا۔ حضرت امیر خسرو نے شہنوی دولہائی میں خضر خان کے امر وہمہ آنے کا حال تحریر کیا ہے۔ بادشاہ نے جو عتاب نامہ بصورت فرمان بھیجا تھا اس میں خضر خان کے ماموں اور سردار پ خان کے قتل سے جو صدمہ اسے پہنچا تھا اس کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے :-

دلت دائم کہ نگشت از پے خال	شکار و گشت بہ باشد دریں حال
ز آب نگشتا دامن کہسار	نہ بینی خاستہ یک ہون خار
بر آنکو نہ است صحرائے غنچسیر	کہ وہ آہو تو اس کشتن بیک تیر
باقطاع تو کردیم آں زمین خاص	کہ باشد برہ جنگ تور تھامس
بامروہمہ نشیں بالشکر خویش	کہ بر کوہ آزمائی خنجر خویش
رواں کن سوئے حضرت بکم و کاست	علامتہائے سلطانی کہ آنجا ست
ز چہر و دود باش و پیل و رایت	کہ حکم ما براں داوت و طایت
علامتہائے شاہی دادہ سفاہ	حسام الدین ملک را کرد ہمراہ
دراں سو خود بفرمان بادشاہ	سوئے امر وہمہ کردا مسیحا جنگ
گذشت از رنگ باخا مال تنے چند	کدر اسایہ برا امر وہمہ انگند
بامروہمہ مدون عنانک نشست	جو گل با سینہ صد چاک نشست

اس زمانہ میں امر وہمہ سے جانب شمال کا علاقہ جو اب ضلع پنجور میں شامل ہے بق ذوق نگل دیا بان ہونے کی باعث عمدہ سکا گاہ تھا اس سکا گاہ میں شہزادہ آیام بلا وطنی میں شکار چوکھنڈی سے دل بہلاتا تھا۔ شہزادہ خضر خان حضرت سلطان المشائخ شیخ نظام الدین اولیا کا مرید با اخلاص تھیں

سالہ شہنوی دولہائی صوفیہ ۱۲۹۱ھ سلطان المشائخ حضرت شیخ نظام الدین اولیا ساتویں صدی ہجری شہد

بعض روایتوں میں بیان کیا گیا ہے کہ اسے بہت نامی مہتمی کہ بادشاہ کو، جو اس وقت بہتر عیال پر پڑھا تھا، صحت ہو گئی تو زیارت شائع کے لئے پایادہ دہلی جاؤنگا، چنانچہ باب کی صحت کی خبر پانے ہی اسے بلا جانت مہ لشکر کو ح کر دیا اور مرہ سے دہلی تک پارہنہ اور پایادہ پاسر کیا تھا۔ اب اسکی طرف سے بادشاہ کو بدگمان کرنے کا اچھا موقع ملے آیا۔ مظلوم شہزادہ کو اس کے برادر حقیقی شادی خان کے ساتھ گواہار کے قلعہ میں قید کر دیا گیا اور بعد ازاں سلطان علاء الدین ملک نائب نے ان دونوں بھائیوں کی آنکھوں میں سلائی چروادی اور سلطان مرحوم کے تیسرے بیٹے، شہاب الدین نامی کو، جو محض چھ سالہ بچہ تھا، برائے نام تخت پر بٹھا کر آپ حکومت کرنے لگا۔ چند ہی روز بعد ملک نائب بھی مارا گیا اور مبارک خان خلجی تخت و تاج کا مالک بنا اور سلطان قطب الدین مبارک شاہ خلجی کے نام سے بادشاہ میں تخت حکومت پر بیٹھا۔ یہ بادشاہ اپنے پیشرو سے بھی زیادہ عیاش اور بد چلن تھا۔ بدواروں کی قوم کے ایک گجراتی نوجوان کو، جسے حسن و کرم پر یہ بد چلن بادشاہ فریفتہ تھا، خسرو خان خطاب دیکر وکیل مطلق بنا دیا، آخر کار ۷۶۱ھ میں خسرو خان نے بڑے سکرو فریب سے بادشاہ کو قتل کر دیا اور آپ تخت پر قابض ہو گیا لیکن چند

(تقریباً صفحہ ۳۲) فقیر احمد صوفی تھے۔ آپ کے والد احمد بن دانیال غزنوی سے آکر بدایین میں متوطن ہوئے۔ ۷۳۳ھ میں آپ کی ولادت ہوئی۔ پانچ سال کی عمر میں یتیم ہو گئے۔ والدہ نے پرورش کی۔ پچیس سال کی عمر میں مع والدہ کے دہلی آ گئے۔ یہاں خواجہ شمس الدین خوارزمی کی شاگردی کی اور شیخ نجیب الدین مولیٰ کی صحبت سے استفادہ حاصل کیا۔ شیخ موصوف حضرت بابا فرید الدین گنج شکر کے جانی تھے۔ ان سے بابا صاحب کے اوصاف و کمالات سن کر جو حسن و خوبی سے اپنے دل میں رکھ کر وہ خلافت سے سرفراز ہوئے۔ سلطان نجات الدین تغلق کو آپ سے سوزنی ملی۔ وہ بخارا میں تھا جو جیسا بھیکارہ "یا شیخ آغا بابا خدا من"۔ سلطان جی نے فرمایا۔ "ہنوز دلی و دراست"۔ چنانچہ ۷۶۵ھ میں بادشاہ کے دہلی پہنچنے سے پہلے حضرت کا وصال ہو گیا اور بادشاہ بھی افتخار پور کے محل میں دیکر مر گیا۔ جو مقبرہ مزار شہزادہ پر موجود ہے اسے ۷۹۱ھ میں مستبد فرید خان نے تعمیر کرایا تھا۔ (۸۰ صفحہ ۱۱ تا ۱۲ فرستہ صفحہ ۱۲)

ہی وطن مجددہ بھی ملک گازی کے ہاتھ سے کیفر کردار کو پہنچا۔ غازی ملک نے سلطان غیاث الدین تغلق کے طلب سے اسی سہ ماہ میں تخت شاہی پر جلوس کیا اور ایک سلطنت خاندان غلجی سے نکل کر تغلق خاندان میں پہنچی۔ اس بادشاہ نے ۷۲۵ھ تک سلطنت کی۔ سلطان علاء الدین کلجی کا کے بعد سے سلطان غیاث الدین کے زمانہ تک آٹھ نو برس کی مدت میں مختلف بادشاہوں کے غول و نصب جو اتبری ملک میں پھیل گئی اسکا اثر اس حصہ ملک پر بھی پڑا۔ خاص امر وہ جس میں لشکر شاہی کی موجودگی سے قرب وجوار میں امن و امان قائم رہا۔

حضرت شاہ ولایت کی تشریف آوری | سید العارفین سید حسن المعروف بہ شرف الدین شاہ ولایت قدس سرہ العزیز سلطان غیاث الدین تغلق کے ابتدائی عہد سلطنت میں نولح ملتان سے مع اپنے خلفاء و ادوار کے ہجرت

تشریف لاتے اور یہاں کے شاہ ولایت کہلاتے آپ کے والد اکبر قاضی سید امیر علی جد سادات محلہ لکڑہ و حقانی وغیرہ بہمد سلطان محمد تغلق امر وہ بہ کے عہدہ قضا پر مامور ہوتے۔ عہد مغلیہ میں آپ کی اولاد امجاد باخصوص سید محمد سیر محلہ انکے اخلاف اور برادرسادگان نے سلطنت کی شاندار فوجی و ملکی خدمات انجام دیں، شہرت و ناموری حاصل کی، تنخواہ و مددعاش میں جاگیریں اور معافیاں ملیں۔

اس زمانہ میں علاقہ کٹھیر کے اور حصوں میں کٹھیرے راجپوتوں نے پھر کافی فوجت اوریت پیدا کر لی، سلطان محمد بن تغلق شاہ کے زمانہ سلطنت ۷۴۲ھ لغایت ۷۴۵ھ میں بادشاہ کی دھڑ دھڑاڑ ملکوں کے جہتوں میں مصروفیت اور دارالسلطنت کے تغیر و تبدل سے کٹھیرے راجپوتوں کو اپنی فوجت بڑھانے کا اور بھی زیادہ موقع مل گیا مگر شاہی لشکر کے مقابل آنے کی اسوقت جہت نہ تھی۔ اس زمانہ میں کافی لشکر اور فوج امر وہ بہ میں رہتی تھی۔

۱۔ آپ کا اسم گرامی اصل میں سید حسن، فخر الدین سید بیگ نامی تفصیلی حالات کے لئے ملاحظہ فرمائیے۔

کی جنگی قوت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ دوسرا زکی بناؤ میں فرو کرنے کیلئے امر وہبہ کے لشکر کو بھی طلب کیا جاتا تھا۔ ۳۷ھ میں عین الملک نے اودھ میں جب بغاوت کی اور شاہی ہاتھیوں اور گھوڑوں کو تہہ کر لگیا تو باغیوں کا طع قمع کرنے کیلئے سلطان محمد غلق نے امر وہبہ سے بھی شاہی فوج طلب کی تھی۔

۳۷ھ میں الملک شہ سے امر گداوری برآمد ہو	رات کے وقت عین الملک سرگداوری (اودھ کا ایک تمام جہاں)
برادران فوجی پوست دریاں زودی برآمد	اس وقت شاہی کپ پڑا تھا سے ٹکرا رہے جاتیوں جا آئے
علم جہارت بہا فرشتہ باچار ہزار سوار	جہاتیوں علم بغاوت بلند کر کے اودھ چار ہزار سوار کو ساتھ لے
بھولی سرگداوری آمد مقام فلاح پہا	سرگداوری کے نوح میں جہا پامارا اور بادشاہ کے تمام ہاتھی
سلطان راکہ در صحرائی چرید پیش اختتام	اور گھوڑے کو جو چھل میں چرنے کیلئے چھڑوے گئے نئے ہاتھ پہنچے
بشکر گاہ خود ہرند بادشاہ سرگدا گشت لشکر	لشکر میں لگے۔ بادشاہ نے سرگدا ہکر امر وہبہ صامانہ
امروہبہ دسانہ وکل و برن رطل	وکل (علی گڑھ) و برن (مبہ شہر) سے فوج شاہی
دشمنہ ۳۷ھ	طلب کی ۳۷ھ

مشہور نسلا می شاہ | اسی بادشاہ کے زمانہ میں ابن بطوطہ ۳۷ھ میں امر وہبہ آیا۔ ۳۷ھ
ابن بطوطہ کی آمد | اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے کہ "بادشاہ کے حکم پر وزیر نے مجھے سہارا

۳۷ھ تاریخ فرشتہ ۳۷ھ ابن بطوطہ ۳۷ھ میں طغہ درکش میں پیدا ہوا ۳۷ھ میں وہاں سے چنگی
چلا۔ افریقہ کے تمام ساحلی شہروں کی سرکرنا ہوا مصر پہنچا وہاں سے مکہ منقرہ ۳۷ھ سے مدینہ منقرہ ۳۷ھ سے عراق، ہندوستان اور
میں حدیث کا علم حاصل کیا۔ دوسرے سال پھر مدینہ منقرہ و مکہ منقرہ گیا۔ وہاں سے عراق، ہندوستان اور
دیگر مقامات کی سرکرنا ہوا ایران آیا۔ ۳۷ھ میں بحرچ کو گیا۔ وہاں افریقہ کے بعض مقامات کی سرکرنا ہوا
آیا۔ پھر انطاکیہ، سمرقند، خج، مشہد، خرمین، نیشاپور، غزنویں ہوتا ہوا ۳۷ھ میں ہندوستان آیا۔ وہاں سے برتن
ہندوستان میں ۳۷ھ میں چین کے سفر ہندوستان ہوا وہاں سے ۳۷ھ مالک کی سرکرنا ہوا ۳۷ھ میں عرب

من غلہ تو دید یا باقی کی بابت لکھا کہ ہزار من امر وہبہ کے علاقہ سے جایا جاتے۔ چنانچہ اس غلہ کے وصول کرتے تیرہیاں کے والی اور امیر کے تنازعہ کا فیصلہ کر لے گئے ابن بطوطہ نے امر وہبہ کا سفر اختیار کیا۔ یہاں وہ دو مہینہ تک مقیم رہا۔ امر وہبہ کے متعلق وہ لکھتا ہے کہ۔

ثم وصلنا إلى مروجها
وهي بلدة صغيرة حستة تخرج
عالمها وجام قاضيها الشرف
عليه السلام وجميع زادهها وضيافاني
مصافها فنه حسنة -

پھر ہم امر وہبہ پہنچے۔ ایک چھوٹا سا خوبصورت شہر ہے۔
اس کے گورنار اسٹیفیل تھے۔ باہر آئے۔ شہر کا قاضی شرف
امیر علیؑ اور خانہ کا شیخ دو ذوق تھے اور وہ غلوں کے
مکر میری ضیافت بہت اچھی مہمان کی۔ اے۔

غزنی خوار حاکم | اس زمانہ میں یہاں کا حاکم غزنی خوار تھا، یہ بہت متعلم و نبیاز و خرد حکم تھا ابن بطوطہ نے غزنی خوار کی نسبت لکھا ہے کہ وہ ظالم مشہور تھا و طرہ ہزار گاؤں اس کے ماتحت تھے جن کا حاصل ساٹھ لاکھ سالانہ تھا اس کا بیسواں حصہ اس کو ملتا تھا۔ غرض کہ اس حاکم کے تدبیر اور عمدہ انتظام سے ممبر و اور مفسد لوگوں کو سرکشی کا کوئی موقع نہ ملا۔ قصہ غزنی خوار اسی کا آباؤ کیا ہوا تھا۔ اس کا بھائی نجیب خوار اور اسکے دوسرے غزنی بھی حکومت کے عہدوں پر آباد اور صاحب اثر و نفوذ تھے۔ اسکے بعد بھی یہ خاندان پر گنہ امر وہبہ میں توطن پذیر رہا۔ یہ لوگ ابتداً عہد مغلیہ تک اپنے احوال کے ساتھ ”خوار“ کا لفظ بابر لکھتے رہے۔ ابن بطوطہ کی آمد کے زمانہ میں اس علاقہ کا امیر سرس الدین بغنیانی تھا جس سے غزنی خوار کی مخالفت تھی۔ ان دونوں کے

(بقیہ صفحہ ۳۷) پہنچا۔ ۷۷۷ء میں تیس برس کی طویل مدت سیر و سیاحت میں بسر کر کے اپنے وطن کو واپس گیا۔ ۷۷۷ء میں انتقال کیا۔ (۷۷۷ء) یعنی فرزند اکبر شہید العارفین سید حسن المعروف بہ شرف الدین شاہ ولایت قدس سرہ جو اس زمانہ میں یہاں کے قاضی تھے۔ شاہ دلائیؒ ابن بطوطہ کی آمد سے پہلے وصال ہو چکا تھا، ان کا سنہ وفات ۷۷۷ء میں نہیں ہے جیسا کہ عام لوگ گمانا خیال ہے۔ خانہ کے شیخ سے مراد غالباً شیخ حسین الدین قدس سرہ و حضرت شاہ ولایت رحمہ کے مرشد زادہ اور حلیف تھے (ملاحظہ ہو حصہ دوم میں ان تمام امور پر مفصل بحث ہو گئی ہے) لے کہ کتب مطبوعہ ابن بطوطہ مطبوعہ جہنمی۔ سیکے بعض لوگ اس میں ضح کو حضرت شاہ شرف الدین شاہ ولایت قدس سرہ کے صاحبزادہ سید

تنازع کے تصفیہ کیلئے ذریعے ابن بطوطہ، ملک شاہ امیر المملک اور شہاب الدین ولی کو متنبہ کیا تھا۔ سلطان مستند شاہ تغلق نے ۷۴۳ھ میں ہر وہبہ کے اس مشہور حاکم عزیز خاں کو دلابٹ لکھ کی حکومت پر مامور کیا تاکہ وہاں کے مفسدوں کی اچھی طرح سرکوبی کرے۔ عزیز خاں نے امیران صدر کی تنبیہ کے لئے گجرات سے بڑودہ اور دوسری کی طرف لشکر کشی کی۔

یقیناً سیدوں کے قتل کا خوفناک انتقام | تھوڑے ہی عرصہ بعد سلطان محمد تغلق کا ۷۵۲ھ میں انتقال ہو گیا، ملک میں کچھ عرصہ بد نظمی رچی بسکی وجہ سے کھنڈرے راجپوتوں کو کھرک سنگ و ہرنگ اپنے دونوں سرداروں کی

قیادت میں فوت کے بڑھانے کا خاطر خواہ موقع حاصل ہو گیا، انہوں نے حکم کھلا جاتیں کڑا شروع کیں، جب کبھی اسلامی لشکرے شکست کھاتے مجبوراً اخراج ادا کرتے ورنہ جنگوں اور بیوں میں پناہ گزین رہتے۔ آخر ۷۵۳ھ میں کھرک سنگ نے، جو کھرگو کے ہم شے ہو سب صحیح حاکم بدادوں کو اپنے یہاں مہمان بلا کر نیز انکے بھائی سید علاء الدین دستید محمود کو دھوکہ اور فریب سے قتل کر دیا۔ سلطان فیروز شاہ تغلق کو جب اس واقعہ کی اطلاع ملی تو اسے اس قدر طیش آیا کہ ان مین جانوں کے بدلے میں تمام ملک کھنڈرے کے باشندوں کو ملو کے گھاٹ آمانے کا حکم دیدیا۔

”بادشاہ غضبناک شدہ مستند لوسفر لکھنؤ | بادشاہ کو یہ سب اس قدر طیش آیا کہ سامان سرور کر کے

(بقیہ صفحہ ۲۵) غریب الدین کا آباؤ کوہ سمجھتے ہیں لیکن یہ صحیح نہیں بلکہ یہ جو حصہ دوم۔ (۳۹ صفحہ) اسلئے معلوم ہوتا ہے کہ ضیاء برنی مولف تاریخ فیروز شاہی کو ملک عزیز خاں سے خاص عداوت ہے۔ وہ اسکا ذکر بڑے الفاظ میں کرتا ہے اور بابا رائے کے نسب کا خاکہ اڑھائی سو کہیں سے بہرمل و منغل لکھتا ہے اور کہیں ”ناکس و نا کس زادہ“ جس بابا میں ملک موصوف کے حالات لکھے ہیں اسکی بنیانی پر بہر الفاظ تحریر کرتے ہیں۔ ”ذکر ائمہ میں ملک عزیز خاں بہر جہاں خطہ و حارہ دار و زمین اس مسئلہ لیتیم دریں دیار باز شدن در باطنی و شطاعام از ساطع اس خبیث نفس و نا کس زادہ“

”نصف صد اہل دے ۱۱۲ م ازدار الملک کہچ | ۱۱۲ م مہم الملک دہلی سے کہچ کیا۔ جب ملک کھیر کے
 کہ چوں فوجی کھیر محل نزول لشکر فیروز کی | قرب لشکر پہاڑ شاہ کے حکم سے اس ملک کے باشندے
 از شد حسب فرمان آتش بیت و عمارت نہلا | انکے مکانات کو تلوہ و غارت کیا گیا اور غفلت کے قتل کرنے پر
 و متوطنان آں دیار دزد و در قتل کفا شہر | اتنی شدت کی گئی کہ سادات شہید کی مدحوں نے بھی
 آں مقدار کو شہید کہ ارجاع سادات شہید | اس خونریزی کے بند کرنے کی سفارش کی۔“
 بہ شفاعت و آمدند“ لے

بلو شاہ نے صرف اسی قدر خونریزی پر بس نہیں کی، ملک داؤد حاکم سہنفل کو حکم دیا کہ ہر سال
 ملک کھیر سر پر عکشی کیا سے چنانچہ متوازی چھ سال تک اس خطہ ملک کو شاہی لشکر برباد و تباہ
 کرتا رہا، جو باشندے اس قتل عام سے بچے وہ قصبات و دیہات چھوڑ چھوڑ کر جنگلوں پہاڑی
 علاقوں میں پناہ گزین ہو گئے۔

۱۱۳۸ء میں مہم سلطان فیروز شاہ تغلق ملک محمود بک |
 مخاطب بشیر خان مروہ کا حاکم مقرر ہوا۔ اس بیدار مغز اور
 زبردست حاکم نے نواح مروہ کو مفسدین کے شر و فساد سے

محفوظ رکھا۔ ایک مرتبہ جب زیادہ فساد مچا تو ملک بہروز کو بادشاہ نے ہزار سوار دیجیا مروہ پہنچا
 لیکن ششہ مہم بشیر خان کے یہاں سے تبدیل ہو جانے کے بعد مفسدین نے پھر قوت حاصل
 کر لی۔ شہنشاہ الدین، جد القبلہ سادات محلہ نوگیاں و نوگاول، کو اس نواح میں ہیست
 مواضع بطور مدد معاش ملے تھے۔ اس زمانہ میں یہ خاندان سادات کے دو سر خاندانوں
 کی بہ نسبت زیادہ بار سونخ و با اقتدار تھا۔ مفسدین نے جب انکے مواضع کو لوٹا کھسٹا اور
 چند مسلمانوں کو بھی قتل کیا تو ابکا شہنشاہ الدین یہ آگ پر عرضداشتیں بھیجیں جن میں بیان کیا گیا تھا کہ

میش ازین وقت شیرخان شور و بکلاں اب سے پہلے بھی شیرخان کے وقت میں مفسدین نے سر
خاستہ بود، ہمدرد ہاگو باں..... و ملکہ تیرد..... ٹھا یا تھا..... ملک پیرد کو ایک چار سواروں کے ساتھ یہاں
باہر سوار سوار مزدور شدہ، خلق را طعن صل بھیجا گیا تھا اور خلق خدا کو اس نے عیب ہوا تھا اب اتاس ہے کہ
آمدہ اتاس کہ لشکر شاہی تعین شود کہ خود ملکہ لشکر شاہی کو یہاں بھیجا جائے تاکہ مفسدین کا فتنہ رفع ہو اور
فرزند خلق خطہ و ولایت آباداں ملکہ اس ملک و ولایت کی مخلوق کو نجات ملے۔

چنانچہ شاہی لشکر نے پھر ان اطراف میں لیٹا کر کی اور اس و اماں کی صورت قائم ہوئی۔

ملکی بد نظمی اور فتنہ و فساد | ۸۱۴ھ میں فیروز شاہ کا انتقال ہو گیا اس بادشاہ کا انتقال
کے بعد سے ملک میں ہر چار طرف طوائف الملوکی پھیل گئی،

امروہہ اور بھل کے حامل خود سر ہو بیٹھے اور تیمور لنگ کے حملہ ہندوستان ۸۱۸ھ تک
طوائف الملوکی کی حالت قائم رہی۔ اس بارہ سال کی مدت میں یہاں کے کثیرتے راجپوتوں کو
اپنی قوت و اقتدار از سر نو قائم کرنے اور بڑھانے کا خوب موقع ملا آخر ایسے ہر سنگھ نے ملک کثیر
کے کافی حصہ پر اپنا تسلط جا کر اتنی قوت ہم ہو چالی تھی کہ عرصہ تک شاہی لشکر کے مقابل آمارا
تیمور کے چلے جانے کے بعد بھی باہمی خانہ جنگی سے شاہ دہلی کی قوت کو زوال رہا لیکن سلطان
حمود مبارک شاہ مفسدین کی سرکوبی کے لئے اس خطہ ملک میں بذات خود آمارا۔ ۸۲۲ھ
میں سلطان موصوف نے کثیر میں چند روز قیام کیا اور وہاں پر اپنی راہ میں اسکا انتقال ہو گیا۔
۸۲۱ھ میں شاہی سردار تاج الملک ثانی نے اہد دوسرے سال ۸۲۲ھ میں خود فیضان
بادشاہ نے مفسدان کثیر کی تنبیہ و گوشمالی کے لئے فوج کشی کی اور بھل و امروہہ کے نواح
کے تمام جنگلات کو مفسدین سے پاک کیا اسکے بعد ۸۲۶ھ میں سلطان معز الدین مبارک شاہ
دو مرتبہ بذات خود یہاں آیا۔ اس مرتبہ راتے ہر سنگھ کو ایسی شکست نصیب ہوئی کہ

لے عرضداشت و قتل فرماں جہد ظفر شاہ۔ ۸۲۶ھ میں فرزند ملکہ فرستہ صفحہ ۱۶۶۔

اس نے بادشاہ کے حضور میں حاضر ہو کر عفو و درگزر کی درخواست کی اور محصول و فذر گرانقدر پیش کی۔ اسکے بعد پھر کبھی مفسدین کو سر اٹھانے کی ہمت نہ ہوئی اور یہ خطہ ملک آسے دن کر جدالی و قتال اور غارتگری سے محفوظ ہو گیا۔

امروہہ کے ابتدائی | آٹھویں صدی ہجری کا آخر اور نویں صدی ہجری کا آغاز اس خطہ جاگیردار ملک کے لئے سخت بد نظمی اور اتبری کا زمانہ تھا، اس زمانہ میں امروہہ معہ دیگر اطلاح کے سیدالسادات سید سالم نامی ایک امیر کی جاگیر میں عرصہ تک رہا۔ سید سالم کے حالات میں فرشتہ کا بیان ہے کہ:-

”گویند سیدالسادات سید سالم مدت سی سال کہ سیدالسادات سید سالم تیس سال تک خضر خان آبادہ در حضور خضر خان از زمرہ امروہہ معہ بود | کے اہل امرائے عظام کے زمرہ میں شامل تھا۔ اس کی جاگیر میں عود اطلاح لابن دہشت وزیر سندھ (یعنی مجتہد) پر گئے بھی تھے۔ مجتہدہ میں اس نے خزانہ اور قلعہ داری کے خزانہ و ذخیرہ و اسباب ظہاری جمع شدہ بود | سامان کا ذخیرہ بھی فراہم کر دیا تھا۔ علاوہ مجتہدہ کے امروہہہ را اقطاع چہر سندھ و ماہر و سترئی بنا و مہتر | سر سیدی احمد ملک دو آبہ اور بہت سے پرگنہ جاگیر میں تھے۔ اسے ولایات سیادداشت در جمع نمودن اہل میر بود | مال جمع کرنے کی بہت حرص تھی“

سید سالم کی وفات کے بعد اسکے دونوں بیٹوں سید سعید خان و شجاع الملک کی جاگیر میں بھی پرگنہ امروہہ عرصہ تک شامل رہا لیکن ۱۱۳۳ھ میں میر مبارک شاہ بادشاہ کے قتل اور محمد شاہ بن فرید خان کے تخت نشین ہونے پر ملک یوسف سرور الملک وزیر کو خوب اقتدار حاصل ہو گیا تھا اس نے امروہہ کو پرانے امرام کی جاگیر سے نکال کر اپنے حاذین کی جاگیر میں شامل کر دیا:-

”ملک سرور الملک وزیر تخت سید پال و سدارن کھتری | ملک سرور الملک نے دلا سدا پال و سدارن کھتری کو ”دو آتیان دیشاں را بجائزہ قتل مبارک شاہ“ عزیز کو مبارک شاہ کے قتل کے صلہ میں بیانہ و امروہہ و ”ملکت بیانہ و امروہہہ نالفلں ہجر ام و چہند“ نالفلں و کھرام اور ملک دو آبہ کے چند اور پرگنہ جاگیر

پڑگنہ میان دو آب واد " لے _____ میں دے۔

لیکن یہ حالت چند روز ہی رہی۔ ۸۳۸ھ بمطابق ۱۴ اگست ۱۴۳۴ء کو سرور الملک احمد کے ہندو معاونین ایک معرکہ جنگ میں قتل ہو گئے اور مروہہ ملک قچن الخطاب بہ غازی الملک کی جاگیر میں دیدیا گیا۔ اسکے کچھ عرصہ بعد اس پر دریا خان لودھی متصرف ہو گیا۔

سُلطان علاء الدین عالم شاہ | اسی زمانہ یعنی ۸۵۱ھ میں سلطان علاء الدین عالم شاہ کو دہلی سے بداول جاتے کا اتفاق ہوا جہاں کی آب و ہوا اسے کچھ ایسی پسند آئی کہ ۸۵۲ھ میں دہلی چھوڑ بداول کو مستقر

فرار دیا۔ بداول کے زمانہ قیام میں بادشاہ نے اپنی تشریف آوری سے مروہہ کو بھی درجہ امتیاز بخشا اور کچھ عرصہ تک اپنے تمام افغان امراء کے مروہہ میں قیام کیا، سیر و تفریح میں مشغول رہا۔ اور چند ہی بعد ہی سلطنت سے دست بردار ہو کر بداول میں مستقل طور سے مقیم ہو گیا اور تا زمانہ حیات ۸۵۳ھ اس علاقہ پر جس میں مروہہ شامل تھا، سلطان موصوف ہی حکومت کرتا رہا۔ اس کے بعد سلطنت لودھی خاندان میں منتقل ہو گئی۔ اس خاندان نے ستر سال تک حکومت کی اس عرصہ میں بالخصوص سلطان بہلول لودھی و سکندر لودھی کے زمانہ میں بہت کچھ امن و سکون رہا۔

مروہہ اور سنبھل علم و فضل کے مرکز | سلطان سکندر لودھی چار پانچ سال تک خاص سنبھل میں مقیم رہا۔ "درست خمس و تسماہ جانب سنبھل" ۸۵۷ھ میں بادشاہ سنبھل گیا

رفتہ چار سال دران حدود سیر و شکار و چوگان بازی میں مشغول رہا اور اس فلاح میں چار سال سیر و شکار و چوگان بازی و گدڑ رانی سے شگرت و چوگان بازی میں مشغول رہا۔

یہ بادشاہ نہ صرف علم دوست تھا بلکہ خود بھی علم سے بہرہ وافر رکھتا تھا، اس زمانہ میں سنبھل اور مروہہ علما و فضلاء عصر کی موجودگی سے علم و ہنر کے مرکز بن گئے تھے۔ بادشاہ کی قدر دانی کی بنا پر علما و فضلاء

مختلف دیار و امصار سے جوق در جوق یہاں آئے۔ ان میں سے بعض خاندان سبھل اور امر وہہ میں منوطن ہو گئے۔ امر وہہ کے خاندان عباسیہ کے محدث بھی جو اس عہد کے ممتاز علماء میں سے تھے، اسی زمانہ میں یہاں آئے۔ سنیہ مہ میں بادشاہ نے ایک مسئلہ شرعی کے تصفیہ کے لئے سبھل میں علین کو علیہ مستحق کی مہتی۔ اس مجلس کی شرکت کے لئے مختلف مقامات سے علماء بلاتے گئے تھے۔

”بادشاہ راجا ستاج مذکر علی بنیہ تمام ہندو علماء	بادشاہ کو ذاکر علی کے سننے کی بہت خواہش تھی۔
نامی را از اطراف طلبید مجلس بحث ترتیب داد	مختلف مقامات سے نامی علماء کو طلب کر کے با حاضری طلبہ
و تفصیل اسامی آہن این است کہ میاں قادر	منفق کیا۔ جو علماء باہر سے آکر شریک ہوئے ان میں میان
بن شیخ نجیب عبداللہ بن الداد از طلبہ	قادر بن شیخ خواجہ میاں عبداللہ بن الداد طلبہ سے
و سید محمد بن سعید خان از دہلی و ملا علی بن	اور سید محمد بن سعید خان دہلی سے اور ملا قطب الدین
و ملا الداد صالح از سر مستند و سیدان	ملا الداد صالح سر مستند اور سیدان و سید برہان
و سید برہان و سید حسن از قوج آمدند	و سید حسن قوج سے آئے تھے۔“

مروہہ عہدِ غلیہ میں ۱۳۲۹ھ میں بابر بادشاہ نے خاندان تیموریہ کی حکومت ہندوستان میں قائم کی۔ بابر نے چھ عرصہ سبھل میں بذات خود قیام کیا اور امر وہہ کا علاقہ شیخ زادہ محمد موسیٰ فرہانی عرف کالا پھار ایک ناہور امیر کی جاگیر میں دیدیا۔

”سنہ ۹۳۵ھ میں موسیٰ سروف فرہانی کو جو ریائے سرو کے چھوڑنے وقت حاضر ہوا تھا قس لاکھ کی

جاگیر امر وہہ کے علاقہ کی اسکی تنخواہ میں دی اور خلعت خاص مع گھوڑا اسکو دیا اور وہہ جانے

کی رخصت حلالی۔“

ہاتوں بھی آیام شہزادگی میں عرصہ تک اس نواح میں مقیم رہا۔ ۱۳۵۰ھ میں وہ سبھل ہی میں تھا کہ بابر کا انتقال ہو گیا۔ افغانوں کے زمانہ حکومت میں بہدشیر شاہ یہ علاقہ خان غلام علی خان کاکا پوری

کے حکومت و ایالت میں تھا۔ خان اعظم شجاعت اور بہادری میں لائق تھی۔ اس نے اس علاقہ کے اکثر
 جھگڑوں اور جوں کو جو مفسدین کے امن اور جائے پناہ تھے صاف کر دیا اور سرکشوں کو زیر کر کے
 مفسدین کو بے دست و پا کر دیا۔ صاحب نامیغ شیر قیاسی کا بیان ہے کہ شیر شاہ نے مسند اعلیٰ صبی خان
 پسرند اعلیٰ بہتیت خان کا لکچاپوری شہر والی کو خان اعظم کا خطاب دیکر سنبھل سمجھا اور ان الفاظ کے
 ساتھ اس کو نصرت کیا کہ سنبھل کا علاقہ مفسد اور شریر لوگوں سے پر ہے اور وہاں کے کاشتکار اور رعایا
 زیادہ تر مقرر اور سرکش ہیں اور ہمیشہ حاکموں کے برسرِ مقابلہ آتے رہے ہیں اسلئے تم کو چاہئے کہ باخیر
 جدید سپاہ برقی کرو۔ چنانچہ اسے فوجی قوت میں اضافہ کر کے مفسدین کا قلع فتح کیا۔

خواجہ قطب الدین قیاق خان
 حاکم امر وہہ

خواجہ قطب الدین قیاق خان عہد ہمایوں اور ابتدائی عہد اکبری میں
 امر وہہ کا حاکم تھا۔ اس کے عہد کی امر وہہ میں کئی بادگاہیں ہیں۔ جامع
 کتب آبادی جب شکستہ ہو گئی تو اسی حاکم نے ۹۶۳ھ میں اسے اپنے

زمانہ حکومت و ریاست میں پھر تعمیر کرایا تھا۔ کسی صدمہ سے یہ حصہ تھوڑے عرصہ کے بعد منہدم ہو گیا جسے
 سید فتح میر عدل امر وہوی نے ۹۸۱ھ میں دوبارہ تعمیر کرایا۔

عہد اکبری و جاگیر گیری
 کے جاگیر دار

اکبر بادشاہ کے ابتدائی عہد میں مرزا ابراہیم حسین نے جسکو گجرات
 اعظم پور باسٹھ وغیرہ جاگیر میں ملے تھے، امر وہہ پر حملہ کیا اور
 خوب لوٹا کھسٹا۔ ۹۶۶ھ میں میر محمد خان مشہور بہ خان کلاں

(برادر بزرگ محمد خان آنکھ) کی جاگیر میں امر وہہ کا علاقہ شامل رہا۔

”سرکار سنبھل کہ بہترین مالک ہندوستان ہے | سرکار سنبھل دینی وہ علاقہ میں ہے کہ نہ ہر وہہ شامل تھا، جو
 جاگیر میر محمد خان اختصاص گرفت۔“ لے | ہندوستان کے بہترین علاقوں میں سے میر محمد خان کی جاگیریں دیکھیں۔

لے ایلٹ جلد چہارم صفحہ ۴۱۵۔ لے یہاں جاگیر دار سے مراد ان امراتی سلطنت سے جو چلی جاگیریں یہاں علاقہ دیا جاتا
 تھا وہ اس زمانہ میں خود امر وہہ میں بالخصوص اولاد شاہ جوتل بن فیلی جاگیر دار مشہور تھے جنکو چند مواضعات بطور سبب و غل و

۳۳۱ھ میں پھر مرزا مظفر حسین صفوی برادرزادہ شاہ طہاسب والی ایران کو یہ جاگیر عطا ہوئی۔
۶۱۵۹۴

”درستہ صحرش آشیانی مرزا باہ درستہ صحرش آشیانی (یعنی شہنشاہ اکبر) نے

منصب چہراری واقطاع سبجل کہ اذوں از مرزا مظفر حسین صفوی کو چہراری منصب چہراری و فرما کر
قد حاراست سرفراز ساخت۔“ لے سبجل کا علاقہ جو قندار کے علاقہ سے بڑا ہو عطا کیا۔

جہانگیر بادشاہ نے اپنی تخت نشینی پر یعنی ۳۵۱ھ میں یہ علاقہ میرزا علی نامی ایک امیر کی جاگیر
میں دیدیا۔

”مرزا علی اکبر شاہی را کہ از جوانان قرار دادہ مرزا علی اکبر شاہی کو جو دہلی کے خاندان متوسلین شاہی میں سے

اوس دہلی است بہ منصب چہر ہزاری ممتاز میں چہر ہزاری منصب دیکر سرکار سبجل کا علاقہ

ساختہ سرکار سبجل را بجاگیر او مقرر داشت۔“ ان کی جاگیر میں عنایت کیا۔

مروہہ کی ناموری اور شہرت
اکبر بادشاہ کے وسط عہد حکومت سے لیکر نواب علی محمد خان روہیلہ
کے زمانہ تک تقریباً دو سو برس کی مدت میں امر وہہ اور اس کے کونواح
میں بہت کچھ امن و امان رہا۔ اور رعایا بھی شاد و آباد رہی، لوگوں کو

ترقی کرنے کے ذرائع اور مواقع بھی زیادہ حاصل رہے۔ عہد مغلیہ میں امر وہہ کے سادات و شرفاء
علی الخصوص اولاد مستبد العارفین سید حسن الملقب بہ شرف الدین شاہ ولایت قدس سرہ نے
حکومت وقت کی شاندار ملکی و فوجی خدمات انجام دیں جس کے صلہ میں اعلیٰ مناصب ملے، تنخواہ
و مدد و معاش میں جاگیریں اور معافیاں عطا ہوئیں۔

سلطنت مغلیہ کے زمانہ عروج یعنی شہنشاہ اکبر، جہانگیر اور شاہجہاں کے زمانہ میں حضرت
شاہ ابن بدشتی آپ کے فرزندان بالکمال شاہ نور الدین و شاہ صدر الدین نیز شاہ عبد المجید علوی،
ان کے خلیفہ عمدۃ الاولیٰین سید عبد الحکیم اور سید الہ یافتہ شہیدی، سید محمود صفوی (دانشمند)

اور ان کے فرزند سید عصمت اللہ قدس اللہ سرہ رحمہم شائع میں، مولانا سید محمد میر عدل، مولانا سید میر علی، مولانا الہ داؤد عباسی، مولانا بابن عباسی، مولانا عبدالملک بخٹی، سید العلامہ شرف دانشمند، مولانا سید اشرف بن سید سعید خان، ملا امان اللہ ترکمان، ملا فیضی عباسی، ملا صدرا الدین عباسی علماء و فضلاء میں، سید ابوالفضل، سید ابوالقاسم، سید ابوالعالی پسران سید محمد میر عدل اور سید عبدالہادی بن سید مبارک فوجی افسروں و خیرلوں میں، سید عبدالواث بنیرہ سید ایک میراں سید عبدالماجد اور ان کے فرزند دیوان سید محمود (از اطلاق سید محمد میر عدل) سید عبدالخان بنیرہ دیوان سید محمود مورث سادات محلہ لکڑہ، اعلیٰ عہدہ داران سلطنت میں مامور وہ کی شہرت و ناموری کے باعث تھے۔

مروہہ کا صلح مراد آباد
سے تعلق
 جہانگیر بادشاہ کے عہد تک پرگنہ مروہہ سرکار سنبھل سے متعلق رہا لیکن شاہجہاں بادشاہ کے ابتدائے عہد سلطنت میں کشمیر لوہ کے سردار راجہ رام سکھ نے فساد برپا کیا جس کی سرکوبی کے لئے رستم خان کھنئی صوبہ دار سرکار سنبھل کو ۱۰۴۰ھ میں متعین کیا گیا۔ رستم خان نے راجہ کو شکست دی، راجہ قتل ہوا اور

لے رستم خان کا نام مقرب خان دکھائی تھا۔ ابتداً نظام الملک والی دکن کے حال میں سے تھے۔ رستم خان شاہجہاں بادشاہ کی ملازمت میں پہنچے۔ پنج ہزاری منصب پر سرفراز ہوئے۔ رستم خان خطاب پایا اور سرکار سنبھل میں تعینات ہوئے۔ دکن اور قندھار کی لڑائیوں میں کاروائی سے نمایاں انجام دے، فیروز جنگ بہادر کا دوسرا خطاب جکا اٹھادہاں سے ہے۔

بفتح لشکر ابراہاں زلطہ، شاہجہاں
 شدہ بہادر فیروز جنگ رستم خان
 تقریباً ۱۱ سال تک سرکار سنبھل ان کی جاگیر میں رہا۔ رستم خان کے بعد سے دور دراز کی ہٹوں پر مامور ہے۔ جماعت بہادری میں لافانی بہا ہمت علم دوست اور شائع کے عقیدہ مند تھے۔ سید کمال صاحب ہزارہ ۱۱ برس ان کی فوج میں ملازم رہے۔ دارالشکوہ کے طرف دار تھے اور رنگ زیب انار اللہ برائے سے جو مرکز جنگ ۱۶۶۹ء میں اکبر آباد (گڑھ)

اور اُس کا قلعہ خانگے ہاتھ آیا، یہ مقام چیلہ کہلاتا تھا۔ رستم خان نے پرانے قلعہ کو سجا کر کے
 نیا قلعہ اور مسجد تعمیر کی اور اپنے نام کی رعایت سے اسکا نام رستم نگر رکھا۔ رستم خان نے شاہی ہڈیاں
 سے تجاؤ کیا تھا اسلئے جو ابھی کے لئے دربار کی عارضی کا حکم ہوا اور جب رستم خان سے نوا آباد مقام کے
 نام کی بابت سوال ہوا تو اس نے فی البدیہہ کہا کہ میں نے شہزادہ کے نام پر اسکا نام مراد آباد
 رکھا ہے چنانچہ اس وقت سے نہ صرف یہ مقام مراد آباد کے نام سے موسوم ہوا بلکہ ضلع کا صدر مقام
 قرار پایا۔ ۱۱۶۰ھ میں داراشکوہ کی لڑائی میں رستم خان مارا گیا تو محمد قاسم خان سیرتاش مقرر ہوا،
 جو ۱۱۶۱ھ تک رہا، اس کے بعد راجہ مکراند رائے کو یہ عہدہ تفویض ہوا، ۱۱۶۵ھ میں امیر الدولہ
 کا تقرر کیا گیا لیکن پہاڑ ساء کی وفات کے بعد ایسی سبزی رہی کہ ۱۱۶۷ھ تک اس ضلع کے متعلق
 حالات کا تذکرہ نہیں ملتا۔ ۱۱۶۷ھ میں محمد امین خان اعناد الدولہ مراد آباد کے گورنر مقرر ہوئے
 لیکن کچھ عرصہ کے بعد اپنے فرزند انتظام الدولہ کے سپرد یہاں کا انتظام کر کے حسب حکم فرخ سیرا شاہ
 سکھوں کے مقابلہ کے لئے متعین کئے گئے۔ ۱۱۶۸ھ میں ہمارے ضلع کو یہ فخر حاصل ہوا کہ علی حضرت
 نظام و کھن خلد اندر ملکہ کے مورث اصلی نظام الملک آصف جاہ یہاں کے گورنر مقرر ہوئے۔
 موصوف نے بذات خاص مراد آباد میں قیام کر کے انتظامات کی حالت درست کی مگر وہ صرف دو
 سال یہاں رہے دوسرے ضروری کام پر لگو واپس بلا لیا گیا اور یہ ضلع محمد مراد نامی ایک کشمیری

بقیہ صفحہ ۴۷ میں ہوا رستم خان حج اپنے فرزند رفعت علی خان و براورزادہ عظمت خان اور چند دیگر افراد کے
 مقتول ہوئے۔ قلعہ اریخ۔

چل بہادر رستم فیروز جنگ	حالی در عہد او لب کشود
در شجاعت رستم دستان مصر	در سخاوت حاتم آفاق بود
نرنگازی کردہ میدان ہند	سرخ رگشت و بخت رفت ندود
سلاں ہمہ یخ و خاش خلعت	بود رستم گوتے نمیدان بود

الشمل کو سپرد ہوا جس نے فریخ سیر بادشاہ کی نظر میں پایہ اعتبار حاصل کر کے رکن الدولہ
اعتماد خان کا خطاب پایا اور اپنے خطاب کی رعایت سے مراد آباد کا نام بھی رکن آباد رکھا اور ضلع
کو صوبہ قرار دیا۔

سرکار مراد آباد را صوبہ قرار دادہ موسوم بہ | سرکار مراد آباد کو صوبہ قرار دے کر اس کا نام رکن آباد
رکن آباد فرمودہ در جاگیرش بطریق آل تنہا | رکھا۔ یہ علاقہ اس کی جاگیر میں نسبتاً بدست
عیانت شد۔ لے | صلاحتہ تھا۔

لیکن یہ انتظام بہت تھوڑے عرصہ تک نہ رہا کیونکہ رفیع الدرجات بادشاہ کی تخت نشینی پر ۱۱۳۱ھ
میں رکن الدولہ کو عہدہ سے برطرف کر دیا گیا اور انگریجائے مستبد عبداللہ خان بارسہ کے چھوٹے
بھائی سیف الدین خان کو مقرر کیا گیا لیکن سادات بارسہ کے زوال اقتدار پر حیدر علی خان کو تنہا
ہوا اور اس کے بعد عرصہ دراز تک یہ ضلع قمر الدین خان کی جاگیر میں رہا مگر الدین خان کی جانب سے
شیخ عظمت اللہ یہاں کے متسلم رہے۔

روسیوں کا تسلط | سلطنت مغلیہ کے آخری دور میں مختلف قبیلوں کے افغان قبائل
ہندوستان میں آئے اور ان ایام میں جبکہ نظمی کا دور دورہ تھا ملک کشمیر
میں سکونت پذیر ہونے لگے ان ہی لوگوں کی وجہ سے بالآخر ملک کشمیر روسیائیڈ کے نام سے
موسوم ہوا نواب علی محمد خان روسیہ (مورث نوابان راجپور) نے ہزاروں آوارہ گرد روسیہ

لے آثار الامراء جلد اول لے شیخ عظمت اللہ بن مولی عصمت اللہ سیر و شیخ عبدالقادر فاروقی شیخ زاد ہائے گھنٹو
میں سے تھے۔ ۱۳۲۰ھ میں سادات بارسہ کے وطن جانشہ کے حملہ میں شریک تھے۔ لے روسیہ کے لغوی معنی
میں علاقہ دھکارہ بننے والا۔ روہ افغانستان کے ایک علاقہ کا نام ہے۔ لے نواب علی محمد خان داؤد خان بن
شاہ عالم روسیہ کے قبشی تھے۔ موضع پانکولی پر گنہ کا تہر قلعہ سرکار محل کو ان کا مولد اور موضع جوبلی تابع سرکار
ہدایتوں کو ان کا مسکن بنا یا جاتا ہے۔ ان کے نسب کے متعلق مختلف روایتیں ہیں، بعض مؤرخین نے ان کو نو مسلم لکھا ہے۔

افغانوں کو اپنے زیر اثر کر کے کافی جمعیت اور قوت حاصل کر لی تھی۔ اور شاہ کے حملہ کی وجہ سے بڑی تعداد افغانوں کی اس طرف چلی آئی اس سے ان کی طاقت میں اور اضافہ ہو گیا۔ دوسریوں کی بڑھتی طاقت دیکھ کر ۱۱۳۰ھ میں محمد شاہ بادشاہ نے مراد آباد کے گورنر راجہ ہرنند کو جو قوم سے کھتری تھے، حکم دیا کہ روہیلوں کو علاقہ کھتری سے نکال دیا جائے۔ راجہ موصوف پچاس ہزار فوج کے ساتھ حملہ آور ہوا مگر روہیلہ سردار بارہ ہزار روہیلہ جانباڑوں کو ساتھ لے رات کو شاہی فوج پر جاڑا، اور کشتوں کے پشتے لگا دے، شاہی لشکر کو سخت ہزیمت ہوئی، راجہ ہرنند مارا گیا اور نواب علی محمد خان نے ۱۱۳۲ھ میں مراد آباد، امر وہہ اور سنبھل پر تسلط حاصل کر لیا مگر دوس برس بعد خود بادشاہ نے بہ نفس نفیس اس طرف فوج کشی کی، گڑھ کھنڈیہ کے مقام پر دیا کو عبور کیا اور سنبھل کے علاقہ میں سے گذر کر کے نواب علی محمد خان کی گڑھی بان گڑھ پر، جو بدایوں کے متصل واقع تھی، دھاوا کر دیا۔ بالاخر نواب قمر الدین خان جن بہادر و ذریعہ علم کی سنائش پر علی محمد خان کا تصور مٹا ہوا لیکن بادشاہ انہیں اپنے ساتھ ہی دہلی لے گئے جہاں کچھ عرصہ نظر بند کئے گئے۔ مراد آباد پھر شاہی تسلط قائم ہوا اور شیخ فرید الدین بن شیخ غلام اللہ کو حکومت پر تعینات کیا گیا لیکن روہیلوں نے دوبارہ اپنی جمعیت اکٹھی کر کے مراد آباد پر حملہ کیا، شیخ فرید الدین حاکم مراد آباد مارا گیا جس کی جگہ پر راجہ چتر بھوج کا تقرر عرس میں آیا، مگر ان ہی دنوں میں احمد شاہ ابدالی کے حملہ کی وجہ سے ایسی بد نظمی واقع ہوئی کہ نواب علی محمد خان سرسند سے، جہاں ان کو بحیثیت حاکم تعینات کیا گیا تھا بھجرت تمام مراد آباد آ گئے۔ راجہ چتر بھوج کو باسانی نکال باہر کیا اور اس تمام حصہ ملک پر اپنا

(بقیہ صفحہ ۴۹)

”علی محمد خان روہیلہ دراصل قوم جاٹ بود، چون صاحب شعور و رشید و طالع مند بود، شخصے روہیلہ (دافغان) دے راستے نمودہ بود، کار اے عمدہ از دست او سر براہ شدند و رفتہ رفتہ بہ انواع سعی و تلاش و جنگ و جدل و بخشش خداے خود جل متول و مرنع الحال شدہ الخ (باین واقع قلمی)

مگر نواب کب علی خان کو وقت جو نواب علی محمد خان کو چھٹی پشت میں لکھیں، ان کا نسب نامہ کی بتایا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب

نسط پھر طالبا لکین تھوٹ عرصہ بعد ۱۱۶۱ھ میں نواب علی محمد خان کا انتقال ہو گیا۔ ابتداً حکومت ایک کونسل کے ہاتھ میں رہی جس کے صدر حافظ رحمت خان تھے لیکن سعدا شہ اور ان کے یار سپہ سالار نواب علی محمد خان کی واپسی پر جودہلی میں نظر بند تھے ضلع مراد آباد کا علاقہ ان کے نامزد ہوا مگر صلی اقتدار اور حکومت نواب دوندے خان سپہ سالار فوج کو حاصل رہی۔ اسی سال اللہ یار خان کا انتقال ہو گیا ۱۱۶۵ھ سے نواب دوندے خان ہی مالک و مختار رہے ۱۱۸۳ھ میں نواب دوندے خان کا بھی انتقال ہو گیا۔ اسی زمانہ میں نساء عالم بادشاہ دہلی کا والد آباد سے جاتے ہوئے امر وہ سے گزر رہا

لے نساء عالم بادشاہ کا صلی نام عالی گہ تھا۔ غریز الدین عالمگیر ثانی نے فرزند تھے، جمادی الاولیٰ ۱۱۸۳ھ کو عظیم آباد میں، جہاں باپ کی وفات کے وقت موجود تھے، تخت نشین ہوئے۔ ان کے والد عالمگیر ثانی عماد الملک وزیر کے ہاتھوں کٹھ پتلی بنے ہوئے تھے۔ ان سے باپ کی یہ بے بسی کی زندگی دیکھی نہ گئی، کسی بہانہ سے دہلی سے نکل کر ہوئے اور نواب محمد علی صوبہ دار الدہلی کی مدد سے فوج فراہم کر کے راجہ رام برائن ناظم بنگالہ پر چڑھائی کی۔ صوبہ بہار میں قیام رہا۔ شجاع الدولہ نے ان کے نام پہنچ کر یوں سے جنگ کی۔ یکسر کے مقام پر لڑائی ہوئی مگر نتیجہ خلاف نکلا۔ شجاع الدولہ تو بھاگ کر دہلی پہنچے آئے مگر انگریزوں نے بادشاہ سے تینوں صوبوں کی دیوانی کی سنبھال کر لی کے معاوضہ میں چھبیس لاکھ روپے نقد اور صوبہ الدہلی و چکھ کوڑہ بادشاہ کے حوالہ کیا۔ شاہ عالم سات برس تک الدہلی میں مقیم رہے۔ ۱۱۸۵ھ میں دہلی گئے دہلی پہنچ کر مرہٹوں کی مدد سے نواب ضابطہ خان ولد نجیب الدولہ پر فوج کشی کی، مرہٹوں نے اسکا سارا ملک دہلیا، ضابطہ خان بھاگ کر شجاع الدولہ کے پاس چلا گیا، پھر کوئی رادو ہلکر کی سفارش سے دربار شاہی میں پہنچا۔ غلام قادر خان جو ضابطہ خان کا بیٹا تھا بادشاہ سے دلی عناد رکھتا تھا۔ اس ظالم نے مسئلہ ۱۱۸۵ھ میں بادشاہ کو تخت پہنچ کر نیچے ڈال دیا اور پیش قفص سے دونوں آنکھیں نکال لیں۔ اور بیکار کو تخت پر بٹھایا لیکن مہاراجہ سندھیلے اپنی فوج بھیجی۔ غلام قادر کو شکست ہوئی، وہ بڑے غداہ دے دیکر مارا گیا اور نساء عالم جو زور بھارت سے محروم ہو چکے تھے، دوبارہ تخت پر بیٹھے۔ شاہ عالم فارسی اور اردو کے اچھے شاعر تھے۔ اس واقعہ کو ایک قطعہ میں نظم کیا ہے جو بہت در داغیز ہے۔ یہاں چند شعر لکھتا ہوں:-

کئی تاریخی شہادت تو اس کی موجود نہیں تاہم یہ رعایت مشہور ہے کہ سادات امروہہ کی کسی بے عزتی
اہل امروہہ سے صورتاً نہیں ہوئے۔ نواب آصف الدولہ کو حکم ہوا کہ ایک رقم کثیر جاگیرداران امروہہ سے
ملوٹیا وصول کریں۔ نواب دوندے خان کے انتقال کے بعد سے روہیلوں کی طاقت کو زوال
شروع ہوا۔ اس کے مختلف اسباب تھے، اولاً دوندے خان کے پسران محب اللہ و فتح اللہ میں
حکومت کی اہلیت ہی نہ تھی، دوسرے مرہٹوں نے اسی زمانہ میں ملک پر فوج کشی کی۔ ۱۱۸۹ھ
۱۱۸۹ھ کے عہدہ کی رو سے نواب شجاع الدولہ وزیر الممالک اور دوندے مرہٹوں کو ملک بدر کرنے
کا اس شرط سے وعدہ کیا تھا کہ تین سال کے عرصہ میں چالیس لاکھ روپہ روہیلیہ سردار انکو ادا
کریں۔ نواب شجاع الدولہ نے تو اپنا وعدہ پورا کیا مگر حافظ رحمت خان نے ادائیگی رقم سے گریز کیا۔ تو
بہ جنگ پہنچی روہیلوں کو شکست نصیب ہوئی اور راکوڑیہ ۱۱۸۹ھ کے عہد نامہ کی رو سے نواب
فیض اللہ خان بہر نواب دوندے خان کو راکوڑیہ کی جاگیر دی گئی اور بقیہ ملک روہیلیہ نواب
وزیر الممالک اور دوندے کے علاقہ میں شامل ہو گیا۔

مرہٹہ گردی اور مرہٹہ | مرہٹہ گردی میں بدظنی اور باتری کی وجہ سے امروہہ پر جاٹوں کے
حکے ہوتے تھے، باسٹ مکان شہر کو خود ہی اپنی حفاظت کا آپ نظام
کی حفاظت کا نظام | کرنا پڑتا تھا۔ اس زمانہ کی حالت کا تھوڑا بہت اندازہ ذیل کی تحریر
سے ہو سکتا ہے جو نواب بہروز خان بہادر کی جانب سے میرزا دگار علی و میرتب علی و میرمنبر علی لکھا

(محبہ ص ۱۵۹)

صبرِ حادثہ برخاست پڑ خوار تھی ما | دادِ برباد سرو برگ جہان داری کا
آفتابِ فلکِ رفعتِ شاہی بودیم | برد در فسام زوال تہ سیکاری ما
چشمِ مکنہ شد از دستِ فلکِ تیرو شد | مانہ بنیم کہ کند غیر چہ بمانی ما
داد افغان بچہ شوکتِ شاہی برباد | کبست جز ذاتِ شہر کہ کنایہی ما

۱۲۲۱ھ میں وفات پائی۔

میر حسین علی ساکنان امر وہ بہ رحلہ و بارکلاں کو تہ تیغ بست و نیم شہرزی قہستہ جلوس قلم
بھی گئی تھی۔

ابلی

سیادت دھولی پٹان میر بادگار علی و ستر قہر علی خان و میر حسین علی ہوا در خط ہا۔
خط مرحلہ رسید۔ حقیقت مندرجہ موضوع انجاسید۔ بموجب فہستہ آن سیادت دھولی پٹان
بست و نیم سوار مرہہ مات ملازم پٹل ہوا قلام نفی ہر محمد باقر خان فرستادہ تہ بابہ کھٹ
قہستہ امر وہ بہ حسن نایند و حفاظت سواران مذکور نیز ذمہ خود شناسند و تہ پٹل
سرکار والا قرار دہی نمودہ اطلاع دہند و چہارہ تو چنانہ کہ در انجا موجود اند با احتیاط تمام نگہداشت
نشود کہ ازاں جملہ یک ضرب بجا گردد در باب تاکید فرید دانند و بگر کیفیت زبانی علی تہ مذکور
معلوم خواہد شد زیادہ چہ بگارش رود۔ نص

نوابان اودھ کی حکومت
۱۸۸۳ء غائب ۱۲۱۶ھ اٹھائیں برس تک رو بہ یکدھ پر نوابان اودھ
کی حکومت ہی۔ بریلی بدایوں اور مراد آباد میں ضلعوں پر ملک کی شہر
کی گئی۔ مراد آباد میں اولاً اصالت خان حاکم مقرر ہوا اور اس کے بعد
چودھری ہناب سنگھ لشنونی کو یہ عہدہ تفویض ہوا۔ نوابان اودھ کے زمانہ حکومت میں مالگنداری
اور نذرانہ وصول کرنے کے لئے رعایا پر بہت کچھ جبر و تشدد کیا گیا۔ ۱۱۹۳ھ میں امر وہ بہ کو عامل
نے جو من جانب نواب وزیر الممالک یہاں متعین تھا، اتنی سختی برتی اور خلاف معمول قدیم چند
ایسے جدید مطالبات قائم کئے کہ امر وہ بہ کے معاندانوں کی کثیر تعداد نے ایک جلسہ میں مجتمع
ہو کر باہم عہد و پیمان کئے کہ نذرانہ مقررہ قدیم کے سوائے جدید مطالبات ہرگز ادا نہیں کریں گے
اور اس معاملہ میں ایک دوسرے کے معاون مددگار رہ کر متفقہ قوت سے کام کریں گے۔ چنانچہ

اس مضمون کی ایک دستاویز، ربیع الثانی ۱۱۹۳ھ کو مرتب کی گئی تھی خانی کے حادثہ کا ایک سبب بعض معاندوں کا یہ طرز عمل بھی تھا۔

نئے خانی کا حادثہ ۱۱۹۳ھ میں ایک حادثہ اوروہ میں نئے خانی کا پیش آیا تھا۔

نجات دوزیر الممالک آصف الدولہ حاکم سمنگل تھے۔ حیات خان بن روشن خان جو نئے خان کے خسر تھے اوروہ میں سکونت پذیر تھے۔ ان کے پاس املاک و جاگیر معانی کے بہت سے مواضع تھے۔ حیات خان والا باغ، جو شہرے متصل ہے اور جس میں ایک خوبصورت مسجد بھی بنی ہوئی ہے، ان ہی سے منسوب ہے۔ محلہ گزری کے بعض سیدوں سے کسی معاملہ پر ان سے ان بن ہو گئی، معاملہ نے یہاں تک طول کھینچا کہ نئے خان اپنے حشر کی حمایت میں اپنی فوج لیکر مخالفوں کے مقابلہ کو چڑھ آئے۔ میر اسد اللہ خان سے مخالفت تھی ان ہی کے مکانات کو حملہ آوروں نے خوب لوٹا کھوٹا۔ متعدد لوگ مارے گئے۔ سید گلزار علی بن سید وزیر علی (از اولاد سید مبارک) جو بہ رسالہ بخشی الملک مظہر علی خان پانصد نجات پچاس سو ا کے منصب دار تھے، اسی نئے خانی میں قتل ہوئے۔ ”تباہی سادات شدہ“ اس حادثہ کی تالیف ہے،

انگریزوں کا تسلط ۱۲۱۶ھ میں نواب وزیر الممالک نے بعض اخراجات فوج انگریزوں کو تفویض کر دیا، مراد آباد ضلع کا صدر مقام قرار دیا گیا، اور مشرڈ ویلیو سیسٹم Mr. W. Keycester

پہلے کلکٹر مقرر ہوئے۔ یہ زمانہ مرہٹہ گردی کا تھا، مرہٹوں کے متواتر حملے اس علاقہ میں ہوتے تھے، ۱۲۱۹ھ میں مہاراجہ ہو لکر نے اپنے ایک سردار کو یہاں فتنہ و فساد برپا کرنے کے لشکرین کیا، قرعہ خاں امیر خان کے نام آیا، جو بعد کو نواب ٹونک ہوئے، نواب امیر خان کا وطن سرائے ترین سمنگل تھا، نسباً سلازئی پٹھان تھے۔ ان کے باپ محمد حیات خان کچھ عرصہ دوند خان کے یہاں ملازم رہے۔ دادا کا نام طالع خان تھا وہ نواب علی محمد خان کی فوج میں ملازم رہے۔ امیر خان کے ساتھ پنڈارہ قوم کے سواروں کا بڑا دستہ تھا۔ جن کی تعداد دس ہزار بیان کی گئی ہے۔

یہ لوگ نہایت سرعت کے ساتھ ایک مقام سے دوسرے مقام پر پہنچتے اور لوٹ مارتے آتے رہا کرتے تھے۔ جنرل اسمتھ GENERAL SMITH کیپٹن سکنر CAPTAIN SKINNER

اور کیپٹن مری CAPTAIN MURRAY بھی اپنی فوج کے ساتھ ہر جگہ ان کے قریب میں لگے رہتے۔ امیر خان ۱۲۱۹ھ میں امر وہ پہنچے یہاں امر وہ کے قریب موضع ہریم پور میں انکا مقابلہ کیپٹن مری کے سپاہیوں سے ہوا، دن بھر لڑائی ہوئی رہی۔ شام کو کرنل برن COLONEL BURN نے پنڈارہ سردار کو شکست دیکر چاند پور کی طرف بھگا دیا۔

۱۲۱۹ھ ثانیہ ۱۲۴۳ھ تک کوئی خاص واقعہ امر وہ میں پیش نہیں آیا۔ بعض اوقات ڈاکہ زنی کی وارداتیں البتہ ہوتی رہیں۔ جاٹ، اہیر اور میواتی ڈاکوؤں کے گروہ اس زمانہ میں ضلع کے ہر چار طرف لوٹ مار کرتے رہتے تھے جن کی سرکوبی کے لئے اس زمانہ کے کلکٹر مسٹروس والڈ MR. OSWALD اور سٹریٹن MR. SETON نے موثر تدابیر اختیار کی تھیں۔

امروہ میں انگریزی فوج کی چھٹاونی

ایسٹ انڈیا کمپنی کے تسلط کے ابتدائی دور میں انگریزی فوج کی چھٹاونی بھی امر وہ میں قائم کی گئی تھی کچھ عرصہ تک شہر کے قریب فوج کا پراویہ چند عارضی جنگ اور عمارتیں بھی تعمیر ہوئیں لیکن بعد میں فوجی امور کی رتے تبدیل ہو گئی اور یہاں کی فوج تیسرے بیچ دی گئی۔ عیسائیوں کے (دانشمند) سے صاحبان عالی شان چھاؤنی کے مراسم اتحاد تھے۔ مسٹر ایڈورڈ روزلی براڈ فورڈ جو فیض آباد میں اسٹریٹنٹ کمشنر تھے۔ میر صاحب موصوف سے مراسم دوستی تھے، وہ اپنی جی مرقومہ ۱۸۲۵ء میں اس چھاؤنی کا تذکرہ کرتے ہیں۔ یہ تحریر اس لحاظ سے بھی کہ اس زمانہ کے بعض انگریز بھی اردو کی متقی و مستح عبارت پسند کرتے تھے و محبت سے ذیل میں نقل کیا ہے

عَالِی مَرْتَبَت مَعَالِی نَزَلَتْ رِفْعَ الشَّانِ شَبَّحَ الْمَكَانَ سَلَّمَ الْحِمَّانَ

”اس وقت میں کہ تابدت عا در برور حق مار ب در ساغوب و مستحق حصول مطالب دلی“

۱۔ بیش طگی عنایت لم یزلی آراستہ پیراستہ تھا کہ گلہ رستہ بند گھبائے اتحاد و چین آرا
چھستان و داد یعنی محبت شامہ شانہ کش کا کل وصول ہو کر تیسیم تیسیم اس کی ازلیانیا
نزل کا تیسیم ہوا و ایماے کہ بہتکشان تحقیقات راقم کی تھا حال یہ جو راقم بہ حبس و
اسپریشنٹ لکشنر ضلع فیض آباد سرکار دولت ہمارے مقرر و مامور ہو کر مقیم فیض آباد
خاص ہوں، امتحان سے فارغ ہوا، ترقی کا ذریعہ ہوا و حسب الخرج و قریہ بلا ہر ہوگا
اسپریشنٹ نہ ہوگا و لازم اتحاد کا یہ ہو کہ ہمیشہ ابواب رسل رسائل کے مفتوح رکھتے
کہ ہر ترقیہ موجب استحکام مبادی اتحاد کا متصور ہے و حال خیریت ایشمال مجرا و
و محنت حسین خان و صاحبان عالی شان چھاؤنی سے مطلع کرتے رہتے۔ فقط۔

مکرانکھ امید یلغ این جانب را می شود کہ آس و دست مصیم ہر نوع در حالت پہلوی
و خوش خراجی است۔ برا ورم از مراد آباد کوچ کردہ است بطرف ہمو کہ و صاحبہ بی بی دہی،

می ماند۔

غذیر ۱۵۵۷ء | میرٹھ میں فوج کے باغی ہو جانے کی خبریں سب سے اول ۱۲ مئی ۱۵۵۷ء
کے حالات | کو امر و تہہ اور مراد آباد پہنچیں۔ اس زمانہ میں مسٹری بی بی۔ سائڈرس
مجرٹ مراد آباد، مسٹر جے۔ جے کیمبل جانت مجسٹریٹ اور مسٹر جے کراکرافٹ ولسن جج تھے۔

آخر الذکر چونکہ اس ضلع میں سترہ برس سے تعینات تھے وہ ضلع اور باشندگان ضلع کے
حالات سے پوری طرح باخبر تھے اسلئے جب صورت حال زیادہ تشویشناک ہو گئی تو تمام
ضلع کا انتظام ان ہی کے ہاتھ میں دے دیا گیا۔ ۱۵ مئی کو جب یہ اطلاع ملی کہ گوجروں نے
میرٹھ کا راستہ روک رکھا، تو یہ تجویز ہوئی کہ مسٹر سائڈرس کے ساتھ کچھ جمیئت گوجروں کی
سرکوبی کے لئے بھیجی جائے۔ امر و تہہ کے کوئوال سید افضل علی بھی مسٹر سائڈرس کی ہمراہی

۱۔ Mr. C.B. Saunders. ۲۔ Mr. J.J. Campbell.

۳۔ Mr. J. Cracroft Wilson.

میں مقیم ہوئے۔ امروہہ کے انتظام کے لئے یہاں کے روسا اور بااثر اشخاص کو مسٹر سائڈس نے خطوط لکھے۔ تاریخی دلچسپی کے لحاظ سے خط موسومہ سید محمد حسن خان درویش محمد کی نقل درج کی جاتی ہے :-

خان صاحب بسیار مہربان سید محمد حسن خان صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ
بعد سلام و شوق ملاقات واضح باد حسب رو بکار امروہہ آپ کو لکھا جاتا ہے کہ سید
افضل علی کو وال امروہہ ہمارے سات (ساتھ) میرٹھ کو جاوے گا اور مدد علی باب
اسکا بطور منصرم امروہہ میں رہے گا۔ آپ کو مناسب ہے کہ کوک (کوک) اور مدد علی
سے مدد علی کی کرنے رہو۔ میں مہربانی ہوئی فقط۔ تاریخ، ۱۰ مئی ۱۸۷۷ء۔
اور واضح ہو کہ تم شریک مشورہ ہمارے مدد علی کے رہو اور مدد علی کو بھی لکھا گیا
کہ باتفاق اور مشورہ محارے کے انجام کار کرے۔ فقط تحریر صدر سند صدر۔

Char B. Saunders ,

Magistrate .

۱۰ مئی ۱۸۷۷ء

امروہہ میں میرٹھ اور دہلی کے غدر کی خبریں پہنچنے کے پانچ چھ دن بعد غالباً، اترتی کو خاندان
دیوان سید محمود (دربار کلاں) اور خاندان درویش علی خان (قوم کلاں) کے سربراہ اور وہ
افراد نے سب سے پہلی مجلس مشاورت درگاہ شاہ شرف الدین شاہ ولایت میں منعقد کی۔
اس میں شہر کے مختلف خاندانوں کے عائد واکابر کو طلب کیا گیا تھا۔ تقریباً تیس اشخاص
محاطہ درگاہ کے اندر اس مجلس میں شریک ہوئے، بیرون درگاہ روسا واکابر شہر کے ملازمین
اور عوام کا ہجوم تھا۔ جلسہ کے بانیوں میں سید محمد حسین خان، سید یوسف علی خان،
مولوی سید تراب علی، سید محمد باقر، سید محمد عرف محمد چمک، سید مبارک، سید محمد زمان
سید ذوالفقار علی، سید ذوق علی، سید شرف علی، سید حسین علی، سید علی محمد، سید

سلطان علی، سید محمد اسماعیل، سید بنیاد علی عرف عقرب، سید بشارت حسین، سید شیر علی خان، سید غلام سجاد وغیرہ (سیرگان دیوان سید محمود)، سید باد علی و سید سجاد علی (ساکنان محلہ بکلا)، سید رمضان علی (دکٹر غلام علی والے)، اور خاندان درویش علی خان میں ولایت علی خان مولوی بشارت علی خان، میراں علی خان وغیرہ اور مجاپوتوں میں سے سید محمد حسین اور چوڑہ والوں میں سے سید نصیر حسین دامبر پسین وغیرہ موجود تھے۔ دیگر عاملہ داد کا برہنہ میں سے سید علی مظفر خان (دکٹر بال والے)، میر بنیاد علی (سپر نداد)، مولوی کریم بخش عباسی اور سید محمد حسن خان (دانشمند) بھی شرکت کے لئے بلائے گئے تھے۔ بابیان جلسہ کی غرض یہ بھی کہ اگر ایسا ضرر صلیح مراد آباد میں بھی ہو گیا جیسا کہ دہلی اور میرٹھ میں ہوا ہے تو ہم انگریزی محکمہ کی کو امر وہہ میں درہم و برہم کر دینگے اور اپنی حکومت قائم کر لیں گے۔ خاندان دیوان سید محمود اور خاندان درویش علی خان کے افراد تعداد اہل دین و دین کے اعتبار سے اس زمانہ میں امر وہہ کے دوسرے خاندانوں کی نسبت شان اتیاز رکھتے اور اپنے کو سوداگری منعقد آسکتے تھے اور اسلئے شہر کی حکومت اور انتظام کے دعویدار تھے۔ سید علی مظفر خان (دکٹر بال والے) سید محمد حسن خان (دانشمند) اور شہر کے دیگر اکابر نے انکی اس تجویز سے اختلاف کیا لیکن ملتیا جلسہ نے آپس میں مشورہ پختہ کر لیا اور جلسہ برخواست ہو گیا۔

امر وہہ میں یہ حالات پیش تھے ادھر سٹر سائڈس میرٹھ جانے کے قصد سے ہارنی کو مراد آباد سے روانہ ہو کر رجب پور پہنچے تھے کہ ۱۹ مئی کو باغیوں نے مراد آباد کا جیل خانہ توڑ کے قیدیوں کو آزاد کر دیا، اور فوج باغی ہو گئی۔ رجب پور کے مقام پر اس واقعہ کی اطلاع پاتے ہی انہوں نے آگے بڑھنا مناسب نہ سمجھا اور سید افضل علی مخانہ دار امر وہہ و سید محمد حسن خان (دانشمند) کے ساتھ جو امر وہہ سے رجب پور بھیجے گئے تھے، سٹر سائڈس مراد آباد واپس آگئے۔ ۱۹ مئی کو جب جیل خانہ توڑ کر قیدی آزاد ہو گئے۔ سید گلزار علی بن سید اکبر علی (ساکن دربار کلان)، جو مراد آباد میں قیدی کرتے تھے، قیدیوں کی ایک جماعت کے ساتھ راتوں رات

مراد آباد سے امروہہ پہنچے۔ یہاں پہلے ہی سے لوگ آمادہ فساد تھے۔ گواہ شاہ ولایت کی مجلس مشورہ کے بعد سید رمضان علی لکھنؤ والے کے مکان پر چھاپٹ ہوئی، پھر سید گلزار علی کے امروہہ پہنچنے پر قحطہ دبار کلان میں شیخ رمضان علی کے مکان پر نام مات بڑے شور و غل کے ساتھ چھاپٹ ہوئی۔ اس چھاپٹ میں سید محمد حسن و سید محبوب الدین (دوست علی والے) اور چند اور لوگ بھی شریک ہوئے۔ تمام بخت دہڑ ہو جانے پر ۲۰ مئی ۱۸۵۷ء کو علی القصاب قحطانہ پر حملہ کیا گیا جس میں کئی ہزار اشخاص شریک بیان کئے جاتے ہیں۔ باغیوں نے میر دو علی قحطانہ دار اور شہادت خان حمیدار کو قتل کر کے قحطانہ کے مکان کو جلا دیا، وہاں سے فارغ ہو کر باغی تحصیل پر چڑھ دوڑے۔ سترہ ہزار روپہ خزانہ تحصیل کا لوٹ لیا اور تمام دفتر کو جلا کر خاک سیاہ کر دیا۔ نصف سہ ماہ خان کو مع دفتر کے سید علی مظفر خان اپنے مکان پر لے آئے تھے اسلئے وہ محفوظ رہے۔

یہ واقعات جب امروہہ میں رونما ہو رہے تھے مسٹر سائڈز نے اسی دن صبح کے وقت سید محمد حسن بخان دو انٹنڈنٹ کو امروہہ کے انتظام کے لئے مقرر کیا اور پروانہ دیکر مراد آباد سے امروہہ بھیجا۔ وہ قریب ایک بجے دن کے جب امروہہ پہنچے یہاں قحطانہ و تحصیل لٹ چکی تھی۔ باغیوں نے اپنا تسلط اور انتظام قائم کر لیا تھا۔ ان حالات کی اطلاع جب حکام ضلع کو ہوئی مسٹر سائڈز نے ناظر گورہاٹے ولد ہرپ سنگھ کو جو قوم کے جاٹ اور کلکٹری میں ناظر کے عہدہ پر مامور تھے، یہ کہہ کر امروہہ بھیجا کہ امروہہ کا جانا کوئی قبول نہیں کرے۔ تم امروہہ جا کر انتظام درست کرو۔ چنانچہ ناظر مذکور ۲۲ مئی کو امروہہ آئے۔ سید علی مظفر خان، میر بنیاد علی (پیر زادہ) اور شہر کے اور امن پسند لوگ شہر سے باہر جا کر انکو اپنے ساتھ لائے۔ اگلے ہی قوم جاٹوں کی کثیر تعداد بھی انکے ساتھ جمع ہو گئی۔ دوسرے دن ۲۵ مئی کو مسٹر ولسن بھی تلنگوں کی ایک جماعت کے ساتھ امروہہ آئے۔ سید گلزار علی اور ان کے ساتھی مسٹر ولسن کی آمد کی خبر سنکر امروہہ سے چلے گئے۔ مسٹر ولسن نے مفسدہ

ہردازوں کی تنبیہ اور حکومت کے رعب و اقتدار کو برقرار رکھنے کے لئے سید گلزار علی و عزیز باغیوں کے مکانات منہدم و سمار کرادے۔ ۲۶ مئی کو مشرکسن مراد آباد واپس آگئے اور ناظر گورہاٹے، جنکو بصلہ خدمات ایام خدر بعد میں راجہ کا خطاب اور گیارہ گاؤں العام میں دئے گئے، امروہہ کے ناظم مقرر ہوئے۔ لیکن وہ صرف دس دن امروہہ رہے تھے کہ مشرک جے۔ جے۔ کیمبل جائنٹ محبٹرٹھ نے حسن پور کے مقام پر دو سو آدمیوں کے ساتھ انہیں طلب کیا۔ وہاں سے ساتویں دن یعنی ۱۱ جون کو جب یہ امروہہ واپس آئے حالات بہت کچھ تبدیل ہو چکے تھے۔ مراد آباد سے انگریز حکام میرٹھ و دہلی تال جا چکے تھے اور انگریزی عملداری ضلع میں باقی نہیں رہی تھی۔ باغی ناظر گورہاٹے کے مارڈلے کی فکرمیں تھے کہ یہ اسی دن امروہہ سے مراد آباد چلے گئے۔ اور وہاں سے اپنے ہم قوم جاٹوں کی امداد سے گجرات گئے جہاں ساکنان امروہہ میں سے پیر علی جان وغیرہ تا اختتام خدر ان کے ساتھ رہے۔ مراد آباد میں نواب مجو خان بنیرہ شیخ غلٹ آفٹر سابق صوبہ دار مراد آباد نے شہر پر اپنا قبضہ و تسلط قائم کر لیا تھا لیکن نواب رام پور کے عم بزرگوار نواب عبدالعلی خان کی آمد پر انہیں علیحدہ ہونا پڑا۔

مراد آباد میں جب یہ واقعات رونما ہو رہے تھے اسی زمانہ میں
امروہہ پر جاٹوں کا حملہ
 تاریخ اصفہری نے یہ لکھے ہیں۔

” صاحب سنگ ساکن موضع لکھوری نے دیپا سرائے سبھل کو روک کر بہرہا ہی لبتنا جاٹ ساکن موضع جال کھڑہ دکن کی طرف سے امروہہ پر چڑھائی شروع کی۔ پہلے حملہ میں جو تھوڑے عوام الٹاں یہاں کے مقابل ہوئے تو جاٹوں نے چھپے ٹھننا شروع کیا۔ تاواق آدمی جنگ نادیدہ موزہ بہرہا کشیدہ تاقب کے چلے گئے جب شہر سے دور ہو گئے تو موضع پپسروہ میں گھنواروں نے گھیر لیا۔ سترہ آدمی جان سے

ماہے گئے باقی بھاگ آئے۔ پھر جاٹوں نے ندوڑ کے بعد دوسرا حملہ کیا اور جو کہ پہلے حملہ میں وہ روہاہ طینت چند آدمیوں کو مار کے اور بھی شہر پر گئے تھے لہذا باشندگان شہر کو گھانا پیغام دیا کہ مہاجروں کو ہمارے حوالہ کر دو یا دس ہزار روپیہ دے ورنہ ہم اس شہر کو لوٹ لیتے۔ اس حالت غدر میں روہاہ کہاں تھا بجز اسکے کہ مہاجروں کا اور پہلا ایک حال ہے اور کچھ جابا نہیں آیا آخر کار مقابلہ کی فوج پہنچی، اور جاٹ ہٹ گئے۔ شہر ولسے دھوکا پانچے تھے، آگے نہ بڑھے، اس سے دوسرے روز بے شمار جاٹوں نے متفق ہو کر پھر حملہ کیا اور ٹنڈی کے بادل کی طرح اُٹھ آئے۔ تب تو اعلیٰ اور ادنیٰ شہر کے لاچار ہو کر اور بغیر کسی (مرگ) انہو جھٹنے والوں اپنی جانوں سے اٹھ دھوکہ سبے سب مقابل ہوئے۔ شہر میں شمارہ آدمی رہے اور سب طرف شہر کی حفاظت کو اچھے لچھے دہرا اور کارواں آدمی مقرر ہوئے کس واسطے کہ تمام حوالہ گزرا سے بھرا ہوا تھا اور اس روز کسی طرح ان پر غالب ہونے کا گمان نہ تھا لیکن من جانب ہند نامید غیبی اور امداد لاری ایسی مثال حال ہوئی کہ شہر والوں کے باہر نکلے ہی جاٹوں نے حملہ کیا اور ہندو قبیلے فیر کیں تو گولیاں بادی ہو آئی گئیں اور شہر دانے تلواریں کچھ کچھ کر دوڑ پڑے..... جب بدخواہوں نے یہ حال دیکھا تو ناچار فرار کو قرار پر اختیار کیا..... بعد اس کے پھر کبھی جاٹوں کو امر وہ بہرہ جو صلہ چڑھائی کا نہ ہوا۔

اسلامی سلطنت دوبارہ تمام ضلع اور بالخصوص امر وہ بہرہ میں غدر اور بلوہ کی شدت چار پانچ ماہ تک جاری رہی، ڈسٹرکٹ گزٹیر میں بیان کیا گیا ہے کہ۔

”مسلمانوں۔ زمین حیث القوم ضلع بھر میں برٹش گورنمنٹ سے اپنی مخالفت کو نہایت صاف اور صریح طریق پر ظاہر کیا، روہاہ کے خلاف اس کے افسلحہ کی طرح مراد آباد کے ضلع میں۔“

بھی تعصب مذہبی اور انگریزوں کی ہریات سے انتہائی متفرک جذبات نے مسلمانوں کو عام بغاوت پر شتمل کیا تھا۔

توٹن ڈسٹرکٹ گزٹیر کی اس رائے سے خواہ کیسا ہی اختلاف کیا جائے لیکن کاغذات دیرینہ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ۱۱ مئی ۱۸۵۷ء سے لیکر آخری ہفتہ ستمبر ۱۸۵۷ء تک ان چار جہلیوں میں امر وہہ کے بعض مسلمان روساء اور سربراہ آوردہ لوگوں کے دل و دماغ پر حکومت اسلامی کے از سر نو قیام کرنے اور حصول مغفرت ذاتی کا ذریعہ پیدا کرنے کے خیالات کا هجوم اور تسلط ضرور رہا چنانچہ بعض موقع مشناس اور سربراہ آوردہ مسلمانوں نے شاہ معزول دہلی کی خدمت میں عرضداشتیں ارسال کیں جن میں اظہار عقیدت و اپنائی کے علاوہ انگریزی سلطنت کے مٹانے اور اسلامی سلطنت از سر نو قیام پونے کی آرزو ظاہر کر کے قصبہ امر وہہ بلکہ ملک کھنیر (روہیلکھنڈ) کا اتہام و انتظام سہرہ دے گئے جانے کی ہتھکڑی کی گئی تھی۔

اہل امر وہہ کی شاہ معزول کو عرضداشتیں کی گئی تھیں کہ وہ عرضیاں بھی برآمد ہوئیں، انکے فریبندگان کے نام و پتے دیرینہ کاغذات میں اس طرح ثبت ہیں :-

(۱) عرضی ذرہ بے مقدار خاک از ملک خوار کمتر گزرتنباں محمد شیر علی خان خلیفہ سید محمد مذہب علی خان از سادات امر وہہ معروضہ دوم ماہ ذی الحجۃ الحرام ۱۲۷۳ھ۔

(۲) عرضی فدویان شیخ بشارت علی خان و شیخ مہربان علی خان و شیخ مظفر علی خان و شیخ قیاض علی خان و شیخ اعتماد الدین خان و شیخ عباس علی خان و شیخ عشرت علی خان و شیخ حسن علی خان و شیخ نصیر الدین خان و شیخ منصب علی خان و شیخ نیرنگان و درویش علی خان پنجہزاری خانہ زاد و موردی شکیخان قصبہ امر وہہ ضلع مراد آباد سرکار سنبھل معروضہ اشوال ۱۲۷۲ھ۔

(۳) عرضی مہری ولیداد خان معروضہ، اشوال ۱۲۴۳ م۔
 (۴) عرضی فدویان سید گلزار علی و سید شاعر علی و سید محمد حسین و سید محمد و سید حسین
 و شیخ الہی بخش و خیر جم ساکنان امر وہہ - ۶ اشوال ۱۲۴۳ م
 (۵) عرضی کترین غلامان عقیدت کیش سید محمد سچان علی متوطن معانی دار امر وہہ
 معروضہ ۲۵ رذیقہ ۱۲۴۳ م۔

(۶) عرضی بشارت علی خان نیرہ درویش علی خان معروضہ ۹ رذیقہ ۱۲۴۳ م
 دربارہ یاد دہانی عرضی مرسلہ بتاریخ ۱۶ اشوال ۱۲۴۳ م۔
 ناظرین کی تجویز کے لئے ان میں سے بعض عرضداشتوں کی نقول تمام و کمال ذیل میں
 دست کی جاتی ہیں:-

نقل عرضداشت شہید شیر علی خان خلف سید محمد نذیر علی خان ساکن محلہ دریا کلا
 موسومہ شاہ منورل ہجری

عرضداشتوں
 کی نقول

ہندگان قدس آشیان ملک پاسبان بارگاہ ملک شہزادہ شہنشاہ علی شاہ
 بہادر
 بہتر عرض

عرضداشت مذکور بے مقدار جان شاعر ملک خوار کٹر کتریناں محمد شیر علی خان
 کہ ہجوارہ درقائے استعمال شہزادہ فتح و ظفر آیات نصرت آیات ہندگان سکندر شان وادادربان
 بودہ مترصد بشارت فتوحات تازہ و تفرجات بے اندازہ می ماند قبل ازین بہ بعد عدالت ہمسہ
 سلطنت شاہی آباد و اہر ادا میں جان شاعر برکت مناصب جلیلہ و عطا ہائے نبیلہ از قبل خطاب
 و منصب و جاگیرات معزز و سرفراز بودہ مورد اصناف مرام شادانہ و گوناگون عطیات و عنایا
 شہروانہ ماند ماند چنانچہ برکت ہماں حمایت و امداد شاہی ذریعہ اوقات گذری و وسیلہ
 سپاسداری است و ہجوارہ بہ استند عاے اعلائے آیات ظفر آیات دارقائے اعلام
 نصرت انجام وظیف و شغل - دریں آوان ہمیت اقران کہ رشحات عدالت و اقبال از صاحب
 افعال حضرت ذوالجلال رسیدہ و با جہر ادعایت خالق العباد بر پرچم اعانت و امداد وزین

خود را گدازد و بنشیند و نظم کند و بعد از آن مبارز و مستعد بر آید و انتظام آنجا کند و شش ماه خود را
 بتأدیب و تربیت و نیم ماه رمضان المبارک مع چهل و نهم بر آید جان شاری تحت حضور فیض کعبه
 و قدم بوی زندگان و نگاه ملائک چنانکه عجایب جهان و اداسه زندگان قدیمی خانان
 موردی است از قصه امرویه دول دول اما خانی الدین مگر رسیده ماه دلی پیش
 گرفتیم که عظیم الله در سرفراز الملک نواب محمد علی داد خان بهادر تباریخ دوم ماه شوال از
 پل دریا کوشتن واپس کنانیده همراه خود بمقام ملا گداز آورند و بسیار الطاف فرمودند
 اکنون ما در میان در مقام مذکور الصد رحیب الارشاد نواب صاحب مدوح متیم هستیم
 مستحق منصب موردی لهذا امید که بتفضلات حضرت ظل سبحانی و سایه بزرگانی
 به مراجع شاهنشاهی و به مناصب موردی سرفرازی یافته به انتظام ملک کعبه را مورد
 شویم که انجام آن به اقبال زندگان و الا بخوبی خواهد شد - الهی آفتاب جهانگیر کشتی
 از مطلع جاه و جلال طالع باد بعزت النون والصداد - فقط -

محضر ضعیف
 قدوسی شیخ بشارت علی خان و عیدیان شیخ هرمان علی خان و شیخ منظر علی خان و شیخ فیاض علی خان و شیخ
 احکام الدین خان و شیخ عباس علی خان و شیخ غوث علی خان و شیخ حسن علی خان و شیخ نصیر الدین خان و شیخ
 منصب علی خان نیرگان در پیش علی خان چخیرای خانه ناد موردی ساکنان قصه امرویه ضلع مراد آباد سرکار محل
 معروضه شانزدوم شوال ۱۲۴۳ هجری -

(۳) عرضداشت مولوی سبحان علی (پیرزاده) مرقومه ۲۵ ردیف قعد ۱۲۴۳
 بایگان مشایخ فیض الله خورشید مریم خورشید مریم خورشید مریم خورشید مریم خورشید مریم خورشید مریم خورشید مریم
 یوسف و فیض
 پس از بجا آمدن مراسم تسلیات و کورنش و بعد از آن قدیم که غلامان حدیث کیش را در امریه سپردی گویند
 محمد مد علی افضل که دعای سعری و ادعیه التجاسی نیم شبی دعا گویند و موردی و نمک خوار
 انلی بدزد و جابت رسیده یعنی به یادری اقبال عدو مال حضرت قضا جرایان فرقه معاندین

بدبند و جا بجا مقتول و مہلک گردیدہ و نیز اقبال والا اطلاع گشت و کسٹا غلامان دولت
قاہرہ ہر طرف ملک گردیدہ و جی گرد و چاند عین اقبال والا انیس ملک و ضلع ہم اخراج و
نہایتی و خلوت ملک از ماکان حکمران گردیدہ پس از چند سالہا تناسے دلی دار زدے قلبی
غلامان عصیت کیش دو عالم گیاں برآمد کہ سبب حضرت نعل سبحانی بر مغایرت خلق اللہ کو
عصیت سراپاں بود مگر بہ عالم ظہور ہم مشہور گردیدہ

بقدر الحمد ہر آں چیز کہ خاطر می خواست آخر آذر پس پردہ نعت یر پدید
ولی فدویت منزل بے اختیاری خواست کہ قدم از سر و چشم سا کہ مشرف دربار فلک تھا
و مستفیض بارگاہ محشر اشتباہ گردد و مراتب جان نثاری و مراہم دولت خواہی پلای
جان ادا سازد الا چون از چند ماہ بیمار و صاحب فراش بود طاقت طے منازل و منزل
مذاشت ازین سبب مجبور ماندہ و حقوق ملک خواری و جان نثاری مورد وثیہ بست ...
از آنجا کہ خانہ زاد موروثی و فدویت ذاتی بحضور بستگان علی دادہ موروثی
خسروانی بودہ است سختی فضلات خسروانہ متوقع کہ اصدا فرزان قضاہر کیا
بمشرف نشود ہی مزاج بارگاہ فلک پناہ بنام ایں عصیت کیش گرد و تا موجب مغایرت
گرد و مطابق نہیں ، خود را مشرف دربار والا ساختہ حقیقت حال گذارش سازد۔

آفتاب ترقیات سلطنت و چہا نانی تاہاں در رخشاں باد

عرض

نیر حضرت سید محمود مالال کرمانی قدس سرال نیز کترین غلامان عصیت کیش سید محمد جان علی توطن مایا کردہ

مؤرخہ ۲۵ رجبہ ۱۲۸۵ھ

لہ مولوی سبحان علی بن مولوی اماد علی، جنہوں نے یہ عرضداشت شاہ مخدوم دہلی کو ارسال کی تھی ہے
زمانہ میں خاندان پیرزادگان کے مقتدر رکن اور امویہ کے شاہیر اکابر و عائد میں سے تھے۔ یہ امر البتہ حیرت انگیز
ہے کہ ایام قدس ۱۲۸۵ھ میں شاہ مخدوم دہلی (دہلی) کو درخواست بھیجے اور انگریزی حکومت کے خلاف مٹا اور سرچہ مٹا

(۴) عرضداشت دیگر من جانب شیخ بشارت علی خان (قوم کمال)
 بادایان در گاہ ملاک پناہ خداوندی گمان کنو سحر حق پرورد حضرت علی علیہ السلام کا شاہنامہ بنا کر لکھ کر
 برفروغ عرض
 بعد بجا آوری کرم عبودیت و انکساری دلوا نرم فدویت و جان سپاری کہ موجب افتخار
 و ادب است قبل ازین بتبایغ شانزدہم ماہ ثوال اللہ عرضداشت محتوی مال فدویت

(بجزہ صفحہ ۶۶)

میں اپنے خیالات کا اظہار کرنے کے باوجود مولوی سبحان علیؒ ۱۹۰۷ء کی وارڈ گیری سے نہ صرف قطعاً آزاد و محفوظ
 رہے بلکہ حکام انگریزی کے یہاں بھی غدر کے پرے خوب زمانہ کے بعد ہی انہوں نے کافی رسوخ اور وقت بھی
 حاصل کر لی مگر یہ بہت ممکن ہے کہ بعد میں ان کے سیاسی خیالات میں کوئی تبدیلی پیدا ہو گئی ہو یا
 اس عرضداشت کا معنوں اور اس کا لب و لہجہ ایسا ہرگز نہ تھا کہ ان سے مطلق باز پرس نہ ہوتی۔ ان کی
 یہ عرضی بھی اہل امر و نہ کی دوسری عرضیوں کی طرح شاہ سوزل کے دفتر سے برآمد ہوئی تھی، دوسرے
 عرضی گزاروں پر جو جرم بغاوت میں سنگین مقدمات قائم ہوئے اور تحقیقات کے بعد سخت سزائیں بھی دی
 گئیں لیکن مولوی سبحان علیؒ کا تینا آزاد و محفوظ رہا۔ ظاہر ہے کہ اس کی کوئی خاص وجہ ہوگی۔ جس سے سبب
 حضرات سے خاک رتولف کو معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں مولوی سبحان علیؒ کے ہم نام ایک اور شخص سادات
 امر و نہ میں مسئلہ دہلاؤں کے ساکن بھی تھے جو جرم بغاوت کی علت میں مفرد ہو گئے تھے۔ سرکاری
 کاغذات کی نقول میں ”سید سبحان علی مفرد“ کے الفاظ خاک رتولف کی نظر سے گزرے ہیں۔ غاب
 قیاس یہی ہے کہ یہ عرضی بھی جیسے مولوی محمد سبحان علیؒ پر شاہ کے ان ہی ”سید سبحان علی مفرد“ کی جانب
 منسوب کی گئی اور چونکہ اس زمانہ تک پیرزادہ صاحبان کی سیادت نسبی اور فاطمیت کا اظہار بھی عام
 سے نہیں ہوا تھا، اس خاندان کے ناموں کے ساتھ بالعموم لفظ پیر لکھا جاتا تھا اور خود یہ حضرات بھی اپنے
 ناموں کے ساتھ یہی لفظ لکھا کرتے تھے۔ ناموں کے ساتھ سید کے لفظ کا استعمال اس وقت تک شروع
 نہیں ہوا تھا اور نیزہ سید محمدؒ والا مال کرانی کے جیسے اہل شہر اور حکام اس خاندان کے افراد کو نیزہ
 حضرت شاہ ابن بدیشیؒ جانے اور سمجھتے تھے۔ اسلئے حکام کو مولوی سبحان علیؒ مرحوم سے سوانحی کی کوئی چیز

مثال یعنی از تاج بستہ پنج ماہ رمضان المبارک ۱۰۳۵ مستعد گرم ہون ماضیان دریا
سرکار بدولت مدار معنی استیصال بندوبست انگیزان از سرکار سبیل و تعصبات متعلقہ
آں وودان نمودن بر اعلان مہربان علی وغیرہ معہ احتیاط الدین خان وغیرہ غلام نادان
و بر اہل دوائے غلام فیاض علی خان وغیرہ معہ رفعت و دیگر چیل تن مجبور مصلحت نشود
و ایں آوردن نواب عظیم اللہ و سرکار الملک محمد دلی و خان بہادر نصرت جنگ اوشان را
از پل دریا کو بندن متعلق غازی الدین بکر تبارخ دوم ماہ ثوال سنہ صد ہر فاقہ نمود
بمقام بالا گرتہ برائے انصرام کار بندگان سرکار فیض آثار ملقب عرضداشت نواب صاحب
موصوف ترسیل خدمت البتادگان پایہ تخت عرش منزلت نمودہ بود کہ پاسخ آن خان
تصا جریان بنام نواب صاحب ممدوح نزول اہلال فرمودہ مختصر دارین ساخت اگر چہ کمر
بسبب بودن بمقام اسر و ہر بنا بر احانت زمینداران و ممانعت اجوائے تحصیل خیر محالان
نصاری از شرف استیجاب دیدار فاضل الانوار بس ممتاز نہ گردید لیکن بعد تعین داشتن
برادر عزیز ولایت علی خان را برائے انجام کار ممدوحہ بالا بہ امر و ہرہ و حاضر گردیدن فدوی
بمقام بالا گرتہ حسب الطلب نواب صاحب بہادریہ استماع حکم ممدوحہ اش از زبان فصیح
البدیان نواب صاحب موصوف بدیں منوال کہ ایشان یعنی فدوی بر فاقہ نواب صاحب
ممدوح حاضر بودہ و انتظام مصوبہ ملک و و آہ پر داخہ بعد انتظام آں مع جماعت حاضر آستان
عرش نشان گرد کہ بہ مراد دلی بخدمت و مناصب موردی سرفرازی خواہد یافت بنا بر آں خان
زاد موردی بہ شرف استماع حکم چہاں مطاع آفتاب شعاع انصرام کار سرکار ملک قستہ

(نویسہ صفحہ ۶۶)

نہایتی ان کی نظروں میں زندہ بغاوت کے مجرم تھے اور نہ ان سے کوئی باز پرس کی گئی۔ - الفرض ان کے نام کے ساتھ
اس طرح اس عرضی میں لفظ ”ستید“ کے متحمل کی برکت نے انہیں آفات زمانہ سے کلیتاً مصون و مامون رکھا
رسیدہ بود بلائے و لے بہ خیر گذشت

دریں نوح و جواد و احد و ائمتہ بر طاق نواب صاحب پہاڑ سے برابر و برابر زادائے و
 غلام زادگان بکار بر کار فیض آثار و عہد داشت نواب صاحب مودع منکشف رائے جهان
 آرا سے خواہ بود آئندہ اندرین باب بخوی کہ حکم قصا شیم شرف نفاذ یا بحسب آں اصل
 آرد الہی آفتاب دولت و اقبال از مطلع جاہ و جلال طالع باد بالنون و الفلا۔

عرضہ

کترین خانہ زاد دودی بشارت علی خان نبیرہ درویش علی خان سر و عہد سیدہ ۱۹ ذی الحجہ
 عرصہ اشتوں کے | ان عرصہ اشتوں میں سے سید شیر علی خان کی عہد داشت کے
 جواب میں شاہی شفقہ | جواب میں شاہ مغزول دہلی کی جانب سے ایک شفقہ سید مذکور کو
 وصول ہوا۔ اسکی نقل جو کا غذات دیرینہ کے بخش میں ستیا
 ہو گئی ذیل میں شائع کی جاتی ہے۔ آیام غدر میں نواب صاحب رام پور کی جانب سے اسر و
 کا انتظام مندرجہ ذیل عہدہ داروں کے سپرد تھا :-

... (۱) اولاً سید ظہور حسن عارضی طور پر پھر صاحب زادہ منیر علی خان مستظلاً (ناظم)
 ۱۴ مولوی محبت علی خان عباسی (تحصیلدار) (۲) سید یسوب الدین (تھانہ دار)۔ (۳) منشی کریم بخش عباسی۔ (کوٹ گشت یعنی انسپکٹر)
 شفقہ شاہی متذکرہ صدر کے متعلق جو رپورٹیں عہدہ داران مذکورہ بالا نے حکام بالا
 دست کو ارسال کیں ان کی نقول بھی ذیل میں درج کی جاتی ہیں :-
 نقل روزنامہ واقعہ ۳۴ اگست مطابق ۱۲ محرم ۱۲۴۳ھ بمطابق جمادی الثانی
 "خبر نمبر موجب دورہ سید یسوب الدین خانہ دار اسکی تحریر و دگار اس مضمون سے

۱۔ سید ظہور حسن نبیرہ سید دوست علی بن سید عظیم الدین بن سید غلام شرف الدین بن سید گلجلی بن دیوان
 سید محمود۔ ۲۔ سید یسوب الدین بن سید شرف علی نبیرہ سید دوست علی مذکور۔

پہنچی کہ شہنشاہی دہلی سے واسطے بندوبست پرگنہ امرتہ بہام سید محمد شہید علی گانہ
پسرندیر علی خان مرحوم کے صاحب محلے مورطقی درود شہہ موصوف کے ارادہ خان صاحب
موصوف کا جو کہ بندوبست امرتہ کا طرف بادشاہ دہلی سے کریں اور تھانہ و تحصیل
سب اپنی تجویز سے مقرر کریں۔ یہ خبر مندرجہ روزنامہ کی جائے۔ چنانچہ حسب تحریر
تھانہ دار کے خبر اٹلا مارچ روزنامہ کی گئی۔

نقلِ عرصی کریم بخش کوٹ گشت

”عصرہ پانچ روز کا ہوا کمترین واسطے گرفتار کرنے عجمان بمقتدہ خدمت گری
بخش اللہ خان صوبہ دار اور ڈیوٹنٹ نے خوشحال وغیرہ تدعیان کے موضع ڈکھہ اور
موندھا وغیرہ دہات کے گیا تو کل کے روز مال تدعیان قسم نقدی دپارچہ ہما مدکر کے لایا
جب امرتہ میں آیا معلوم ہوا کہ ایک شہنشاہی شاہجہاں آباد سے بنام محمد شیر علی خان صاحب
سید محمد نذیر علی خان برادرزادہ سید محمد حسین خان کے آپا جو چنانچہ اُس کی نقل ارسال
صوبہ کی جاتی ہے۔ عرضی عزمہ ۲۶ اگست شہد م۔“

نقلِ شہہ معطوقینہ عرصی کوٹ گشت

”سیادت پناہ شجاعت دست گاہ محمد شیر علی خان مورد تفصیلات پورہ بدین
عرضی آن سیادت پناہ مشرب رسوخ ارادت و خصوص عقیدت دربار گاہ فلک اکھبر
خسروی بہ امید احراز سعادت خسروی و ہار ماذن بسبب فتنہ و فساد جاگان ناہنجار
ضیاء اللہ ذرا انظار قدسی گردید و بجلی کیفیت موعودہ بوضوح رسید۔ لہذا زیب ارتقا

لہ بنی سید شیر علی خان بن سید نذیر علی خان بن سید افند علی خان بن سید ارشد علی خان بن سید
باتو علی خان بن سید نعم علی خان بن سید عبد العزیز بن دیوان سید محمود بن سید عبداللہ بن سید
عبدالحق بن سید شاہ ابوالحسن بن سید محمد میر عدل۔

ی رود کہ آن فدوی خاص تا انتظام کلی آنجا قصد احضار و دعوت نہ نماید پیرگاہ امنیت کامل و بندوبست بہ ظہور رسد کا ذخیرہ خراج از تحصیل بدو خراجے معصاف ضروری حاضر حضور شود دریں صورت موید اطلاق بادشاہی خواهد گردید۔ زیادہ تفصیلات مستلزمہ المرقوم ۱۲ اردی ۱۳۰۳ء مجری۔

نقل عرصہ داشت مولوی محبت علی خان سی تحصیل لارہ پور

”فدوی بہ اتفاق مستبد موسی رضا کو نوال مراد آباد اور پراہیان کے واسطے نظام سرکاری انفعال فساد اور شورش جا مان کے موضع رجب پور میں گیا اور اول انتظام رہنہ کا واسطے امنیت مسافران کے کر کے لشن سنگھ وغیرہ جا مان کو طلب کیا چنانچہ وہ حاضر آن کر مطیع فرمان ہوئے اور پچھلے انتظام راستہ کے لکھوتے اور عند الطلب باقی ذمگی اپنے کے کہ بہت قبل یہ دھڑہ پانچ چار روز کا کیا بعد اسکے فدوی بہ طلب پیشکار محال ہوا۔ میں آیا تو اکثر شہر میں تذکرہ شفقہ بادشاہی موسومہ شیر علی خان اور مطالبہ انگارہ کنیر مہاجران شہرے واسطے نگاہداشت سپاہیان کے پایا اگرچہ اس قدر عرصہ میں گو نہ صورت انتظام کی ہوتی آتی تھی کہ اس شفقہ سے صورت بد نظمی کی ہوگئی، ساکنان شہر نے اب تک نہ قسطاً داخل نہیں کیا تھا بعض مالگذاوران دیہات کا دھڑہ ادا سے قسط کا تھا کہ اس وجہ سے وہ بھی وصول ممکن نہیں۔ دریں صورت اگر جناب حکیم سعادت علی خان صاحب بہادر مدد و نصیب توپ کے یہاں تشریف لادیں تو بخوبی انتظام متصور ہے اور جمع فدوی بہ تعینت کو نوال موصوف انتظام راستہ طرف نوگافہ و فیروز کے جاوے گا اور دہاں بھی مقصدوں سے پچھلے لکھو اگر تباہیخ نہم خرم واسطے عرض مال مفصل کے حاضر حضور ہووے گا۔ اخلافت عرض ہے۔ مودعہ ۲ اگست ۱۳۰۳ء ع۔“

باغیوں کی چند روزہ حکومت

نقیہ شاہی کے پہنچے پرستید شہر علی خان اور اس کے ساتھیوں نے
امروہہ میں اپنی حکومت قائم کر لی چاہی۔ مٹر (بعد کو مہمان)
اسٹیرجی، مجسٹریٹ مولد آباد نے ماہ فروری ۱۸۵۷ء میں مقام

امروہہ مقدمہ بغاوت کی جو تحقیقات فرمائی اور اس سلسلہ میں سید محمد حسن خان، ناظر
ناظر (بعد کو راجہ)، گور سہائے، میر بنیاد علی (پیر زادہ)، مولوی کریم بخش عباسی، جوہر علی
ساہوکار، ہر برہنہ شاد قانون گو وغیرہ کے جو اظہارات ہوئے ان سے بخوبی ثابت ہو کہ ابتداً
ایام غدر میں سادات محلہ دربار کلاں اولاد دیوان سید محمود اور شیوخ کلال شیر گان
درویش علی خان منصب دار پنچزاری، عہد فرخ سیری نے امروہہ پر اپنی حکومت قائم کی،
رعایا سے پندرہ پندرہ بیس بیس برس کا زمیندارہ وصول کیا، ان ہی حضرات میں سے کوئی ناظم مقرر ہوا
اور کوئی دیوان بنا، مہاجنوں اور ساہوکاروں سے بھی روپیہ طلب کیا حتیٰ کہ ایک فقیر حسین شاہ
کتیہ دار کو مارا بدمعہ اس سے روپیہ حاصل کیا، لیکن یہ حالت چند ہی روز رہی۔ بعد کو نواب جہا
رام پور نے سید گلزار علی کو شکست دیکر امروہہ پر پورا تسلط قائم کیا۔ ناظر گور سہائے نے اپنے
اظہار میں بیان کیا تھا کہ :-

”سیدوں امروہہ نے امروہہ پر اپنا تسلط کیا، اپنی منادی پٹوائی اور گشت اپنی رکھی اور

حق زمینداری قصبہ امروہہ کا باشندگان امروہہ سے ۲۲ برس پہلے کا وصول کیا۔۔۔۔

دو اہیروں کو مار ڈالا اور روپیہ ان کے چھین لئے، ایک مشنار کو اور ایک کھتری کو ان کے

گر پرچہ کر مار ڈالا، جو کچھ جھگڑا تھا اس کو فیصل کرتے،۔۔۔۔ اور حویلی میری ان ہی ایام

میں اڑادی، دھنر روپیہ کی لاگت کی تھی۔ اب میں نے وہ حویلی جو اب ہے“۔۔۔

مولوی کریم بخش عباسی نے جو ایام غدر میں من جانب نواب صاحب رام پور امروہہ کے گشت

تھے اپنے اخبار میں جو ہر دوری شیعہ صاحب مجسٹریٹ کے سامنے دیا بیان کیا کہ :-

”ناظر گورسہاہی کے چلے جانے کے بعد سادات نے اپنے آدمی مقرر کئے اور ہر ایک رعایا کو

پکڑا سنگوا یا اور تحصیل زمیندارہ کی کری۔ بڑے دربار والوں نے بڑے دربار کی طرف کی

تحصیل کری (کی) اور اسی تحصیل زمینداری میں شہنشاہ نے غدر کیا تھا کہ اس کو مار ڈالا

اور اس کا گھر بھونک دیا۔ اور مقدمہ سرکار میں دائر ہو گیا تھا کہ یہ سبب نہ ہم پہنچے ثبوت کے

راہی ہوئی اور طرف محلہ غلام علی والوں کے زمیندار علی نے تحصیل کری (کی) اور کلاں

نے اپنی طرف سے اپنی تحصیل کری (کی) اور بھلوں والوں (سید یاد علی سجاد علی) نے اپنی

جگہ پر رعایا سے تحصیل کری (کی) اور دس دس میں برس پہلے کی زمینداری تحصیل

کری (کی) بعد کو سرکار کی طرف سے جب نواب صاحب رام پور نے عمل دخل یہاں کیا تب سب

منتفی ہو کر واپس گئے۔ اول یہ درخواست کری (کی) کہ جو حاکم مقرضوں ہمارے اختیار سے

ہوں۔ دوم نذرانہ معاف کر دیا جائے اور باقی جو ہے وہ اگلے سالوں میں ڈال دیا جاوے

اور اور بات اسی قسم کی درخواستیں کریں (کیں)۔ بعد کو نواب صاحب (رام پور)

نے مجھے یہیں کا تھانہ دار کیا اور مولوی (محب علی (خان عباسی) کو تحصیلدار کیا۔ برائے

نام تھانہ دار تحصیلدار تھے مگر سب زور رسیدوں کا رٹا اور برائے نام دخل نواب صاحب

کا ہوا اور جیسا دخل چاہئے قرار واقعی نہ ہونے دیا اور اپنا ناظم اور تھانہ دار اوروں کو

کرایا۔ جب نواب صاحب نے گلزار علی کی لڑائی ماری اور علی اصغر خان کو ناظم کیا اور

ابن علی کو تھانہ دار کیا اور چھوٹے لال کو تحصیلدار کیا تب پورا دخل ہوا۔ نہیں تو برائے

نام دخل تھا اور اس عرصہ میں جب تک بے دخلی نواب صاحب کی رکھی بادشاہ (نور علی

دہلی) کے ساتھ رسل رسال رکھے۔ ایک فرمان شبیر علی خان کے نام واسطے کرنے نظام

سے مستبد محمد نے چھوڑے میں اپنے محلہ کے چاروں اور رعایا سے زمیندارہ تحصیل کیا (بیان میر علی)

کے آیا۔ اس کی نقل میں نے نواب صاحب درآم پور کے پاس بھیج دی ہے مگر منصب کے
سوائے اس کے اور بھی فرمان بہام شیخ محمد افضل اور شیخ بشارت علی خان اور اور
کسی کے آیا مگر یہ فرمان ظاہر نہ ہوئے.....

اور شرف علی وغیرہ اقوام سادات اپنے آپ کو فواسد اور منصب واد بادشاہی کہتے تھے۔
جب حکیم سادات علی خان جانب سرکار سے واسطے مقابلہ گلزار علی کے آئے اور شرف علی
دیوسف علی خان محمد حسین خان مولوی تراب علی جو تپ مانگی تو پیس خاطر گلزار علی
نہ دی..... اور ولایت علی خان، مہربان خان اور بشارت علی خان گلزار.....

اپنے باپ دادوں کو منصب واد بادشاہی ستانے تھے اور یہ امر میرے رد ہوا کہتے تھے
کہ دادا ہمارے درویش علی خان وزیر تھے..... اور نجیب خان باغی بھی ان کے
کہنے سننے سے آیا اور نور آہن پور اور رجب پور میں ان کے اشارہ سے رسد دی گئی۔“

اس کے بعد نواب صاحب رام پور نے ضلع کا انتظام اپنے ہاتھ میں
لیا اور مروہ کی نظامت پر ناظر گورہا کے کام اور فرمایا۔ یہ امر ساء
سادات اولاد دیوان سید محمود کے خلاف منشاء ہوا، ناظر گورہا کے

**نواب صاحب
رام پور کا انتظام**

کا بیان ہے کہ :-

”سارے رئیس مروہ کے مراد آباد میں گئے اور انہوں نے جا کر نواب صاحب کو وضیاء
دیں کہ ہم ناظم ہونا گورہا کے کا نہیں چاہتے اور تھانہ طری افضل علی سے راضی
ہیں ہیں۔ ہمارا ہی ناظم ہوئے اور ہمارا ہی تحصیلدار ہوئے اور ہمارا ہی تھانہ دا
اور ان ہی ایام میں واسطے معافی غنڈہ کے اور دربارت کی عرضی دی تب نواب
درآم پور نے مصلحتاً ان ہی لوگوں میں سے (سید) شرف علی کا بیار یعنی سید

۱۔ بیان مولوی کریم بخش عباسی اور زوری شہنا عوبہ اجلاس شہر شریعی مجسٹریٹ۔

میسوب الدین (سنت علی والے، تھانہ دارگر یا اہرودی) صاحب علی رخن عباسی مسکن
 امرتسر کو تحصیلہ ارک دیامگر ناظم اپنا ہدایت علی خان اپنے سالہ کو کیا بلکہ سادہ سے
 ان کو دخل نہ دیا اور نہ تحصیل ہونے دی اور سید ظہور حسن کو اپنا ناظم مقرر کیا یا اور ان
 میں سیدوں کا قدر و طرح طرح کی بادی سیدوں نے کی اور گلزار علی بھی یہاں رہا
 اور خفیہ بھرتی فوج کی سب کے اشارے سے گلزار علی نے کئی شہر کی طرف تھوڑے
 آدمی لے آیا۔ جب میں نے عرضی مقام حسن پور سے صاحب سزا اور فوب صاحب پانچ
 کے پاس بھی لود لکھا کہ دو عین ہزار آدمی گلزار علی نے بھرتی کر لئے ہیں اگر زیادہ زور پکڑا تو فنا
 ہو گا تب فوب صاحب فوج لائے اور گلزار علی کو شکست دی اور اپنا بندوبست بخوبی کیا
 اور پھر ناظمی (سید) ظہور حسن کی نہ رکھی اور تھانہ داری بھی سیدوں کی نہ رکھی۔ ابن علی
 چندوی سے آیا، تھانہ دار ہوا اور فوب علی، صفرخان ناظم رہے۔

سید گلزار علی کے فوج بھرتی کرنے کی تائید عبدالعلی خان کے مندرجہ ذیل خط موسوسہ
 سید علی مظفر خان (گھڑیل والے) مورخہ ۱۲ نومبر ۱۸۵۷ء سے بھی ہوئی ہے۔
 "خان صاحب متفق ہر باب دوستان سید علی مظفر خان صاحب ہمیں اہرودی سید علی
 پروانہ حضور پور فوب صاحب بہادر بہ جواب عرضی سید ظہور حسن ناظم امرتسر جو شعر
 پہنچے سید گلزار علی ح فاجہ حسن سا بن تھانہ دار کر کی اور بھرتی کرنے سوار اور پیدل اور
 تیار کرنے باروت اور اظہار اس بات کے کہ مارے خان آج سامان سستہ ہار کر در آم پڑ

۱۸۵۷ء اور (سید) ظہور حسن ناظم ہونے اور (سید) رمضان علی (کٹرہ والے) اور (سید) غلام تاجدار و فرحت علی رسالہ دار ہوسے
 پانچ چھ سو آدمی کا گروہ انکا پور سب ایک تھے اور ہندو موروثیہ جہنیہ فوب صاحب سے کئی جہنیک لیا اور سید محمود اول
 میں محمد علی مختار اور سلطان علی بھی انکے ساتھ رہے (بیان میر نیا د علی ۱۲ فروری ۱۸۵۷ء) لے فہرست میان ناظر کو رہا ہے
 بمقتدہ بناوت باجلاس مشر (مد کو سر جان) بہرگی محبت ٹھہرا آ باد واقع ۱۳ فروری ۱۸۵۷ء بمقام ہر سوسہ ۳ مارے خان باغی

بھیجی گئی تھی، اس ارشاد سے درود چوا کہ غلام ناصر خان صاحب ڈپٹی مجسٹریٹ کو جس
 ایک ہزار پانچ اور دو سو سوار موجودہ مراد آباد اور در صورت موجود نہ ہونے دو سو سواروں
 کے مراد آباد بھیجے ایک سو سوار اور دو ضرب ٹوپ مروہمہ کو اس واسطے کہ خان مذکور
 سید گلزار علی کو فہمائش کر کے اس حرکات سے باز رکھیں اور کہہ دیں کہ مروہمہ میں فساد
 نہ کریں اور جو موی ایہ فہمائش خان موصوف سے باز نہ آوے تو تدارک مشا را ایہ
 کا کریں اور تم سب صاحبوں کو لکھا جاوے کہ تم بھی مجدد معاون خان صاحب ڈپٹی مجسٹریٹ
 کے درود نہ بید خیر خواہی تمہارے سے منظور ہوگا اس واسطے غلام ناصر خان صاحب
 ڈپٹی مجسٹریٹ مروہمہ کو بھیجے گئے آپ کی خدمت میں تصدیق دیا جاتا ہے کہ آپ
 اس امر میں شریک اور مجدد معاون غلام ناصر خان صاحب ڈپٹی مجسٹریٹ کے
 رہیں اور در صورت عدم اشتراک بید خیر خواہی تمہاری سے منظور ہوگا فقط
 المرقوم ۱۳ نوامبر ۱۸۵۷ء

مہر عبد علی خان

انگریزی حکومت | موسم سرما میں کوئی خاص واقعہ قابل ذکر نہیں آیا۔
 کا دوبارہ تسلط | مروہمہ اور حسن پور کی تحصیلوں میں البتہ ہندو اور مسلمانوں
 کے درمیان تنازعات ہوتے رہے۔ ۲۱ اپریل ۱۸۵۷ء میں شہزادگان دہلی میں سے
 فیروز شاہ دہلی کا ایک شہزادہ مع کچھ فوج کے، جو خان بہادر خان بریلی کے برائے نام حکمران
 نے جہاں کی تھی، مراد آباد میں داخل ہوا۔ تمام فوج متعینہ مروہمہ باغبان نجیب آباد کے
 ہمراہ مع اپنی توپوں کے شہزادہ مذکور سے مراد آباد جا ملی، اس سے اس کی قوت میں اضافہ
 ہو گیا، یہ خبر سکر جنرل جونز، کرنل لگ نے دستہ فوج انگریزی کے ساتھ مراد آباد کو پہنچ

(دقیقہ صفحہ ۷۷) نواب محمود خان نجیب آبادی کے ساتھیوں میں بہت شہرہ پست شخص تھا۔

۱۷ تحریر نواب بوست علی خان بہادر موسومہ نواب کاظم علی خان بہادر۔

جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے، مشرکین نے ابتداءً ایام خدر میں ناظر گورسہاے کو امر وہہ کا ناظم مقرر کیا تھا لیکن چند ہی مہینہ بعد جب خدر کی شورش نے زیادہ زور پکڑا اور انگریزی عہد کی شہر سے جاتی رہی تو ناظر گورسہاے بھی امر وہہ سے گجرات چلے گئے وہاں وضع دیگر خیر خواہان حکومت انگریزی کچھ عرصہ مقیم رہے۔ جاٹوں کی کچھ جمعیت بھی ان کے ساتھ تھی۔ امر وہہ میں جو لوگ خیر خواہان حکومت تھے وہ برابر حالات سے انہیں مطلع کرتے رہتے تھے۔ اس زمرہ میں سید محمد حسن خان (دانشمند)، پیر امین الدین اور اس خاندان کے دوسرے اشخاص خاص طور سے قابل تذکرہ ہیں۔ یہ حضرات اور بالخصوص سید محمد حسن خان باغیوں کے نقل و حرکت کی ناظر گورسہاے کو برابر اطلاع دیتے رہے۔ اس سلسلہ میں ناظر موصوف کی حسب ذیل تحریر موسومہ سید محمد حسن خان (دانشمند) کا اس موقع پر نقل کرنا غالباً بے محل نہ ہوگا۔

”خان صاحب مشفق مہربان کرم فرمائے بیکران سید محمد حسن صاحب بلکہ اشرافا
بعد واجب و شوق ملاقات واضح باد۔ خاتھا آتا اور حال مند بعد اس کا معلوم ہوا جو
تم نے لکھا ہے کہ خبر جانے فیروز شاہ کی موجودیت چارہزار آدمیان کے طرفدارانہ ہو کر
ہے۔ یہ خبر جھوٹ معلوم ہوتی ہے کیونکہ اس قدر جمعیت اس کے ساتھ نہیں، فقط آٹھ سو
سات سو آدمی ہمراہ اس کے سے جاتے ہیں اور باغی لوگ حقیقت میں ایدہ ہرادر کو
بھاگتے ہیں اور جو دربارہ علالت طبیعت عارضہ زکام وغیرہ لکھا ہے آپ کو چاہئے
کہ معالجہ اس کا کر کے صحت حاصل کیجئے، اور آمیزہ کو جو خبر راست اور درست آپ کو ملوگا
ہو لکھتے رہو گے فقط المرقوم ۲۱ مارچ ۱۸۵۷ء۔“

الراقم گورسہاے

دائے طرف خادم علی تھانہ دار بھپرا لولہ علی جان محمد چوکی گجرات سلام نیاز قبول باد۔

۱۷ مئی ۱۸۵۷ء علی جان بن پیر امین الدین جو اپنے زمانہ میں روستا دو عائد شہر میں سے تھے۔ موصوف ایام خدر میں ناظر

امروہہ میں بہت سے لوگ جرم بغاوت میں گرفتار ہوئے اور مراد آباد میں باغیوں کی گرفتاری کے لئے کرنل گلک کو متعین کیا گیا جنہوں نے شہر کی ناکہ بندی کر کے خانہ تلاشی شروع کی۔ نواب مجو خان گرفتار ہو کر گولی مار دے گئے اور ان کی بہت بڑی جاگیر اور وسیع مکانات ضبط کر لئے گئے۔ سبطرح اور بھی متعدد سرغنہ لوگوں کی گرفتاریاں عمل میں آئیں۔ ان کو سزائے موت دی گئی۔ ۱۲۔ رمضان ۱۲۴۳ھ کو انگریزی فوج حدود ضلع مراد آباد میں داخل ہوئی اور ۳۰ مارچ ۱۸۵۰ء کو مسٹر آر الیگزینڈر ٹیکسیر کسٹنر بریلی مراد آباد میں تشریف لائے۔ حکومت بھگپری کے دوبارہ تسلط پر چر اغان کیا گیا اور ضلع کا چارج ۲ مئی ۱۸۵۰ء کو ولایت حسین خان سابق ڈپٹی کلکٹر کو دیا گیا۔ یہ زمانہ مسلمانوں کے لئے نہایت نازک زمانہ تھا۔ اکثر انگریزی حکام کی نظروں میں ہر مسلمان باغی تھا، ذرا سے شبہ پر مسلمان گرفتار ہوتے اور معمولی ضابطہ کی کارروائی کے بعد سخت سے سخت سزائیں پاتے تھے ابے نازک زمانہ میں مسلمانوں کی تباہی اور بربادی کے جہاں اور اسباب کار فرما تھے وہاں شیعہ و سنی کے اندوہناک جھگڑے بھی تھے۔

(یعنی صفحہ ۷۷)

(بعد میں راجہ گور سہائے کے ساتھ گجرات میں مقیم تھے۔ وہ منصفی کے ڈپلومہ یافتہ تھے۔ غدر سے پہلے بریلی میں وکالت شروع کی تھی۔ بغاوت شروع ہونے پر وطن آئے اور اس نازک زمانہ میں اپنی خدمات انگریزی حکومت کی تائید و خیر خواہی میں ناظر موصوف کو پیش کیں اور تا اختتام غدر برابر ان کے ساتھ رہے اور ایام شورش میں مختلف خدمات انجام دیں جس کی تصدیق پر دانہ عرقومہ ۳۱ اکتوبر ۱۸۵۰ء سے ہوتی ہے جو ناظر گور سہائے نے اعتراف خدمات میں عطا کیا تھا۔ اس میں ناظر موصوف تحریر کرتے ہیں کہ :- ”یہ شخص ابتداءً غدر یعنی ماہ جون ۱۸۵۰ء سے آج تک میرے ہمراہ دبہ رفاقت میرے مقام گجرات وغیرہ حاضر رہا اور خیر خواہی سرکار بہادر کی کرتا رہا اور چلن روٹیہ اس کا بہت اچھا طے جس کام کو میں نے تفویض اس کے کیا بجاں فحاشی انجام دیا۔ اس شخص سے میں بہت فائدہ مند ہوا۔ میرے نزدیک قابل ترقی ہے اور یہ پیرا میں الدین کہ جس کے مکان پر میں مقیم ہوں، اس کا بیٹا ہے۔“

Col. Coke. لے Mr. R. Alexander Shakespear. لے

ولایت حسین خان نے جو شیعہ و سنی کے جھگڑوں میں نمایاں حصہ لینے کی وجہ سے ملازمت سرکاری سے برخواست کئے گئے تھے، اس بغاوت کے موقع پر اپنی خدمات پیش کیں لیکن باغیوں کی سرورگ رسانی اور گرفتاری میں ان کی خدمات مذہبی جنبہ داری سے آزادانہ رہیں رشتہ کے الزامات بھی ان پر لگائے گئے۔

۲۲ مئی ۱۸۵۷ء کو مسٹر لسن اسپیشل کمشنر ہو کر مراد آباد آئے۔
باغیوں کو عبرتناک سزا
 امر وہ بہت سے لوگ گرفتار ہو کر لائے گئے اور صداموں کی ایک فہرست بہ عنوان ”باغیان امر وہ بہ“ مرتب کی گئی، سادات

محمد مبارک لال کے بعض افراد کو نیز شیوخ کلال میں سے درویش علی خان مرحوم و شیوخ صدیقی میں سے شیخ محمد فضل بن شیخ رمضان علی کو بلوہ و بغاوت کے سرغنہ ہونے کے جرم میں جیس دوام بہ عبور دریا سے شور ضلعی جائداد اور بھانسی کی سزائیں دی گئیں۔ سید محمد حسین خان و سید شرف علی کو جو بہ علت جرم بغاوت قید میں تھے رانی علی، لیکن سید شیر علی خان (ساکن مبارک لال)، کو مسٹر رابرٹ ہنری ڈنلاپ محسٹریٹ نے بذریعہ روبکار عدالت فوجداری متوجہ دارنومبر ۱۸۵۷ء سپر و محکمہ صاحب شن جج بہادری اسپیشل کمشنر کیا۔

ایام غدر کے بعض حالات پر چونکہ اس روبکار کے مضمون سے خاص روشنی پڑتی ہے اسلئے اس کی نقل ذیل میں درج کی جاتی ہے :-

نقل روبکار عدالت فوجداری
 تاریخ ۱۸ نومبر ۱۸۵۷ء - نوعیت جرم سرغنہ ہونے اور ترغیب دینے بغاوت -
 سرکار مذہبی

بنام

شیر علی خان ساکن امر وہ بہ

مذہب علیہ

داخل ہو کہ ان سب اشخاص کو جو زائد تین ہزار سے ہونگے، یہ سبب ہونے لگے۔

کے بہت پہلے سے ملاک معافی وغیرہ بعد وضع حصول سرکاری سابق سلطنت اسلامی
 سے لے گئے، جو (ملاک، خیرات میں لے گئے بالکل صاف تھے اور جو خدمت میں لے گئے ان
 پریس ہزار روپیہ نقدانہ کا لکھا گیا تھا، لیکن کل سرکاری جمع، جو ان کے حق میں صاف
 ہوئی ڈیڑھ لاکھ روپے کے قریب ہوگی۔ یہ سب مرحمت معافی وغیرہ جو سلطنت سابقہ نے
 کی سرکار انگریزی نے بھی بحسبہ بحال رکھی۔ (لہذا، عذر نفع معافی کا واسطے عذر نہایت
 کے جو بعض اوقات مسلمان باغیوں نے پیش کیا اس کا ان سادات کے مقدمہ سے مطلق
 قطع نہیں۔) (لیکن، باوجود اس کے) (سوئے امر وہ کے) کوئی دوسرا مقام ایسا نہیں
 جہاں سرکار انگریزی کی نسبت اس قدر زیادہ دشمنی کا اظہار ہوا یا رہا یا اس قدر زیادہ
 رضا مندی سے بغاوت کرنے کو مستعد ہو گئی۔ اول عذر میں (باغی، عتہانہ اور تحصیل
 سرکاری پر چڑھ گئے اور تحصیل کو لوٹ لیا اور محکمہ ہزار روپیہ لے لیا اور تھانہ دار اور
 جمہور کو مار ڈالا۔ پھر کل سید معافی داران امر وہہ اکٹھے ہو کر معافی اپنے سرگرموں
 سید علی مظفر خان اور سید محمد حسین خان کے مراد آباد آئے اور نواب صاحب (نواب

ملہ اس ادبکاری عبارت جاہلے مقلد ہے اسلئے توضیح مطلب کے لئے خطوط و حدانی میں خاکسار مولف نے بعض الفاظ
 اپنی جانب سے صحت کر دیے ہیں۔ ملہ یعنی سید علی مظفر خان بن سید امان علی خان بن سید علی اعظم خان گھڑیال والے
 ایام عذر میں حکومت انگریزی کے وفادار رہے۔ ہیرائی میں نواب محمد یوسف علی خان والی راجپور نے حسب ذیل پروانہ پیش کیا
 بصلہ خدمات ایام عذر قومیہ ۱۹ وجب ۱۲۶۴ھ ان کو عطا فرمایا تھا :-

”خان صاحب شفق ہیران کرم فرمائے غلصان سلمہ اللہ تعالیٰ۔ بدشوق ملاقات حجت آیات
 واضح خاطر محبت آثار باد۔ مشتقا بر طبق ملاحظہ عرضی آں ہیران کہ بہ خلاصہ ماہ ذی قعدہ خیر خواہ
 سرکارانا ابتدا عذر ہم نہایتین گلزار علی باغی دوبارہ باز ماہ ذی قعدہ کونہ اندیشی بدشوق
 سند خوشنودی مزاج وصول یافتہ بود کیفیت خیر خواہی و شریک ماہ ذی قعدہ ہیران ہمراہ

یوسف علی خان بہادر کو ایک عوضی اپنے معاملہ میں دی جس میں عبارت بدو سطر سرکار انگیزی کے لکھی تھی جو انہوں نے ماہیں سے دی، پھر دوسری عوضی داخل کی، جو سل میں موجود ہے اور عبارت بد نسبت انگریزوں کے اس میں سے نکالی گئی، اور دوسری عوضی میں، جو شامل اصل ہے، فواب صاحب کو اس طریق پر لکھا ہے کہ فواب صاحب موصوف سرکار انگریزی کی طرف سے گویا منظم نہ تھے، فواب صاحب موصوف کو، نا دا در ہمیشہ کا حاکم سمجھا کہ بعد مملداری، انگریزوں کے گویا فواب صاحب موصوف نے طریق پر حاکم ہوئے۔ پھر سید شیر علی خان اور سید محمد علی خان مفور سے اپنی عائض پادشاہ دہلی کے پاس بھیجیں جن میں سرکار انگریز کو کافران و ظالمان لکھا ہے اور یہ دو عائض بھی سہ او چند عائض ساکنان امر وہتہ کے بہ تصدیق خیر خواہی بادشاہ کے دفتر سے ملیں جو شامل سل رکھی گئیں اور بحجاب عوضی سید شیر علی خان ایک فرما (رشتہ) بادشاہ سے واسطے انتظام کرنے بطور فسر علاقہ کے آیا۔ واضح ہے کہ سید شیر علی خان اور محمد حسین خان اور شرف علی عینوں ہنسہ (سرگردہ) من جملہ معافی و امداد کے قلمی بندہ

(بیتہ صلی علیہ)

فوج اس سرکار و فرما شورش گلزار علی وغیرہ بد معاشان از حکیم محمد خدوت علی خان پہاڑ طلب شدہ بود چوں بہ ملاحظہ حکیم صاحب موصوف حال خیر خواہی و اطاعت و احترام فرمایا پذیرای ہر گوناگون مہربان نسبت الہی اس سرکار و جوہ انجامید و از سابق نیز مراتب خیر خواہی و ادایہ و اعطائی آں مہربان مشغول نظر است ہند بہ ملاحظہ کیفیت مذکور دنیا توجہ رضامندی و خوشنودی مزاج اس جانب گردید۔ لازمہ محبت و آں است کہ ہمیں نقطہ بتقدیم مراتب خیر خواہی و اطاعت معروف بودہ خط ہذا را سند خوشنودی مزاج اس جانب تصور نمایند۔

باقی خیریت زیادہ سسر و باد۔

سید محمد حسین خان برج مستید انور علی خان ساکن محلہ دربار کلاں عم بزرگوار سید شیر علی خان۔

واسطے اجرائے اس فرمان (شقہ) کہے جو تیز جمع کرنے کو پہلے کے مینوں اور جہا جنہاں سے کرتے تھے کہ سب انتظام اپانک پیسہ قلعہ دہلی کے بند ہو گیا۔ جب اشتہار بہ حکم معافی یا عام معافی جرم بغاوت بہ استثنائے جرم افسران کے ملکہ منظر کے ماں سے پہنچا تو ہم نے حوالہ دیا کہ سب کو بہ استثنائے شیر علی خان اور محمد حسین خان اور شرف علی کے چھوڑ دیا اور پھر حکام سرکار بہ نسبت اس اشتہار معافی کے پہنچے جن میں تاکید ہے کہ یہاں تک ممکن ہو کل مرتب بغاوت کے معاف کئے جاویں تو ہم نے کل سہل پھر دیکھی ہمارے نزدیک باوجود یکہ جرم شرکت اس میں نسبت اجرائے شقہ کے شرف علی اور محمد حسین خان پر بھی پایا جا سکتا لیکن انہوں نے اول فرمان (شقہ) طلب نہیں کیا اور نہ کوئی عرضی باو شاہ کو دی اس سبب سے چھوڑنا ان کا مطالبہ ہدایت اشتہار کے ممکن ہے۔ اس واسطے حکم ہوا کہ محمد حسین خان اور شرف علی چھوڑ دئے جاویں اور شیر علی خان بہ علت افسر رہنے بغاوت کے سپرد محکمہ صاحب شن ج بہادر مختار با اختیار اسپیشل کمشنر کے ہوئے اور فہرست باغبان امرتہ کی جاگیر نیری میں بڑے بھی شامل اس رو بکار کے کی جاوے۔

اس مقدمہ کی سماعت مسٹر الیگزینڈر اسپیشل کمشنر نے کی اور حسب ذیل رو بکار کے ذریعہ جس کی نقل سہل مقدمہ سپریم شیر علی خان سے خاکسار مؤلف کو دستیاب ہوئی، سرائے دائم الجس بہ عبور دیا ہے شور و صنبلی جائداد دی گئی۔

<p>نقل رو بکار عدالت سیشن اسپیشل کمشنر (علاقہ و مقام مراد آباد)</p> <p>بہ جس مسٹر الیگزینڈر اسپیشل کمشنر صاحب بہادر قائم مقام سیشن جج اسپیشل کمشنر واقعہ چھوڑ دیا</p> <p>تدقی</p>	<p>نقل رو بکار عدالت</p> <p>سیشن</p> <p>سکار</p>
---	--

بنام

مدعا علیہ

سید امروہہ

شیر علی خان

(۱) بتاریخ ساتویں جنوری ۱۹۵۹ء یہ مقدمہ ہمارے سامنے پیش ہوا تھا ہم نے مدعا علیہ کی

نسبت بہ ثبوت جرم ترغیب دینے اور سزا دینے کے لئے جو کہ دالم الحسن کرنا اور عہدہ باری شہرہ
منطقی جائیداد حسب ہایت دفعہ سرکار گذشتہ ۱۲۱۲ء تجویز کر کے چھٹی ستمبر ۱۲۱۲ء ہمارے
رواں استعمالات منظوری کے حسب وجہات مندرجہ ذیل گزشتہ سے کی تھی۔

تصریح وجوہات

دفعہ ۲۲۔ مدعا علیہ منجملہ بڑی جماعت سیدوں سے ہے، جو قصبہ امروہہ میں سکونت رکھتے ہیں اور جن کے
حق میں منجملہ زراعت گزاری ہر سال قریب ڈیڑھ لاکھ روپے کے بغور عطیات صافی یا نذرانہ کے
معاف ہوتا ہے، یہ سب عطیات شان سابق دہلی کی طرف سے ان کو مرحمت ہوئے تھے اور ہر کا
انگریزی نے پسند و سابق ان عطیات کو بحال و برقرار رکھا مگر مادی و جہاد ایسی مرحمتوں کے امروہہ
کے سوائے کوئی ایسی جگہ نہیں ہے جس میں ایسی زیادہ دینی اور زیادہ مستحکم تر نسبت عملہ دہلی کے
انگریزی کے ظہور میں آئی ہو جیسی کہ سادات کی جانب سے امروہہ میں ظاہر ہوئی، غدر کے اہل ہی
مہینہ میں جبکہ ضلع اسیوان انگریزی کے قبضہ میں تھا امروہہ کے تحصیل و نواح پر حملہ ہوا اور شہر
نیراں و پیرکاری باغیوں نے بہ سرداری گلزار علی، ایک سید کے لٹا اور کوٹوال و مہار پولیس کو
قتل کیا، جولائی ۱۸۵۷ء میں ایک بڑی جماعت ان سید خانی داروں کی مراد آباد میں آئی اور
نواب دام پور کو، جو اس زمانہ میں مسخر ضلع تھے، عوامی گذرانی منجملہ ان کی گذارٹوں کے ایک

سید بنی سید گلزار علی بن سید اکبر علی بن سید قرب علی بن سید عبدالواحد بن سید عبدالباری بن دیوان سید محمود
ابتداءً اکثر جائیداد کے مالک تھے، غیاتی اور فضول خرچی میں جب سب جائیداد ضائع کر بیٹھے تو تختائی کا امتحان پاس کیا۔
اور فارسی پہلے مراد آباد میں عدالت ہائے نوعداری و کلکٹری میں مختاری کا کام کرتے رہے۔ اور اسی سلسلہ کو جب مراد آباد
میں غدر ہو گیا تو اسی شب میں ایک جماعت کے ساتھ یہ امروہہ آئے اور یہاں بغاوت میں انہوں نے نمایاں حصہ لیا جس کے
حالات اور بیان ہو چکے ہیں۔ غدر کے بعد مدت پھر مدوش رہے۔ ضلع بریلی وغیرہ میں ایام ملا وطنی پریشان طلی میں بسر کئے اور
عالم ملا وطنی میں ملن صلی کو مدعا۔ نلقا بہت وجیہ تشکیل اور طبعاً فاض طبع، جری و جوان مرد تھے۔ ان سے کوئی عقب نہیں۔

یہ بھی کندرانہ جوان سے لیا جاتا آج ان کے حق میں معاف کیا جاوے مستیدوں کا زور اور نام ایسا تھا کہ فواب نے ان کی درخواستیں قبول کرنے کو اپنی معامندی ظاہر کی۔

دفتر (۳)۔ ہر چند اُس عرصی میں دونوں کی تشریح ہے (یعنی علی مظفر خان و محمد حسین خان) مگر یہ بات اظہار من اُنس ہے کہ قریب دو سو تیدوں کے مراد آباد میں آئے پس اس میں شک نہیں ہو سکتا کہ مدعا علیہ بھی اس گروہ میں شامل تھا کیونکہ عرصی مذکورہ کل سادات امر وہہ کی جانب سے گزرائی گئی تھی۔

دفتر (۴)۔ علائکہ کھلی ہوئی بنات جو شیر علی خان سے سرزد ہوئی یہ تھی کہ اُس نے مغزول بادشاہ دہلی کو ایک عرصی، جس کی تاریخ تحریر مطابق ہوئی ہے ۲۴ جولائی ۱۸۵۷ء، بھیجی اُس میں شورش و فساد کا سبب درہمی و برہمی علداری (کنفولہ) یعنی علداری سرکار انگریزی کے لکھا ہوا ہے۔

دفتر (۵)۔ اس عرصی کے جواب میں ایک شفعہ جس کی تاریخ تحریر ۱۸۵۷ء سے مطابق ہوئی ہے، بادشاہ مغزول دہلی کی طرف سے پنچا اُس کے پہنچنے کا جو اثر علاقہ میں ہوا کیفیت اسکی بالمشروع رپورٹ مرسلہ تحصیلدار امر وہہ مورخہ ۲۷ مارچ مذکور موسومہ نائب والی رام پور ضمیمہ مراد آباد میں مندرج ہے۔ تحصیلدار اُس میں لکھا ہے کہ بسبب پہنچنے شفعہ کے شیر علی خان واسطے کھاداشت فوج کے شاہ دہلی کے لئے مہاجنوں سے زر کفر طلب کرنا شروع کیا ہے جو تدابیر کے واسطے امن و امان کے پیش ہوئیں اور اُن میں سے جن پر قدرے اثر بھی مشرب ہوا وہ شفعہ کے آنے سے باطل ہو گئیں اور پھر یہ کہ فوج مع توپ کے ضرور یہاں آئے۔

دفتر (۶)۔ عرصی شتیر علی خان مذکورہ بالا موسومہ بہ شاہ مغزول دہلی کے دفتر میں دستیاب ہوئی جبکہ فوج انگریزی نے دہلی کو فتح کیا۔ جو کہ مدعا علیہ نے بسبب حاصل ہونے شفعہ کے علائقہ منصفہ میں شرکت کی کہ تحصیلدار امر وہہ کی کیفیت سے جو بلا شبہ صحیح و ثابت اور اُس میں شرکت بھی قرار دہی ظاہر ہے کہ مدعا علیہ ترغیب دہندہ اور سرغنہ بلوہ کا ملکر

انگریزی کے مخالف میں تھا اور خاص حیثیت مدعا علیہ کی یعنی وہ سرکار کی طرف سے معافی نہ ملنے
اُس کے جرم کو زیادہ سنگین کرتی ہے اگلے پچاسی سے درگزر کر سب سے بڑی سزا جو اس کو
دی جاتی ہے حسبِ تشریح بالا تجویز کی گئی۔

سید شیر علی خان کے اقربائے ان کی بے گناہی ثابت کرنے اور قید سے رہائی دلانے کی تمام ممکن
کوششیں کیں، درخواست اور میموریل حکام بالا دست کو ارسال کئے مگر فستہ یہ کہ سب
کوششیں رائیگاں گئیں۔ مسماۃ خاتون دولت زوجہ سید غلام گور کی درخواست، رہبان انگریزی،
موسوئے ہزار بجی کنسی اہل کیننگ بہادر گور نر جنرل دو انسر کے کی نقل بطور نمائندہ شہر شایع کی جاتی
ہو جس سے ایامِ خد کے بعض تاریخی حالات پر روشنی پڑتی ہے۔

مسلمانوں کی تباہی | عذرِ شہداء کا ہنگامہ شمالی ہندوستان کے مسلمانوں کے لئے
کی ویرانا کی داستان | قیامت صغریٰ سے کم نہ تھا۔ سیکڑوں بڑے بڑے خاندان
کے لئے تباہ و برباد ہو گئے۔ ہزاروں لاکھوں گھر صدمہ پہنچے
حرفِ غلط کی طرح مٹ گئے۔ روہیلکھ میں سب زیادہ تباہی ضلع مراد آباد کے مسلمانوں پر
آئی، خاص مراد آباد میں نواب قجوق خان مرحوم کی، جو ضلع کے سب سے بڑے تعلقدار تھے اور مراد
میں بھی دو ایک رؤساء علی الخصوص سید شیر علی خان، شیخ محمد افضل صدیقی اور درویش علی خان
مرحوم کے خاندان کی جائدادیں و املاک ضبط ہو گئیں۔ اس کے علاوہ اور متعدد نامور خاندان
تباہ ہو گئے۔ خدر کا سارا الزام مسلمانوں کے سر بٹھوپا جاتا تھا اور بقول سر سید مرحوم :-

”کوئی آفت ایسی نہیں ہے جس زمانہ میں ہوئی ہو اور یہ نہ کہا گیا ہو کہ مسلمانوں نے کی گودہ

وام دین اور مات دین لئے ہی کی ہو۔ کوئی بلا آسمان پر سے نہیں چلی جس نے زمین پر پہنچے

پہلے مسلمانوں کا گھر نہ ڈھونڈھا ہو۔

”گرچہ بددیگرے تھنا شد

”ہر بلائے کز آسمان آید

”خاندان مسلمان کجا باشد

”بر زمین نارسیدہ می پرسد

ایسی حالت میں سرسید خاں مرحوم و مغفور کا اپریل ۱۸۵۹ء میں صدر القہر و در کے عہدہ پر بحجوز سے مراد آباد تبدیل ہو کر آنا مسلمانانِ منسلح کے حق میں بہت کچھ بہتری کا باعث ثابت ہوا۔ مولانا حالی جاتِ جاوید میں لکھتے ہیں :-

”وہ یعنی سرسید، مجوز میں مسلمانوں کی تباہی اپنی آنکھ سے دیکھ کر کہے تھے، جب مراد آباد پہنچا
خان کی تباہی و بربادی کا وہ بھی زیادہ عبرت انگیز نقشہ ان کی نظر سے گذرا جس سے ایک اور
چوٹ اُن کے دل پر لگی۔ گورنمنٹ کا غصہ حاکم مسلمانوں کے حال پر بدستور چلا جاتا تھا۔
ہندو خیر خواہی کی آڑ میں مسلمانوں سے دل کھول کھول کر بدلے لے رہے تھے اور انکے محلے
بعض نواح میں رہتے تھے۔ مسلمانوں کو مجرم قرار دینے کے لئے کوئی ثبوت درکار نہ تھا، ان کا مسلمان
ہونا ہی ان کے جسم غیرانے کے لئے کافی تھا، مسلمانوں کے ساتھ بیقاعدہ رعایت یا سہولتی
کرنا سرکاری عہدہ داروں کی قہدت سے باہر تھا اس لئے سرسید اپنے منصب کے لحاظ سے
کوئی سلوک اُن کے ساتھ نہیں کر سکتے تھے اگرچہ ان کے مراد آباد میں آنے سے کسی قدر آہستگی
پہ بے اعتدالیوں کا اسناد ہوا جو خاص مراد آباد میں بعض ناخدا ترس لوگ سرکاری فوجی
کے پردہ میں کرتے تھے کیونکہ حسن اتفاق سے انھیں دنوں میں اسٹریچی صاحب مراد آباد کے
کلکٹر و مجسٹریٹ مقرر ہو گئے تھے اور اُن کو سرسید کی رائے اور مشورہ پر پورا اعتماد تھا۔“

باغیان امرتسر کے عنوان سے جو مطول فہرست مرتب ہوئی تھی اس کے لحاظ سے یہاں کے
بعض رئیسوں کی جائدادیں معرضِ خطر میں تھیں۔ سرسید مرحوم نے اپنے ایک لکچر میں منسلح
مراد آباد کے متعلق فرمایا تھا کہ ایک بڑا نمکدہ ہماری قوم کے رئیسوں کی بربادی کا تھا۔ ان
الفاظ ہی سے یہاں کی تباہی کا تھوڑا بہت اندازہ ہو سکتا ہے۔ ۱۸۵۹ء میں باغیوں کی جائداد
منضبط کی تحقیقات کے متعلق جو اپیشل کمیشن مٹیا اُس میں دو یورپین ممبر ایک کشمیری و ایک

اور دوسرے بیچ مراد آباد کے علاوہ ایک ہندوستانی ممبر یعنی سر سید مرحوم مقرر ہوئے۔ مولانا
حالی حیات جاوید میں فرماتے ہیں :-

”جامدادیں ادنیٰ ادنیٰ مشبہ پر ضبط ہو گئی تھیں اور انگریزی حکام بچل طور پر ہندوستان کی
کی طرف سے عموماً بدگمان اور نہایت غلط و خصب میں مبتلا ہوئے تھے۔ خصوصاً ضلع مراد آباد
پر گورنمنٹ کا سخت عتاب تھا اور انگریز فیسروں کا یہاں اعتدال پر رہنا، شوار تھا۔ مولانا
کے معتبر اشخاص سے سنایا گیا جو کہ سر سید کی شرکت کے سبب یہاں کے کشیش سے
مندھا دیوں کی تحقیقات نہایت اعتدال اور انصاف کے ساتھ کی اور مثنویہ شمال مغربیہ
ضبط شدہ جامدادیں جس قدر ضلع مراد آباد میں داگداشت ہوئیں ایسی کسی اور ضلع میں نہیں
ہوئیں۔“

ذیل میں اُن لوگوں کے نام مع تفصیل صلہ خدمات درج کئے
جاتے ہیں جو ایام غدر میں سرکار انگریزی کے خیر خواہ اور نوابان
وام پور کے عہد انتظام میں کارکن رہے، نیز امر وہہ و ضلع کے دیگر
مقامات پر مختلف خدمات انجام دینے کے صلہ میں انعامات حاصل کئے۔

نمبر	نام	تفصیل خدمات و انعامات
۱	گور سہائے	امروہہ کے ساکن، قوم کے جاٹ اور کلکتری میں ناظر کے عہدہ پر مامور تھے کچھ زمیندار بھی ان کے پاس تھے۔ جب تیرٹھ کے غدر کی خبر پہنچی پہنچیں تو ان کو سب حالتوں کی ایک کثیر خداد کے انتظام قائم رکھنے کے واسطے امر وہہ بھیجا گیا۔ بعد میں یہ امر وہہ کے ناظم مقرر ہوئے۔ پھر نواب صاحب وام پور کے عہد انتظام میں جو بی حصہ مراد آباد کے ناظم رہے۔ ایام غدر میں حکومت انگریزی کی عہدہ خدمات انجام دیں۔ صلہ

نمبر	نام	تفصیل خدمات و انعامات
۲	منشی امام الدین بکبؤ امروہوی	خدمات میں راجہ کا خطاب اور گیارہ مواضع انعام میں دے گئے۔ مراد آباد کے کووال غے، مولوی مٹو کے قسنہ دف کو دینے کرنے کے صلہ میں ایک گاؤں ضلع بریلی میں ایک ہزار روپہ سالانہ کی آمدنی کا انعام ملا۔
۳	افضل علی	ان کے باب مد علی امر وہہ میں تھانہ دہلی کے دورانہ اسے آیام قدر میں مارے گئے تھے، خود انہوں نے بھی باغیوں کی گرفتاری میں عمدہ خدمات انجام دیں اور پانچ گاؤں انعام میں حاصل کئے۔
۴	وارثان شہاسن خان	شہاسن خان جمہدار مد علی کے ساتھ امر وہہ میں مارا گیا تھا اسکے دشنام کو شاہ پور موضع انعام میں دیا گیا۔
۵	سید علی مظفر خان و سید علی مظفر خان (گھڑیاں والے)	امروہہ میں ۱۹ مئی کو مسند کو جب باغیوں نے تھانہ تحصیل پر چڑھایا انہوں نے بہ شہادت اپنے اعزاء اور ملازمین وغیرہ سمیت تھانہ منصف امر وہہ کی جان بچائی۔ ان کو مع کاغذات عدالت منصفی اپنے مکان پر لاکر بٹرایا۔ شہر کے بٹالوں اور مہاجروں کو بھی لوٹ کھسوٹ سے بچایا۔ شہر کی حفاظت میں سختی سے مدد کی، صاحب نرسے جو غنی تال میں مقیم تھے ہمارے خط و کتابت جاری رکھی۔ شہزادہ فیروز شاہ کا مقابلہ جب ناظم امر وہہ کی فوج سے ہوا انہوں نے ناظم مذکور کی اعانت کی۔ پھر انہوں نے خودی و اعتراف خدمات توڑ دئے ۲۳ اکتوبر ۱۸۵۷ء عطا ہوا۔
۶	سید محمد حسن خان (دانشمند)	امروہہ میں انتظام قائم رکھنے اور یہاں کے حالات سے حکام بالخصوص ناظر گود سہاے کو اطلاعات دینے میں مدد کی۔ پروانہ خوشنودی عطا ہوا۔

۱۔ سید اللہ خان، منصف بعد میں۔ قاضی محمد خان باغی کے شہر یک کار ہوئے۔

نمبر	نام	تفصیل خدمات و انعامات
۷	پیر امین الدین (پیر زادہ)	بشرح صدر۔ ناظر گور سہائے قیام امر دہہ کے زمانہ میں کچھ عرصہ ان کے مکان متحدہ فریشیان میں مقیم رہے۔ پروانہ خوشنودی عطا ہوا۔
۸	پیر محمد علی جان (پیر زائی)	جون ۱۹۰۷ء کو برصغیر ایک بار کاٹھنڈہ سائے کے ساتھ رہے۔ پروانہ خوشنودی عطا ہوا۔
۹	سید ظہور حسن (دوست علی والے)	ابتداء میں کچھ عرصہ امر دہہ کے ناظم رہے۔ ان کے دونوں فرزند سید محمد حسن و سید نور الحسن اور ان کے بھائی سید محمد حسین بھی عین و دو گوار رہے۔
۱۰	مولوی محبت علی خان (عباسی)	نواب صاحب رام پور کی جانب سے امر دہہ کے تحصیلدار رہے۔ برائسی کے زمانہ میں انتظام قایم رکھنے میں خدمات لائقہ انجام دیں۔ اعتراض خدمات میں خطاب "خانی" من جانب نواب صاحب رام پور اور پروانہ خوشنودی حاصل کیا۔
۱۱	مولوی کریم بخش (عباسی)	نواب صاحب رام پور کے عہد انتظام میں گوشت یعنی سپکٹر پولیس رہے۔ اعتراض خدمات میں پروانہ خوشنودی حاصل کیا۔
۱۲	حکیم محمد علی خان (کبوترہ)	ایام غدر میں شاہجہاں پور میں تحصیلدار اور انگریزی حکومت کے ٹرے ہی خواہ تھے۔ شاہجہاں پور اور امر دہہ میں خدمات لائقہ انجام دیں۔ عہدہ خدمات میں ڈپٹی کلکٹری کا عہدہ ملا۔
۱۳	سید فرحت علی (دوست علی والے)	ابتداء ریاست راجستھان میں بہ عہدہ رسالہ داری امور تھے۔ ایام غدر میں دوسو سوانہ کے امر کی حیثیت سے من جانب نواب صاحب رام پور امر دہہ میں تعینات رہے۔ آپ کے فرزند سید ابراہیم علی و یحیٰ علی شریک کار رہے۔
۱۴	سید نعیم الدین (دوست علی والے)	من جانب نواب صاحب رام پور امر دہہ میں کچھ عرصہ تھانہ دار رہے۔ خدمات مفوضہ کو خوش سلوئی سے انجام دیا۔

یہ عرصہ اے کے
بعد سے

۱۸۵۷ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی کے ہاتھوں سے تمام حکومت کلیتہً
نکل کر عمال سلطنت برطانیہ کے ہاتھ میں آ گئی۔ اس وقت سے شروع
اس کے کہ کبھی کبھی بعض فرقوں کے تنگ خیال اور گندہ دہن لوگوں

کی شرارتوں اور عدم رواداری کی وجہ سے مذہبی تنازعات ہوتے رہے اور کوئی واقعہ
ایسا پیش نہیں آیا جو شہر کے امن و امان میں خلل انداز ہوتا۔ بد قسمتی سے دوسرے گروہوں کے
اس بیان میں کوئی شبہ نہیں ہو کہ امر وہمہ کے شیعہ دینی فرقے ایک دوسرے کے خلاف
مذہبی منافرت و عداوت کے جذبات رکھتے ہیں اور بہت معمولی سی بات پر ایک دوسرے
سے دست و گریبان ہونے پر آمادہ ہو جاتے ہیں۔ غرض سے کچھ عرصہ پہلے شیعہ دینی فرقوں کے
تھے۔ ایک اور ہنگامہ میں بھی جو بعض ساکنان محلہ دربار کٹان و محلہ مولانہ کے مابین واقع
ہوا تھا ایک دو جوانین ضیاع ہوئی تھیں لیکن اس زمانہ میں ایسے مال اندیش مخلص اور
بارسوخ بزرگ فریقین میں موجود تھے کہ باوجود قتل و خوریزی کی سنگین وارداتیں ہو جانے
کے صرف رات کی رات میں تمام نزاعات باہمی کا آپس میں حل منجھکر خود فیصلہ کر لیا۔ عمال پولیس
اور حکومت کو دست اندازی اور مداخلت کا مطلق موقع نہ دیا حکومت نے زائد پولیس کے
اخراجات کا ٹیکس مبلغ پچیس ہزار روپیہ کا جرمانہ باشندگان شہر پر عائد کیا تھا جس کے
خلاف اسی زمانہ میں صدائے احتجاج بلند کی گئی تھی۔ موقع واردات جامع مسجد محلہ مولانا
کا وہ مقام تھا جہاں اب بھی آنکھوں میں محرم کو تعزیدوں کے جلوس کے ساتھ شاید پچھلی مخالفتوں
کی یاد تازہ کرنے کے لئے فریقین کا غیر معمولی جھوم ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ دل آزار کتابوں
کی اشاعت اور مذہبی مناظرے بھی فریقین کے نا عاقبت اندیش لوگوں کی بدولت ہوتے
رہے۔ کتاب ناصر الایمان پر جو حکیم محمد علی خان کے نام سے غالباً مولوی سید طاقت علی کی کسی
تصنیف پر لکھی گئی تھی، امر وہمہ کے شیعہ دینوں کے درمیان مسلمہ میں سخت جھگڑا
رہا۔ بالآخر اس کتاب کے نسخے حکم صاحب زربرجی تلف کئے گئے۔ ۱۸۵۷ء میں ہند

اور مسلمانوں کے درمیان آیام عشرہ محرم میں جلوہ ہو گیا تھا جس کے فرو ہونے پر مقتداتِ قوم
 بنے گئے، بعض لوگوں کو سخت سزائیں دی گئیں اور عائدین شہر میں سے بھی بعض آزیری
 جسرینوں کو معطل کیا گیا۔ اب کچھ عرصہ سے شیعہ دُستی کے اختلافات کے ساتھ ساتھ جتنی اور
 وہابی کے جھگڑے شروع ہو گئے ہیں۔ بیرونجات سے کرایہ کے واعظ بلائے جاتے اور دھوم
 وھام سے جلسے ہوتے ہیں، مجالس و غظاس وقت تک کامیاب نہیں بھی جاتیں جب تک
 کہ فریق مخالف پر سب و ستم اور لعن طعن کی اچھی طرح بوچھاڑ نہ ہو اور فریقانہ بعض عداو
 کی چنگاریاں زور و شور سے بھڑک کر اتحاد و اخوة اسلامی کی جبل متین کو ہلا کر خاک سیاہ نہ کر دیں
 اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ۔ اے کاش ان تدعیان علم کی حقیقت سے اہل شہر واقف نہ
 اور ان کے زہریلے اثر سے محفوظ رہ کر اتحاد و قومی کے شیرازہ کو تشر نہ ہونے دیں۔

بعض "جابل" جنہیں کو جو کہ تعلیم نہیں گھر سے نکلے ہیں لڑیں قوم کو درس دیتے
 مگر اطوار میں ایسے کہ ہر اک محفل میں بات جو سنہ سے نکالی ہی تھی کان میں
 اختلافات ان سے جنہیں ہو نہیں سکتی ان بنگلون کا کچھ اس جو ہو ہیو وہ نہ
 گالیان دیکھ بھر اپٹ تو کر دی تکفیر اس جو لکنا تو جاری ہوا فتوے طلاق
 کیونکہ اسلام ہوا ایسے علما سے بیزار جن کی ہر بات سے پلید ہو شقاق اور فتنہ

ان مشاغل سے یہ جوان جہلا کا مطلب
 کہ نہ چھن جائے ہمارا کہیں خلوت و طلاق

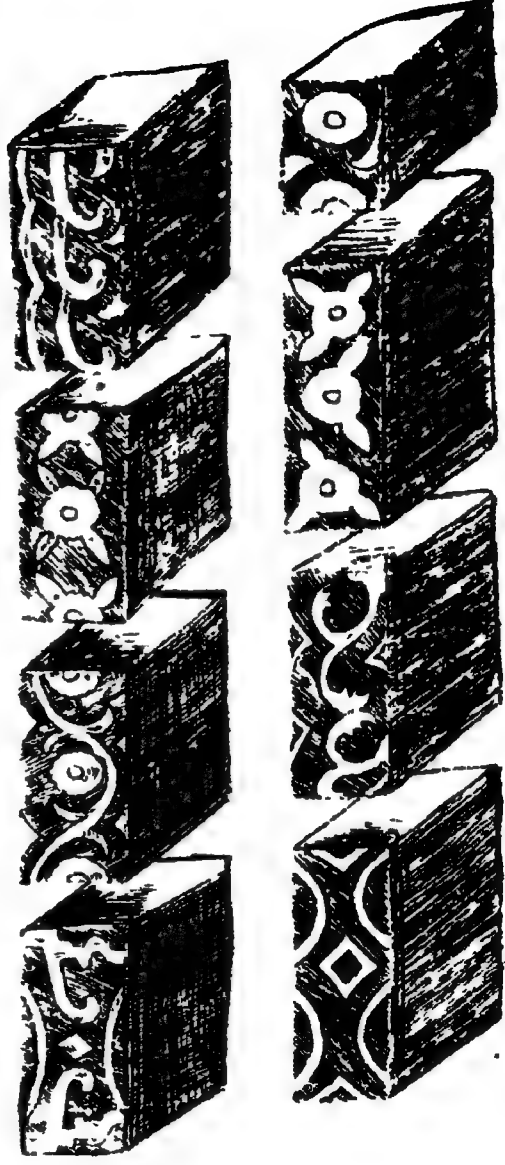
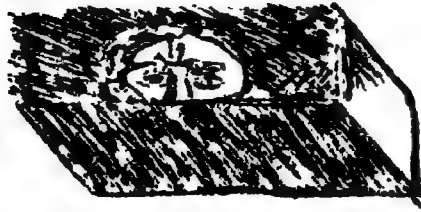
آثارِ قدیمہ

آثارِ قدیمہ شائقین آثارِ قدیمہ کے نکتہ خیال سے نہایت افسوس جو کہ آموہ میں منبذ
 کے عہد آثارِ قدیمہ میں سے کوئی چیز موجود نہیں ہو۔ اول تو فاتحین نے
 عہد منہو ہی مفتوح قوم کی تمام یادگاروں کو مٹا دیا اور کچھ دستبرد زمانہ کے ہاتھوں پر دفنایں پوش

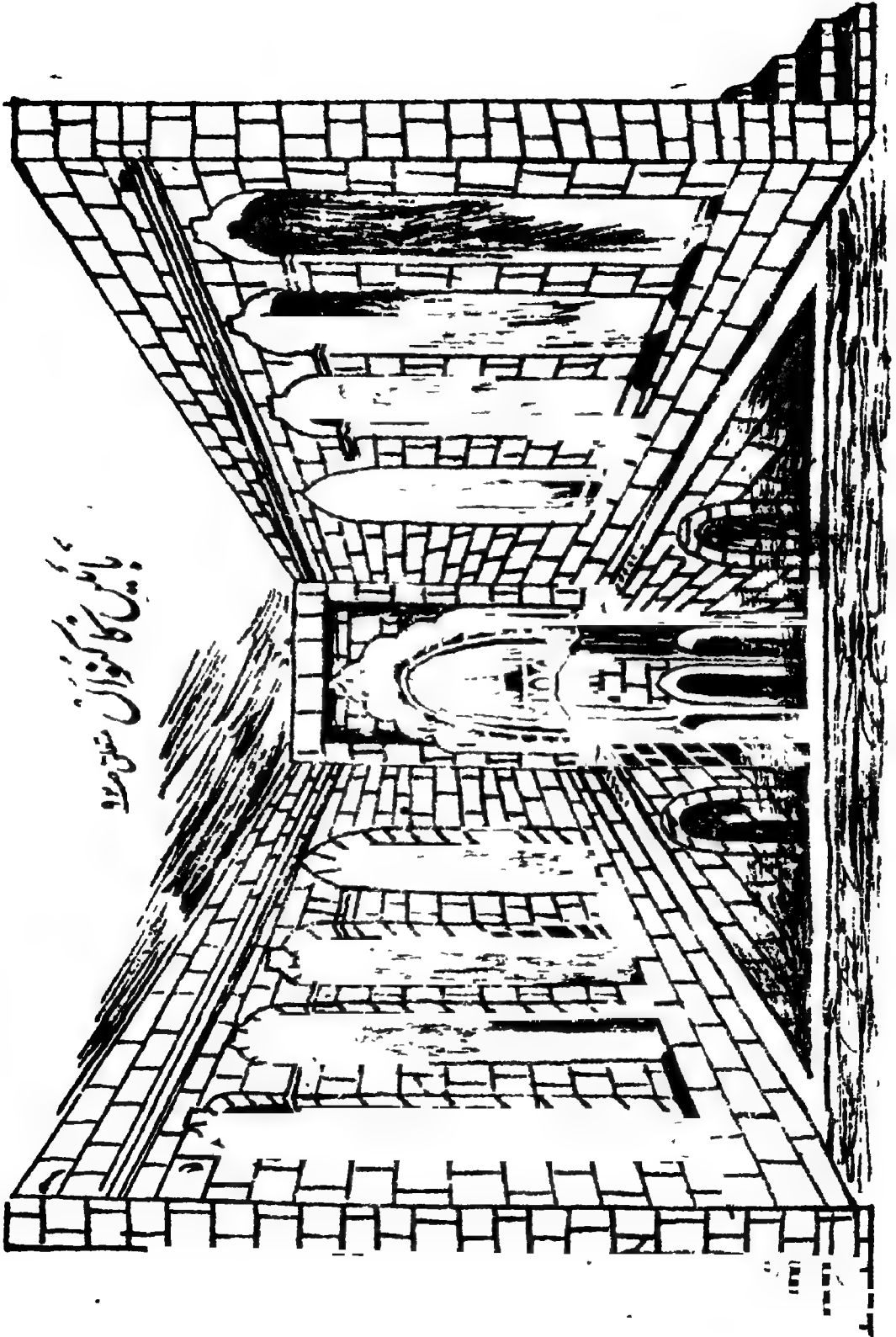
ہو گئیں، راجہ کے محلّات، قلعہ، پرانے مندر اور تہاڑوں کا نام و نشان بھی باقی نہ رہا، بڑے
 تہخانہ کی بجائے خانہ خد تعمیر ہوا، مسجد کی تہاڑی (دھندو کی مسجد) اس کی یادگار ہے تہخانہ کے
 کچھ پتھر مسجد کے صحن اور دروازہ کے نیچے تہ خاک گویا زبان حال سے کہہ رہے ہیں ۵
 بہن کر امت تہخانہ مراشی شیخ کہ چون خراب شو و خانہ خدا گردو
 پختہ فصیل مسلمانوں کی آمد کے چند صدیوں بعد تک باقی تھی شہر کی آبادی جب بڑھنے لگی تو
 یہ بھی گھٹ گئی، اس کے دروازے البتہ اعزّت تک قائم رہے، مندر شہر سے پہلے تہخانہ
 میں کسی تعمیر کے لئے بنیا دکھو دی گئی تو ایک دو بیچ بڑی بڑی اور موٹی اینٹوں کی پر آمد ہوئی تھی
 جو اتنی گہری تھی کہ ان ہی اینٹوں سے کئی مکانات تعمیر ہو گئے اور بیچ کا کچھ حصہ بھی باقی بچا
 یہ اسی پرانے قلعہ کے ایک برج کی بیچ تھی۔ اور بھی مختلف مقامات سے اس وضع کی اینٹیں
 برآمد ہوتی۔ ہی بہن جو بلاشبہ ہندو راجاؤں کے قلعے اور محلات کی بنیادوں کی اینٹیں ہیں
 بائیں کانٹوں | شہر سے باہر بہت گزشتہ شمال و مغرب دو میل کے فاصلہ پر ایک باؤلی البتہ
 ہندوؤں کے عہد کی یادگار بتائی جاتی ہے جو عرف عام میں ”بائیں کا
 کنواں“ مشہور ہے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ یہ باؤلی راجہ کرپا ماتھ کے باغ کی ہی جڑوں کے
 سورج وچ خانہ کا راجہ تھا۔ لیکن طرز تعمیر سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اسلامی عہد کی تعمیر ہے
 اس عہد میں اس کی تزئین کی گئی ہے۔ یہ باؤلی بہت وسیع اور تعلیم طرز کی کنکر کے پتھر سے بنی
 ہے۔ سیڑھیاں نیچے پانی تک چلی گئی ہیں جن کے جانبین والاں بنے ہوئے ہیں۔ ۱۹۰۰ء میں
 اس کی مرمت ہوئی تھی۔ ہر سال یہاں چھڑیوں کا میلہ لگتا ہے ۵

۱۷ دسمبر کو میر۔ ۱۷ بابوشیوزائن نے انجانی نے اپنے خاندانی حالات کے تذکرے میں مٹا اس کا اظہار کیا ہے کہ بہن
 کا کون ان کے موٹا لادہ سر پر نام قانون کو عہد جانی کی کا مقرر ہے ادا اسی راضی میں واقع ہے جو ان کو سب
 نہان جانی ہی تو سر پر نام ادا ہی بہت ماہ الہی سہ طرز مطابق ۱۷۰۰ء میں سلاوی یک مدد کی زمین یک

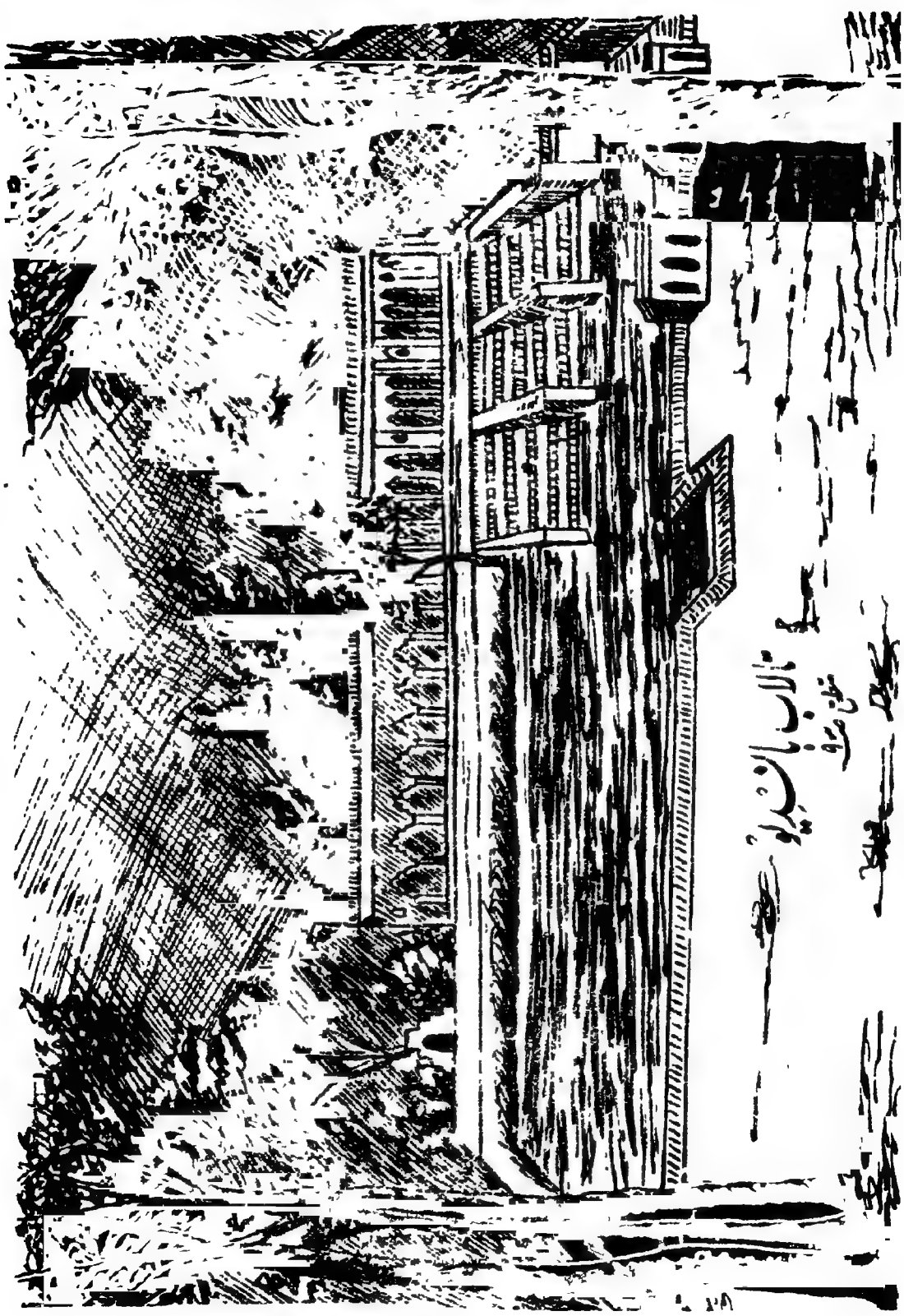
اہلِ اقدار سے عہد منہود شعلِ صلاہ
 ہندوں کے عہد کی کوئی عمارت ہر دہ میں مروج نہیں لیکن اس عہد کی عمارتوں کی انہیں بعض
 صفات سے واقف و قوت آرا دہوتی رہی ہیں۔
 محمد شیخ چاہن کی مسجد کے دوبارہ تعمیر کے وقت بنیادوں کے لئے جن کھودی
 گئی اس میں سے ایسی اینٹیں برآمد ہوئیں جن پر نقش و نگار اور صورتیاں بنی ہوئی تھیں۔
 ذیل میں انہیں کی تصویریں درج کی جاتی ہیں :-



بائیں کا کھنواں شفق ص ۱۰



مکتبہ
تالاب نادہ



یہ تالاب بھی امر وہہ میں بہت قدیم ہو۔ بعض لوگ اسے بانسہ یونام کہتے ہیں۔
بانسہ یونام
تالاب
 فقیر کا بنایا ہوا تبا تے ہیں اور بعض خیالی رآم مٹری ساکن مہا کالاکشٹری کا
 غالباً یہ تالاب ہندوؤں کے عہد کی یادگار ہے۔ بعد میں میان چند مند راتھو

بھی تعمیر ہو گئے ہیں۔

اس کے ملاوہ مکند والے باغ کے پاس قدیم کنوئیں بھی ہیں جو اسی عہد کی یادگار تبا

ہاتے ہیں آثار قدیمہ اسلامی

یہ مسجد جواب "مسجد کی مسجد کے نام سے مشہور ہے۔ امر وہہ کی قدیم
امینہ کی قبادی
 ترین عمارت ہے۔ ۱۸۷۷ء میں ملک غنبر سلطانی حاکم امر وہہ نے اس کی تعمیر کراتھا

(بقیہ صفحہ ۹۴)

حصہ مزرعہ دسہ حصہ افتادہ از موضع سریرام پڑ بادشاہ کی جانب سے مددعاش میں عطا ہوئی تھی۔ واللہ اعلم بحقیقہ
 حال۔ لیکن خود اس کنوئیں کا نام اس بات کی دلیل ہے کہ یہ اس عہد سے قبل کی تعمیر ہے۔ اس قسم کے زمیندار
 کنوئیں کو ہندوؤں کے عہد میں "بائیں" کہتے تھے۔ ہندوستان کے مسلمان بادشاہوں میں بابر نے ایسے
 کنوئیں بنوائے اس وقت انہیں باڈولی کہنے لگے۔ اس قسم کے کنوئیں یا باڈولیوں کا رواج ہندوستان میں
 قدیم زمانہ سے ہے۔ خود بابر بادشاہ نے لکھا ہے کہ "ہندوستان چاہے کلانے زمیندار "بائیں" می گویند"

باڈولی کا لفظ بھی اصل میں "باہولی" تھا۔ بالہ اس خیمہ کو کہتے ہیں جو فوارہ کی مانند زور سے زمین کے
 اندر سے نکلتا ہے۔ "بائیں" کا لفظ ابن بطوطہ نے بھی اپنے سفرنامہ استعمال کیا ہے اس لئے امر وہہ میں

بائیں کا کنواں منشی سریرام قانون گوٹے عہد جہانگیر کی کا معروضہ مہیا کرنا صحیح نہیں۔ اغلب یہی ہے
 کہ یہ کنواں شروع اسلامی عہد کی یادگار ہے اور یہ بہت ممکن ہے کہ وہ راضی جس میں یہ باڈولی
 تھی پہلے سے موجود تھی من جانب سلطنت اسلامی منشی سریرام کو عنایت ہوئی ہو۔

تعمیر عمارت کا حسب ذیل کتبہ بخط ثلث اندرون مسجد شمالی جو تہ برد و سطرون میں کندہ ہو
 امر بنا و هذه العادۃ المسجد المبارکۃ فی محمد دولۃ السلطان
 المعظم ظل اللہ فی العالم معزال دنیا والدین المخصوص بعباد
 رب العالمین القائمینا بید الرحمن ابوالمظفر کشفیاد
 السلطان خللا للہ ملکہ وسلطانہ العبد الضعیف التواہجی
 رحمۃ الربانی عنبر سلطانی فی العرقۃ من سنہ المبارک

رمضان سنہ ست و ثمانین و ستمائے

ملک عنبر نے قرآن پاک کی آیات بھی پتھروں پر کندہ کرا کے مسجد کی محراب اور درون پر نصب
 کرائی تھیں۔ ان آیات کے چند ٹکڑے اب بھی مسجد کے دروازہ کے اندرونی رخ نصیبین
 ایک میں تَوَدُّ لَكَ حَمْرًا فَانْزَوْنِ ۚ پڑھنے میں آتا ہے۔

۹۶۳ء میں جب یہ عمارت کسی صدمہ سے شکستہ ہو گئی تھی تو قطب الدین
 قنق خان نے جو اس زمانہ میں امر و ہمہ کے حاکم تھے اس کی مرمت کرائی۔ اس کی
 تصدیق حسب ذیل کتبہ سے ہوتی ہے جس کے تین شعر مسجد مذکور کے جنوبی در کی مشانی پر
 اور دو شعر دروازہ مسجد کے شمالی پایہ پر نقش ہیں ۵

در عہدِ مدل خان زمانِ فلک جناب	کز فیضِ مدل او جہانِ خلد جاودا
کانِ سخا و خواجہ و نیا و قطب بن	عالی تبارِ قافلہ سالارِ رستان
از بہرِ خاصِ عامِ جہانِ خست مسجد	کز مسجدِ احرام و دہ در صفا نشان
فرشش بر روشنی و شرفِ چو آفتاب	سقفش پاوگی و لطافتِ چو آسمان
تا بیخِ این نجستہ بنا بر رواقِ چرخ	کلکِ قضا نوشت بتا قنق خان

۹۶۳ء میں یہ مسجد بھی شکستہ ہو گئی۔ اس وقت سید محمد میر مدال موہوی نے

سید کتیاہی رملہ صدرو!



نہ صرف اس کی مرمت کرائی بلکہ اس کی تعمیر میں اضافہ بھی کیا۔ ابتداءً مسجد کے صرف تین گنبد تھے سید محمد میر عدل نے ان پر دو گنبدوں کا اضافہ کیا جب ذیل کتبہ اندرون مسجد جنوبی جوتہ پر کندہ ہے۔

ہر عہد اکبر غازی جلال دو دین	مدار ملک و طیل بادشاہ ظل اللہ
زمانہ خادم درگاہ اوست تکلیف	ستارہ بند امیزان اوست اکراہ
بنامہ دور امروہہ مسجد جامع	معز دین محمد امیر خلیق پناہ
سپر مرتبہ سید محمد عطاء اللہ	کہ وصیف اوشاد اورا دخلتیکہ وگاہ
دلہ چو نکشتہ تاریخش از خود پر سید	جواب داد روان حشر خوشم و بخواہ
مگوز ہائے خیر و گویے نائیس	بنائے میر عدالت پناہ عالی جاہ
قائمہ و کاتبہ عارفی شاہ	

تیسری مرتبہ جب پھر یہ مسجد قابل مرمت ہو گئی تو ۱۱۶۳ھ میں مسلمانان امر وہہ نے اس کی مرمت کے لئے اہل شہر سے عام چندہ کی اپیل کی۔ اس اپیل کی نقل جس کو اس زمانہ کی اصطلاح میں صورت حال کہا جاتا تھا تاریخی و محسوس کے لحاظ سے ذیل میں درج کی جاتی ہے۔ اس پر تقریباً نوے اشخاص کے دستخط ثبت تھے۔ دستخط کنندگان میں نصف تعداد ساوا کی ہوا و نصف دیگر شرفاء امر وہہ کی مثلاً میر سید اللہ خان عرف میر کلو، سید علی اعظم خان (گھڑپال والے)، سید تاج محمد خان (دہشت)، سید شجاعت علی (جہا مجد سید معظم حسین محلہ گدرسی)، سید محمد صلابت، سید محمد کفایت، سید محمد لمانت (شفاعت پورہ)، سید علی حسن خان (دور بارکلان)، خواجہ خیر اللہ خان (محلہ پنجشی)، مولوی محمد سعید عباسی، مولانا غلام مصطفیٰ عباسی، مولانا نواز محمد عباسی، ابوالکلام عباسی، نظام الدین عباسی (محمیہ مولانا)، وغیرہ نقل صورت حال و طلبی چندہ مرمت جامع مسجد امر وہہ مرقومہ ۱۱۶۷ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَهُ الْكَفُّ وَبِإِمْسْتَعِينِ وَالصَّلَاةُ

۱۱ یعنی سید محمد میر عدل۔ ضرورت شرعی کے لئے "مائل" لکھا گیا۔

علیٰ رسولہ والہ واصحابہ اجمعین ۵ حق سبحانہ تعالیٰ وقرآن مجید
 ورفقان حمیدی فرماید۔ اِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمِنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ وَاَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ الْإِلَٰهَ غَيْرَ اللَّهِ فَغُفِرَ
 اُولَٰئِكَ اِنْ يَكُوْنُوْا مِنَ الْمُصْتَذِيْنَ ۵ معنی آئیے کہ یہ امین است کہ بنا
 فی کذا مسجد ہائے خدائے تعالیٰ را مگر آن کس کہ ایمان آورده است بخدا تعالیٰ
 وایمان آورده است بہ روز قیامت و کہے کہ قائم کرده است نماز ادا دہت زکوة و
 نہ می ترسد مگر از خدائے تعالیٰ و اقدس پس زود است کہ نہا یعنی تعمیر کند گاہان
 باشند از ہدایت یافتگان و فرمودہ است رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم۔

مَنْ بَنَى مَسْجِدًا ابْنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ۵ معنی حدیث شریفین است
 کہ آن کس کہ بناؤ کند مسجد را بناؤ کند خدائے تعالیٰ برائے آں کس خانہ و بہشت۔
 بربریک از سادات عظام و شایخ کرام و جمہور انام مکنتہ قصہ امر و تہہ روشن
 مبہرین است کہ مسجد جامع قصبہ مذکور در عہد سلطان معز الدین کی قیاد بنا شد
 قریب پانصد سال تعمیر این مسجد منقشی گشتہ چنانچہ تا تاریخ بناؤ کہ برسنگی ازان مسجد
 منقوش است غرہ رمضان المبارک ۸۸۷ھ است و بہت بزرگان اسلام بر مرثت
 و تعمیر این مسجد مبارک معروف ماندہ چنانچہ غفرت پناہ میر سید محمد عادل مرحوم در
 ۹۹۱ھ ہجری مرثت نمود و دو گنبد بر سرہ قدیم زیادہ بناؤ فرمود حالاً مسجد مذکور سبب
 کئی شکستہ شدہ و نوبت بہ آن رسیدہ کہ از پادشایہ و باز بنائے این چنین مسجد
 عالی شان از سر نو خیلے و شور است پس چون ثواب بنائے مسجد بہ موجب فرمودہ خدا
 تعالیٰ در رسول او صلی اللہ علیہ وسلم ثابت است لہذا بزرگوار بہت کافہ انام و جمہور اہل

لازم و واجب است کہ سعی بطبقہ نمودہ تربیت و مرستہ این مسجد نمایند چون بسبب خطیری بایہ
تا این مسجد درست شدہ یک کس طاقت سرانجام آن ندارد بنا بر آن تدبیر سر جہ رسیدہ نظر
یہ این وضع است کہ ہر یک از مسادات و شرفاد اہل حوزہ یک محلہ نمایند چنان فی تفرذات خود و عیال
و اطفال خود بچہ ہند و جاگیر و داران فی ملک و ام پنج روپیہ و نشان دہات دو روپیہ سر و بیہ آباد و یک
روپیہ سر و بیہ پای کاشت سرانجام نمایند تا ثواب یا بندہ حق سبحانہ تعالیٰ صال و اولاد و اولاد
خیر و برکت دید و ہند و ان مبلغ الاسلام کہ بابت طاعت اسلام در رقبہ جان و اند و دین امر یک
انجام با مسلمین موافقت نمایند تا در تہ و تہ این اسلام یکنام باشند۔

خیال ناموال بری خوردن بخلاں غم سیم وزری خوردن

تخریبی الآثار بخ یاد ہم شہر شوال الکرام ستمہ بجزار یکصد و شصت و چہاد عربی۔

چندہ فراہم ہوا، مرقت بھی ہو گئی لیکن افسوس اسی زمانہ میں صدقہ کے میلہ سے جلب منفعت و کشیدہ
کے لالچ نے مہتمم و متوسلین مسجد اور بعض اہل محلہ کو خانہ خدا کے اصلی مقصد سے بے پرواہ کر دیا،
مسلمانان شہر نے دوسری مسجد واقع محلہ مولانہ کو آباد کیا۔ اور یہ نہایت قدیم مسجد جامع اذاریجی
و متبرک عمارت چند لوگوں کی حرص و آز اور عام مسلمانوں کی غفلت اور نہایت کاشکار ہو گئی
عزیزوں نے اس سے توجہ اٹھالی عمارت کا ڈھاس کی اللہ والی

یہ مسجد جو پانچ صدیوں سے زیادہ مدت تک امر و بیہ کی مسجد جامع رہی، جہاں مسلمانان امر و بیہ کے
اسلاف کرام، علماء و فضلاء، مشائخ اولیاء خانی معبود کی عبادت میں مصروف رہتے تھے جس
مقام کو ان بزرگوں کی نورانی پشانیوں سجدہ میں مس کرتیں آہ وہ متبرک مقام اب متبرکین کا
جولانگاہ بنا ہوا ہے، جس مقام پر کلام پاک کی تلاوت، تفسیر و حدیث کا درس ہوتا تھا، جہاں
علماء و طلباء کا جہوم رہتا تھا و ہاں مکانات مسکونہ تعمیر ہو گئے، مسجد کا کنواں تک میٹھا ہوا
کے چبوترہ میں شامل کر لیا۔ مسجد کے دو گنبد و مینار ٹوٹے پڑے ہیں، نہ فرش و فرشہ اور نہ روشنی
و صفائی کا انتظام، نہ بانگ و صلوت کا انتہام۔ اب یہ خانہ خدا مسلمانان امر و بیہ کی غفلت اور

بے حقیقی کا مرثیہ خواں ہے۔

”وہ کن کا خدا ہے کہ جس کا یہ گھر ہے!“

۲۔ مسجد جامع
کمال

معمور شیخ عمر حسین بن شیخ پیرکے۔ یہ مسجد محلہ کٹکوٹی میں تحصیل کے محاذ میں ہے۔ کوئی کتبہ مسجد میں نصب نہیں تاہم متعدد فرامین و پروانجات شاہی سے جو خاکسار مؤلف کی نظر سے گزرے، معلوم ہوتا ہے کہ یہ مسجد ابتدائے عہد اکبری میں اس زمانہ کی تعمیر ہے جب مسجد کعبہ دہلی کی شکستگی کی وجہ سے امرتبہ میں نماز جمعہ کے لئے کوئی دوسری وسیع مسجد باقی نہ تھی۔ اوائل عہد غلیہ میں اس مسجد کے مصارف کے لئے یہ بیگمہ زمین، من جانب حکومت اسلامی، موضع شاہ کپور سرائے جسے غلطی سے لوگ ”بلیک سرائے“ کہتے ہیں، دی گئی تھی۔

۳۔ مسجد عباسیان
معمور مولانا محمد عباسی علیہ الرحمۃ۔ یہ مسجد محلہ مولانہ میں خاکسار مؤلف کے جد اعلیٰ مولانا محمد عباسی نے اواخر عہد اکبری میں اپنے اس مکان کے متصل، جواب قاضی ابن عباس صاحب عباسی کی مالکیت ہے، تعمیر کی تھی مولانا موصوف جب آخر عمر میں شاہی خدمات سے سبکدوش ہو کر وطن چلے آئے اسی مسجد میں درس دیا کرتے تھے۔ اس مسجد کے مصارف بھی حکومت اسلامی کی جانب سے ادا ہوتے تھے۔ شہنشاہ عالمگیر انار اللہ برہانہ کافران مجربہ ۲۲ شہر ذیقعدہ سنہ ۱۰۵۱ھ میں خاکسار مؤلف کے پاس ہے جس میں ”بلغ شش و نیم تنگہ بومبہ بلا قصور از محصول پرگنہ ہرقہ“ اس مسجد کے مصارف کے لئے مقرر کئے گئے تھے۔ بعد میں بعض بومبہ ایک ملک تعدادی چاکا بیگمہ (ص بیگمہ) بموجب پروانہ نواب جعفر خان مجربہ شعبان ۱۱۵۱ھ مصارف مسجد کے لئے وقف ہو گئی جس کا انہام مولانا عبدالرشید عباسی رحمۃ اللہ علیہ کا خاندان کرتا رہا۔ حال میں اس مسجد میں کچھ ترمیم ہو گئی ہے۔

۴۔ محلہ کی مسجد۔ ۱۲۹۰ھ میں زونبہ بدایوں القاسم ولد شہید محمد میر علی نے تعمیر کرائی۔

تاریخ تعمیر کا کتبہ حسب ذیل ہے :-

در عهد ابو الفتح نور الدین چغتای بادشاہ غازی صحت پناہی بی بی زینب زکریا

ابوالقاسم محمد بنی والہ سید محمد منیر میں مسجد ابناساخت - قطع

چو از فضل حق وز مدد مصطفیٰ بنا مسجد خوب و مرغوب شد

چو از بخشش از عقل کرد طلب بگفت بگو مسجدے خوب شد

اہل محلہ کی نوشی ۱۲۸۸ھ میں اس کی مرمت اور اشراکاری ہوئی۔ منشی قادر علی۔ انکو ہٹانے

اس کی کیا خوب تاریخ نکالی۔

مرمت خوب، تاریخ مرمت

۱۲۸۸ھ

چو تاریخ بنام مسجد خوب

۱۰۸۹ھ

۵۔ مسجد درگاہ ملک الشہداء واقع محلہ شاہی چوڑہ۔ یہ مسجد ۱۲۶۶ھ میں شیخ منصور بن
شیخ یرومنبا کے شیخ تاج نے تعمیر کرائی تھی۔ اس سے

پہلے بھی اس مقام پر ایک قدیم مسجد تھی جو مسلمانوں کی آمد کے ابتدائی زمانہ میں تھانہ کو مسما
کر کے بنائی گئی تھی۔ تھانہ کے تخراب بھی محض مسجد میں دے پڑے ہیں اور ایک تھر مسجد کے
دروازہ کے پاس اٹان نصب ہے۔ مسجد کے اندر محراب میں ایک تھر پر یہ عبارت کندہ ہے :-

اللہ محمد بن سولہ

بانی مسجد بہ عالم ازہ منصور شد

قائد و نائبہ عبداللہ بن سولہ

مسجد کے بیچ کے در پر حسب ذیل قطعہ تاریخ کندہ ہے :-

”ھو اللہ۔ در عهد صاحب خزان ثانی شہاب الدین محمد شاہ جہاں بادشاہ غازی حند اللہ ملک

چو منصور بن یرومنبا شیخ تاج

زہد میں دود اور چو منصور کرد

پس کردہ پروردہ باغوشتن

بنا مسجد بہ عالم ازہ منصور شد

ان معلوم ہوتا ہے کہ یہ مصرعہ خط کندہ ہو گیا۔

دو تاریخ از سال او گفتہ طبعم
اگر نیک دارند اہل سخن
کے گفت بنا کرد منصور تاج
منصور بیرو نو کرد مسجد کہیں
۶۶ ۶۷ ۶۸ (قائدہ کا تبریک مہر استعین)

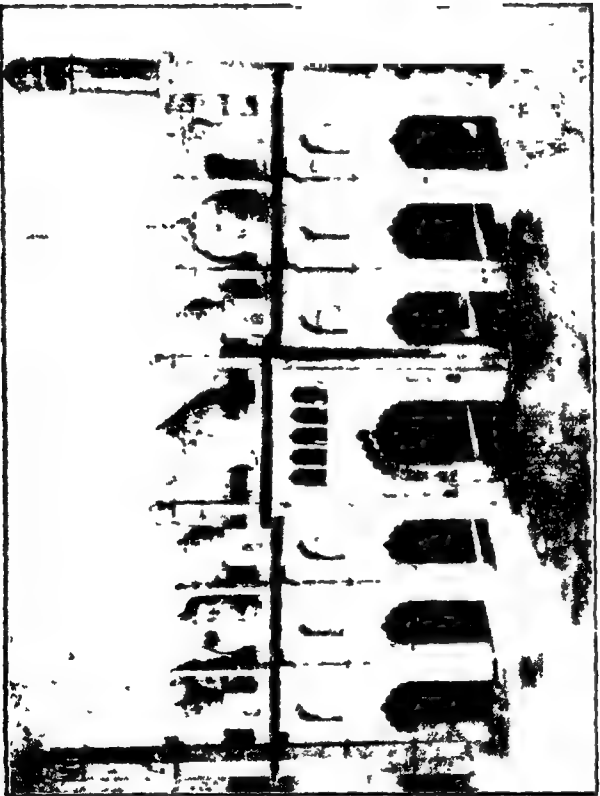
کچھ عرصہ ہوا اس مسجد کی مرمت ہو کر صحن وسیع کیا گیا اور کچھ اور بھی ترسیم ہوئی۔

۱۔ مسجد جامع | یہ عالی شان اور خوبصورت مسجد محلہ مولانہ میں متصل تالاب پانباری مرقع
مقام پر واقع ہے۔ اس کے پیچھے تالاب اور باغات کے پرفضا منظر نے مسجد
کی زیبائش کو دو بالا کر دیا ہے۔ موسم برسات میں بالخصوص جب مسجد کے
پشت کے دروازے کھلے ہوتے ہیں تو کچھ عجب دلآویز اور پربہار منظر ہوتا ہے۔

ابتداءً یہ مسجد صرف ایک پھلی گہ اور مختصر سے صحن پر مشتمل تھی، اسے سید عبدالخالق
بن دیوان سید محمود بن سید عبدالماجد بن سید عبدالخالق بن سید شاہ ابوالحسن بن سید
میر عدل نے غالباً سنہ ۱۱۸۰ھ میں اپنے خاندانی قبرستان سے متصل تعمیر کرایا تھا۔ مسجد سے جانب
شمال سید شاہ ابوالحسن اور ان کی اولاد میں دیوان سید محمود اور دوسرے اشخاص کی قبریں
تھیں۔ اس خاندان کے قبرستان کے علاوہ اس مقام پر جہاں اب صحن کا شرعی حصہ اور
حوض وغیرہ ہے، دوسرے قدیم خاندانوں کے افراد کی بھی کچھ قبور تھیں۔ سید عبدالخالق مذکور نے
قبرستان کی خدمت اور مسجد کی جاروب کشی کے لئے ایک نقارچی کو مقرر کیا تھا، اسے کچھ
اراضی بھی خدمت کے معاونہ میں دی تھی، اب اس کی اولاد مسجد سے متصل شمالی مغربی گوشہ
میں رہتی ہے۔

مسجد کیتبادی میں جو ابتداءً سے اردو بہ کی جامع مسجد تھی شہر کی آبادی کے بڑھنے
سے اولاً تو کافی گنجائش نہیں رہی تھی پھر حد کے میلے کے ہنگامے بھی نمازیوں کی تسکین کا سبب
ہونے لگے۔ اسلئے سید عبدالخالق کی مقررہ اس مسجد کو جو پھلی کے گرنے کے حادثہ کی وجہ سے

(۱) امام علی (علیه السلام) در نماز



بہت شکستہ اور غیر آباد ہو گئی تھی حضرت قبلہ گاہی کے نانا صوفی خدائش عباسی نے ۱۲۷۳ھ میں از سر نو درست کرایا، حسب ذیل قطعہ تاریخ مسجد کی اندرونی گہ میں محراب کے پاس کندہ ہے۔

از رونق دیں خبر برآورد

از سجدہ شکر سر برآورد

۱۲ ۴۳

ترسیم شکستہ مسجد

اس مسجد پاک بعد صد سال

اس سے تقریباً بیس برس بعد جب حضرت مولانا مولوی احمد حسن محدث مراد آباد کے مدرسہ مسجد شاہی سے مستغفی ہو کر ۱۳۰۳ھ میں امر وہ تشریف لائے مدرسہ اسلامیہ کا اس مسجد میں اجراء ہوا، مولانا موصوف بجائے حافظ سید مہربان علی کے امام جمعہ مقرر ہوئے اور جمعہ و جماعت کو ترقی ہوئی تو مسجد کی یہ ایک گہ نمازیوں کے چوم کی وجہ سے ناکافی ہونے لگی اس لئے بعض اکابرین شہر و منشی حکیم الدین تحصیلدار وقت نے دوسری گہ کی تعمیر کی تجویز کی، چنانچہ خود مولانا موصوف حضرت قبلہ گاہی مولوی علی محمد عباسی، نواب وقار الملک مرحوم، مولوی نادر شاہ خان، قاضی بی بی عباسی، مولوی امجد علی عباسی، میر نلام جیلانی، سید اعیان علی مصنف کی کوششوں اور دیگر علمائے محلہ دربار کلاں، کنکوئی، قریشیان، مندو محلہ چلہ کی امانت سے بہ اہتمام مستری شجاعت شاہ ۱۳۱۰ھ میں زر تفریق سے کار تعمیر کا آغاز ہوا۔ شیخ گلزار علی (قوم کلال) نے لکڑی اور روپیہ بہت کچھ مدد کی اور دو سال کی مدت میں بہ ہزار جہد و جہد اس عالی شان تعمیر کی تکمیل ہوئی، سید ظہور حسن ثاقب (محلہ چلہ) نے حسب ذیل قطعہ تاریخ لکھا جو اگلی گہ کے سچ کے در پر باہر کی جانب کندہ ہے۔

خوب شد تعمیر نو خاطر بسند

گشت صدر مسجد جامع دوسہ پند

۱۲ ۳۰ ۳

چول بہ پیش مسجد اہل سنن

گفت ثاقب مصرعہ تاریخ اد

مسجد کا موجودہ عالی شان اور خوشنما دروازہ بھی اسی زمانہ میں تعمیر ہوا، خاکسار شوق کے برادر بزرگ مولوی محمد داؤد عباسی بی۔ اے (علیگ) مرحوم نے قطعہ تاریخ لکھا جو دروازہ کی پیشانی پر کندہ ہے۔

وہ زوروازہ ہمسایوں شان کہ ہر رفعت شدہ زچرخ قریب
یافت داؤد از سروش فلک سال تعمیر او عجیب و غریب

۱۳ ۰۲

اس سے تقریباً تیس سال بعد ۱۳۰۲ء میں مہمان مسجد نے شمالاً و جنوباً مسجد کی توسیع کی۔ یہ واقعہ سلطان ابن سعود کے انہدام مقابر کی کارروائی سے بہت پہلے کا ہوتا ہے۔ ام و سہ کی تاریخ میں یاد رکھنے کی قابل ہے کہ توسیع مسجد کی بنا پر انی مسجد اور ان کے اہل خاندان کی جو قبور ملی قطعہ میں صدیوں سے موجود تھیں وہ مسمار کر دی گئیں۔ صوفی خدائش عباسی مرحوم کی قبر الہیہ مسمار نہیں کی گئی جو اگلی گہ کے شمالی دیوار کے پاس اب تک موجود ہے۔ حضرت مولانا نے محدث اسروہوی کی قبر بھی صحن مسجد کے جنوبی مشرقی گوشہ میں موجود ہے۔

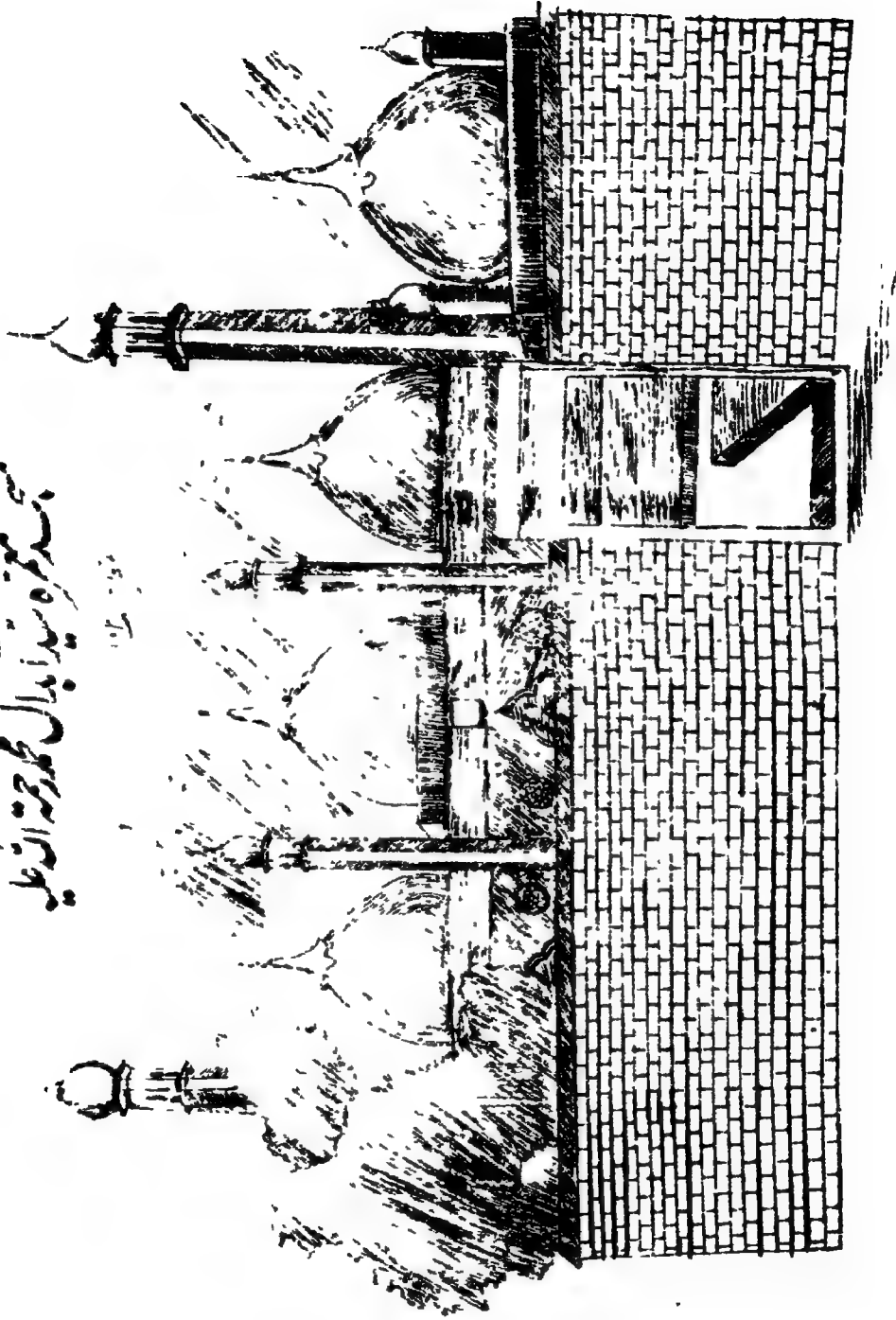
صحن مسجد کے مشرقی کنارہ پر متصل دروازہ قدیم مدرسہ اسلامیہ کی وسیع عمارت ہے جس میں درس تدریس کے متعدد کمرے ہیں، مدرسہ کا کتب خانہ و دفتر بھی اسی عمارت میں ہے۔ دارالافتاء کے متعدد کمرے صحن مسجد کے جانب جنوب اور دروازہ کے متصل ہر دو جانب ہیں اب کچھ اور عمارت ایک قطعہ زمین خرید کر جانب شمال تعمیر ہونا تجویز ہوئی ہے۔

۷ شیرازی منیجہ | یہ مسجد متصل کٹرہ غلام علی واقع ہے۔ ۱۳۲۲ء میں کمال خان مختار عام سید ابراہیم و سید عاقل نے کارواں سرائے کے قریب تعمیر کی تھی۔ کوئی کتبہ تو موجود نہیں لیکن طرز تعمیر بقیدنا قدیم ہے۔

۸ مسجد سید ابدال محمد | یہ خوشنما مسجد بیرون شہر متصل محلہ لکڑہ واقع ہے۔ سید ابدال محمد (ز) سید محمد منور نے ۱۳۱۱ء میں تعمیر کرائی تھی جس میں ذیل قطعہ تاریخ نقش ہے۔

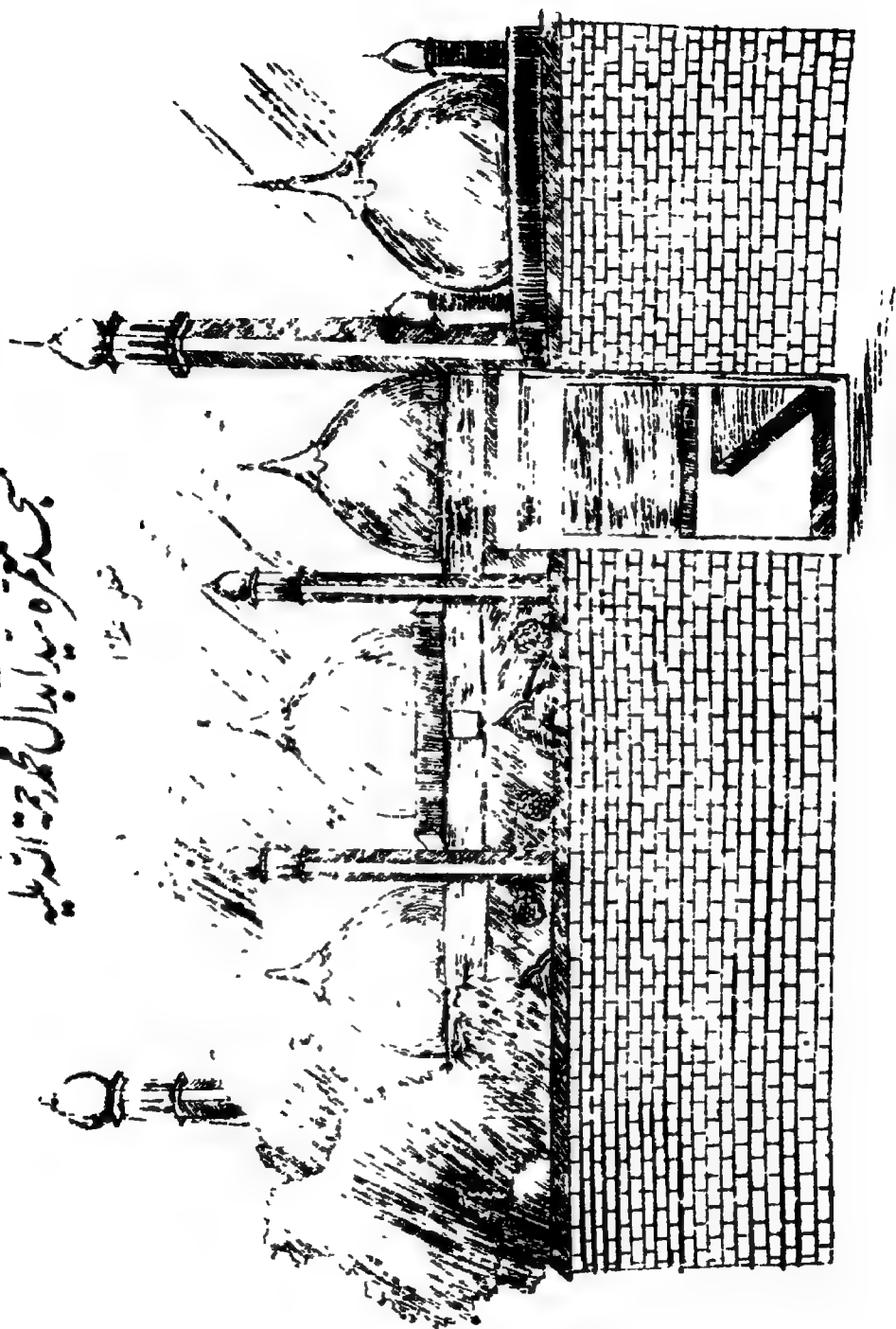
مسجد سید آبدال محمد رحمۃ اللہ علیہ

فوت: ۱۲۸۰



مسجد محرمہ مید آباد علی محمد رحمۃ اللہ علیہ

شماره ۱۲۱



پر کندہ ہے۔

سید ابدال حامی اسلام مسجدے المکتب عرش ماس
سال تاربخ از خرد گھنٹہ خانہ کعبہ را بنیاد اساس

۴۱ ۴۲ ۱۱

احاطہ مسجد کے شرقی و شمالی گوشہ میں شاہ عبدالرسول قادریؒ کا مقبرہ ہے جو سید ابدال محمد کے
پیر طریقت تھے۔ سید ابدال محمد سنی المذہب، عابد، زاهد، عوفی منش بزرگ تھے۔ صاحب
تاریخ اصغری لکھتے ہیں:-

”سید ابدال محمد منصب دار شاہی تھے۔ نواب دوند سے خان کے عبدی بڑی عزت اور توقیر
پائی۔ نواب مدح ان کو اپنا پیر کہتے تھے۔ سید موصوف نے ایک مسجد تعمیر کی اور کنواں
بنایا اور شاہ عبدالرسول کا مقبرہ جن کو وہاں سے اپنے ہمراہ لائے تھے مسجد مذکور کے احاطہ
میں بنوایا جس کا بیج بہت خوب صورت ہے۔ موضع جلال پور وغیرہ جاگیر و معانی بنام
”مسجد وقف کر کے اپنے بیٹے سید فیض احمد کو اس کا ستویں کیا۔ پھر تعلقات دنیاوی ترک
کر کے اسی مسجد کے ایک مکان میں گوشہ نشینی اختیار کی اور چالیس برس عبادت میں
مصروف رہے۔ قرآن شریف حفظ تھا۔“

اصل دستاویز وقف نامہ خاکسار مولف کو دستیاب نہیں ہوئی، تاہم سید ابدال محمد اور نواب
دوند سے خان کی بعض تحریرات سے جو خاکسار مولف کے پاس موجود ہیں، نیز سید ابدال محمد
کے فرزند سید فیض احمد کے وصیت نامہ کی عبارت اور بعض دیرینہ کاغذات سے یہ امر بخوبی ثابت
ہو کہ سید ابدال محمد سنی حنفی، مشائخ کے معتقد و مرید اور صاحب حال بزرگ تھے۔ ان کے اختلاف
میں ان کے فرزند و جانشین سید فیض احمد اور سید قائم علی بن سید فیض احمد مذکور جو یکے بعد
دیگر سے جائیداد موقوفہ کے متولی ہوتے رہے، اپنی ابائی مذہب کے پابند تھے۔ سید بشیر علی بن
سید قائم عمامہ مذکور نے البتہ آخر عمر میں شیعیت کا اظہار کیا تھا۔

نما کر موقوف کو اس موجھ سے قطعاً کہی دیکھی نہیں کہ اس وقت پرستخ تمار بن
ہوں یا شیعہ لیکن جہاں تک تاریخہ حالات اور واقعات کا تعلق ہو حقیقت حال کا اظہار لازم
ہو۔ تاریخی شواہد و آثار اور دیرینہ کتب و مذاہب سے ثابت ملتا ہے کہ واقعہ اور ان کے جانشین
مستوفی المذہب تھے۔ جن اغراض کے لئے یہ وقف کیا گیا تھا ان کا جالی تذکرہ و مسیت نامہ
سید فیض احمد مستوفی بن سید ابدال محمد مرقومہ دوم شہرحیل لمحبہ سندھ ص ۱۲۱ میں درج ہے
جس کی نقل تاریخی دیکھی کے لئے ذیل میں درج کی جاتی ہے۔

نقل وصیت نامہ سید فیض احمد مستوفی

” باعث تحریر میں سطور آں کہ سید ابدال محمد مرقوم والدین عبد ضعیف سید فیض احمد
بنائید الہی مسجد بنا کر دو برابرے وجہ کفالت امام و خدمت و خیر مسافین و غیرہ متعلقہ
موازی ہشت صد و شصت ہفت بیگہ خام زمین زراعی اٹاک در رقبہ موضع جلال پور و پنج
و محمود پور و نصیرنگہ و دیرہ و جبہ پرگنہ امروہہ مملوکہ خود و محصول موازی دو صد بیست
پنج بیگہ زمین خام رہن در رقبہ موضع جلال پور مذکور بہ موجب وقف نامہ وقف نمودہ
بندہ در گاہ راستی و سرا انجام کار آں مقرر ساخت و قطعہ تولیت نامہ علیحدہ بنام من
فرستہ جملہ کو اغذہ مذکور متعلقہ وقف مذکور بہ بخوبی من بندہ و اد چنانچہ مطابق آں
بندہ در گاہ محاصل آراضی موقوفہ حاصل حصول کردہ تصرف مصارف متعلقہ مسجد بہ حسب
وقف نامہ و تولیت نامہ کردہ آمدہ حال بندہ در گاہ برخوردار سید قائم علی مستوفی و سر انجام
کار مسجد و آراضی موقوفہ از طرف خود مقرر نمودہ بجائے خود قائم مقام گردانیدہ تمامی اسناد
متعلقہ مسجد و احوالہ برخوردار مذکور نمودم باید کہ برخوردار مذکور اسناد مذکورہ را بہ خوشکار
نزد خود داشته بہ دیانت و احتیاط سر انجام کار متعلقہ مسجد نمودہ محاصل آراضی مذکورہ
داد و وجہ کفالت مسافین و امام و جاد و بکش سخاں مسجد و خیر مسافین و آید و چراغ
و غیرہ صرف ہی کردہ باشد و مدام بہ مرمت و شکست و دیکھت مسجد و مسکنات آں خبر گیری باشد

دانچہ از مصارف متعینہ و ضروری آن باقی ماند آن مابہ امانت نزد خود نگاہ داشته باشند و ایستواری
مسجد و تیارای محبہ و دالان مقابل خریج نمایند و عزل و نصب نمودن و امام غیر
خدمت مسجد بہ اختیار اوست و مہ خود شناسند

تخریری اثابیح دوم ہر عہدہ علیہ السلام
سند رجہ بالا ہیئت نامہ میں "امام" کا لفظ مستعد و جبکہ تخریر جو کہ لفظ کسی شیعہ کے قلم سے مطلقاً
بھی پیش مساز کے لئے نہیں مل سکتا۔ اس وصبت نامہ کی عبارت سے صاف واضح ہو
کہ اصل دستاویز وقف نامہ و تولیت نامہ میں بھی اسی قسم کے الفاظ تخریر ہیں۔ واقعہ اؤ
ان کے جانشین متولی اگر شیعہ مذہب ہوتے تو "امام" کی بجائے "پیش نماز" تخریر ہوتا اور
ایسی وسیع و خوش نما مسجد کے بجائے کوئی امام بائہ تعمیر کرتے یا وقف کے مصارف میں کمالی
تغزیہ داری کی تدات کو بھی شامل کرتے۔ واقعہ یہ ہو کہ نواب آصف الدولہ کے زمانہ سے
پشیر امروہہ میں کوئی ایک مسجد بھی شیعہ حضرات کی موجود نہیں تھی۔ اور نہ حضرات شیعہ جمیع
یا جماعت کے سانحہ نماز پڑھنے کا انتظام امروہہ تو کیا اس زمانہ میں شمالی ہند کے کسی مقام
پر موجود تھا۔ اس لئے نہ مسجد تعمیر ہوتی تھیں اور نہ اس زمانہ میں شیعوں کے لئے تعمیر
مسجد کی کوئی ضرورت تھی۔ علاوہ ازیں موجودہ متولی اور مہتمم کے انتظام سے پشیر تک چلتا
شعائر سے شروع ہوا اس مسجد میں باوجود سابقہ متولی کے شیعہ مذہب ہونے کے امام و صوفی
نسبی المذہب مقرر ہوتے رہے یہ مولانا عبد العزیز جو پچھلے زمانہ میں سنی علماء میں شان اتیار رکھتے
تھے بیان دے دیتے رہے، مسجد کی امامت بھی ان ہی سے متعلق رہی مولوی عبد العزیز

۱۵ تاریخ عمار السعادت مطبوعہ ذل کثر صفحہ ۱۵۰ مولف تاریخ واسطیکایہ بیان کہ "اس مسجد میں ہمیشہ
حفاظہ وغیرہ مذہب شیعہ سے رہے ہیں" ہرگز صحیح۔ خاکسار مولف کی نظر سے سابقہ متولیان کے جو کاغذات گذرے
ہیں ان سے بخوبی ثابت ہے کہ اس مسجد میں امام نمودن، حفاظہ و دیگر متولیان شیعہ سے پہلے سنی مذہب میں

انبہٹ ضلع سہارنپور مولوی عبدالعزیز ساکن بجنور جو سنی حنفی مذہب تھے ۳۳۳ء تک اس وقت سے تنخواہ پاتے رہے مولوی عبدالرزاق (ساکن محلہ پچہرہ) کے والد شیخ عبدالقادر اور خادمان درگاہ شاہ ولایت عین شیخ ہدایت بخش اور ان کے فرزند پیر جی عبدالرشید یکے بعد دیگرے اس مسجد میں متواتر ان جدید کے عہد سے قبل تک مؤذن مقرر ہوتے رہے۔

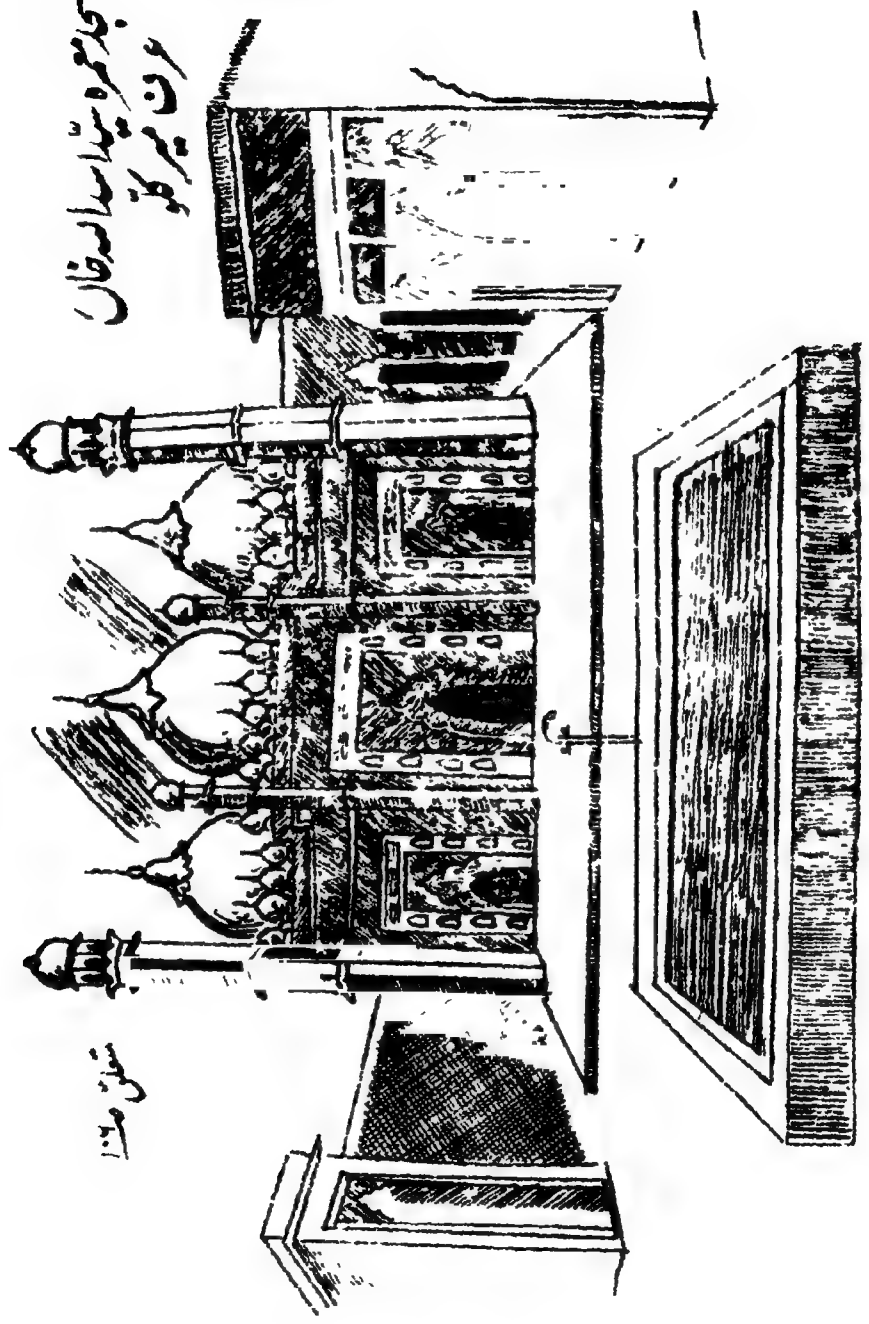
تاریخی حالات کے سلسلہ میں صداقت بیانی مجبور کرتی ہو کہ اس کا اظہار بھی کروں کہ جدید انتظام میں حضرت شاہ عبدالرسول قادریؒ کے مرقد منور اور احاطہ مسجد میں اور قبور کی ہتھت کو جو سینوں کے طریقہ پر تعمیر تھیں تبدیل کر دیا گیا۔ مسجد جامع محلہ مولانہ کے مہتممین نے تو وسیع عمارت کے بہانہ سے بانی مسجد اور ان کے اہل خاندان کی قبور کو منہدم کر دیا تھا۔ جو تاریخی نقطہ نظر سے سخت معیوب ہو لیکن اس سے معیوب تر کیا روائی ہو جیسا ان بزرگوں کے خواہ مخواہ شیعہ مذہب ثابت کرنے کے لئے کی گئی۔ لیکن طرفہ ترا جویہ ہو کہ خود بانی مسجد سید ابدال محمد اور ان کے فرزند سید فیض احمد کا مرقد انور چونکہ درگاہ شاہ ولایت کی چار دیواری اور مجاوران درگاہ کی جائے نشست سے قریب ہی ان کی ہتھت کو ایک تبدیل نہ کیا جاسکا۔ قدیم کتبہ کے علاوہ مسجد میں جدید کتبہ بھی نصب کرائے گئے ہیں۔

۹۔ مسجد میر گلو | ۳۳۳ھ میں یہ وسیع اور خوشنما مسجد معہ عمارت مدرسہ سید اسد اللہ عرف میر گلو نے اپنے مکانات کے منقل محلہ گدڑی میں تعمیر کرائی اور ایک

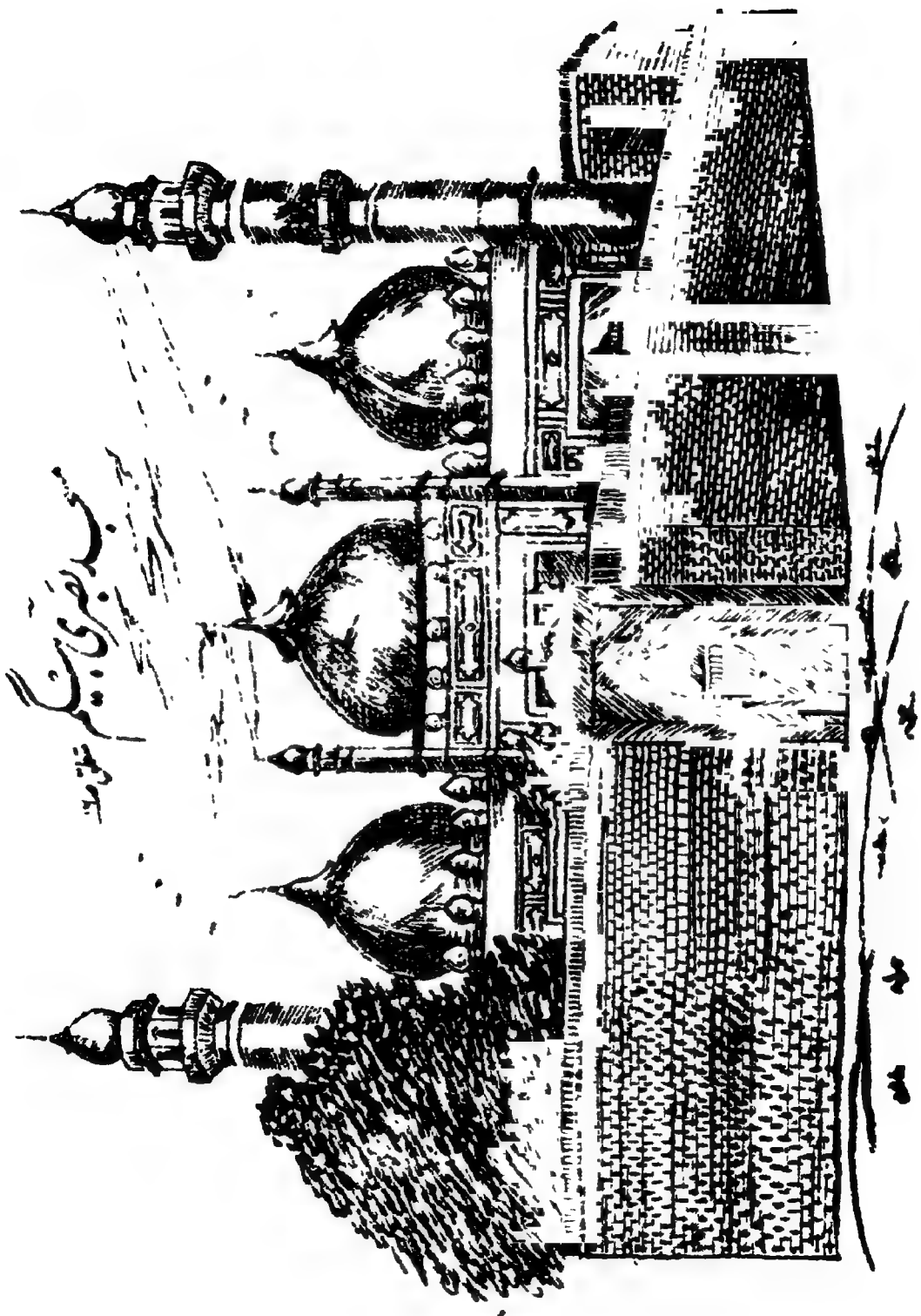
موضع پتھر ان کے اخراجات کے لئے وقف کیا۔ سید ابدال محمد کی طرح میر گلو بھی اپنے آبائی مذہب اہل سنت و جماعت کے پیرو تھے۔ عدالت نے بھی اس وقف کو سنیوں ہی کا قرار دیا۔ مثولی اگرچہ شیعہ مذہب ہیں لیکن مسجد آباد ہے اور سمن نیون کا بھی ہے جو اچھی حالت میں ہے۔

۱۰۔ مسجد نصیری بگم | یہ وسیع اور خوشنما مسجد منقل مراد آبادی دروازہ واقع ہو سید فیض علی بن سید افضل علی بن سید محمد فاضل نبیرہ دیوان سید محمود کی زوجہ

سجد مومنه سيد اسد خان
عرف مير کو

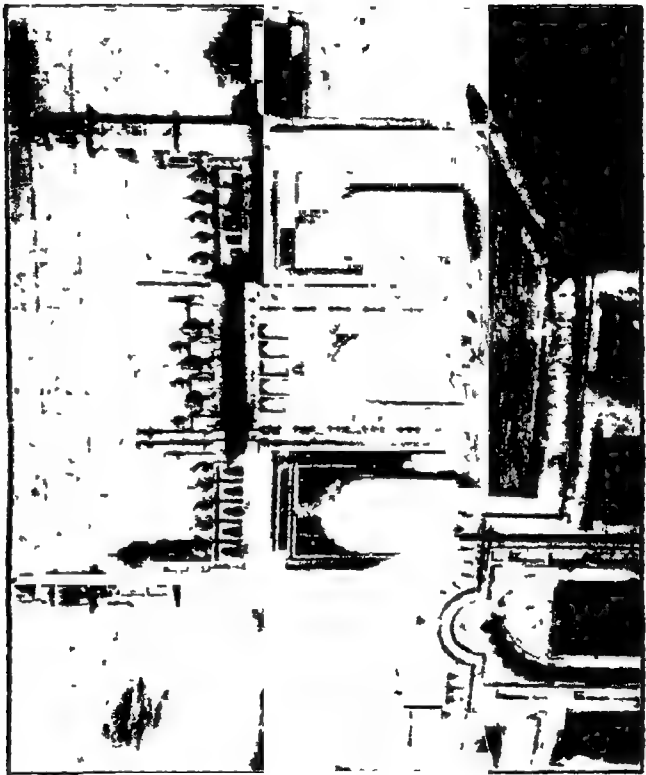


سنگ صلا



بدر بصری، میک
محقق و مترجم

سید حافظ عباس علی خان



بقبری بیگم ہمشیرۃ سید غلام حسین خان نائبہ یاست راجپور نے ۱۱۸۰ھ میں مسجد تعمیر کرائی تھی۔ احاطہ مسجد کے اندر بقبری بیگم کی قبر بھی ہے۔ اسی نمونہ کی ایک اور مسجد انہوں نے شیخ خان سرائے شہر شجاع میں تعمیر کرائی تھی جہاں ان کے مرشد میرن شاہ کا مقبرہ ہے۔ مسجد کے لئے کوئی جائداد وقف نہ تھی شیخ حسین بخش نے ۱۱۸۰ھ میں ڈھائی سو روپیہ سالانہ کی ایک جائداد وقف کی۔

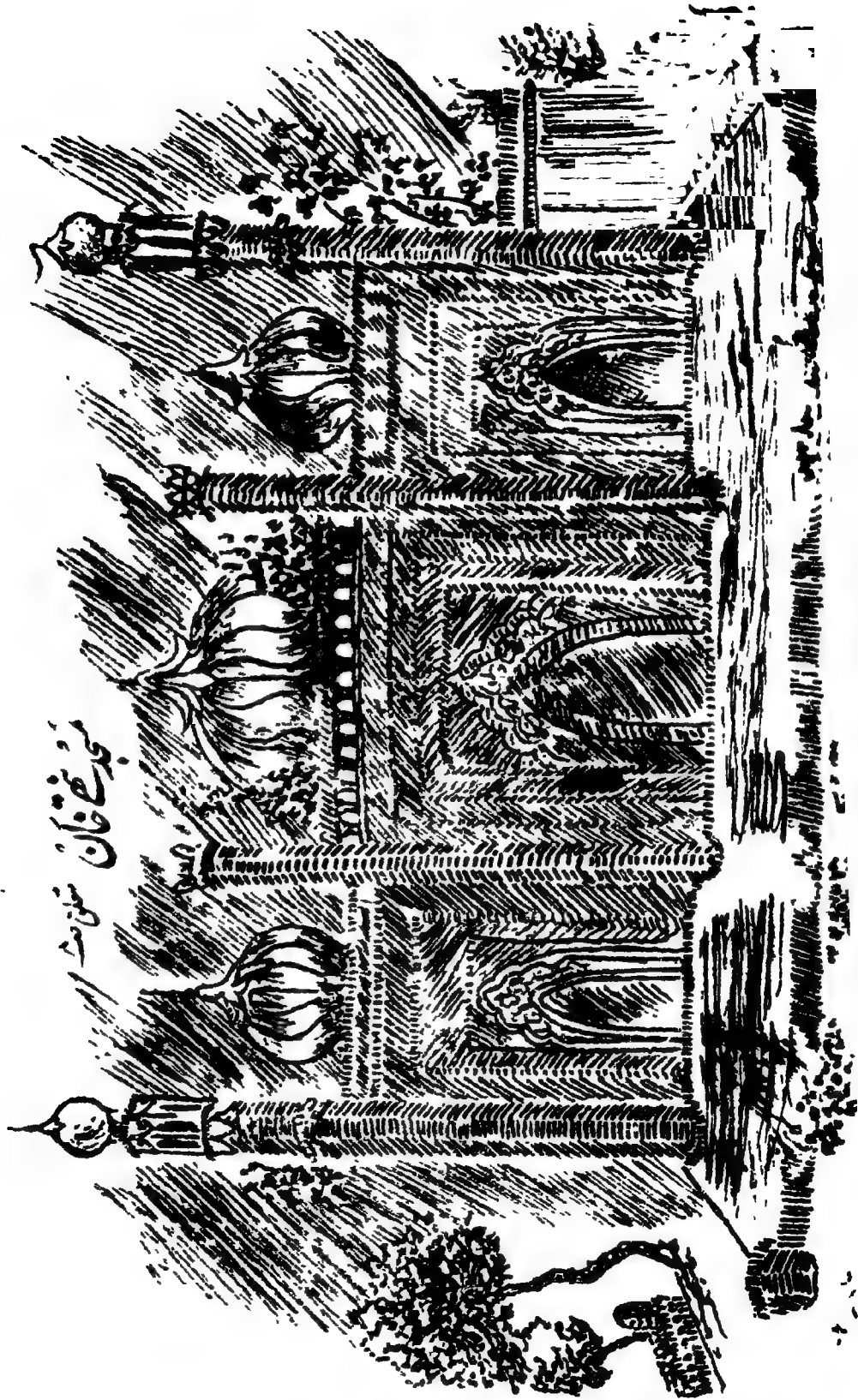
۱۱۔ مسجد حافظ عباس علی خان | ابتداء یہ ایک مختصر سی مسجد تھی عہد شاہ جہان بادشاہ میں شیخ بازید نے تعمیر کی تھی۔ تاہم وہ کمزور حالت میں تھی۔ عرصہ ۱۱۵۰ھ سے چند سال قبل اس مسجد کو سالک رام دلا گنیشیام واس تباری نے اس پر قبضہ کر کے مندر قرار دے دیا تھا۔ حافظ عباس علی خان نے ۱۱۵۰ھ میں اس مسجد کی دخیابی کا تباری مذکور کے خلاف عدالت ججی مراد آباد میں دعویٰ دائر کیا۔ دعویٰ ڈگری ہوا، تباری مذکور نے وکسن صاحب جج کے یہاں اپیل کیا، جو کامیاب ہوا۔ حافظ صاحب نے ہائی کورٹ آگرہ میں اپیل کیا وہاں سے فیصلہ حافظ صاحب کے موافق ہوا لیکن ہنوز دخل نہ ملنے پایا تھا کہ ۱۱۵۰ھ میں عذر ہو گیا مسلمانوں نے بطور خود مسجد پر قبضہ کے عمارت تعمیر کی۔ جب بعد عذر کے انگریزی عملداری شروع ہوئی ناظر گورہا سے امر وہ کے ناظم و حاکم مقرر ہوئے ان کی اعانت سے تباری مذکور کو انہدام مسجد کا موقع خوب ہاتھ آیا اس مسجد کو کلیتہً مسمار کر دیا۔ ۱۱۵۰ھ سلطان ۱۱۵۰ھ میں حافظ عباس علی خان نے عدالت سب ججی مراد آباد میں پانچ ہزار روپیہ خرچہ اور دخل دخیابی کا دعویٰ کیا جو ڈگری ہوا۔ بلاخر ۱۱۵۰ھ میں ۱۱۵۰ھ میں مسلمانوں کو دخل ملا اور مسجد از سر نو تعمیر ہوئی۔ آپ کے فرزند مولوی احمد حسین خان صاحب نے قطعہ تاریخ کہا :-

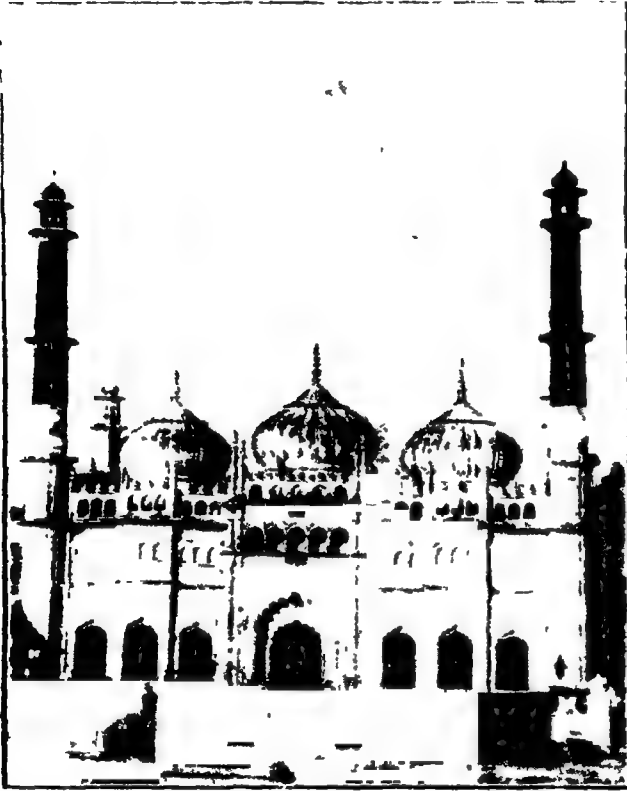
۱۱۵۰ھ غلام علی نے تواری کتے ہیں۔ اصل میں لفظ تباری ہے اور تریبی ۱۱۵۰ھ میں تین بیٹوں کا جگہ

شکستہ چوتھانہ راہل دین بُنے مسجد باب مسجد غریب
ہما حافظ عباس علی خان ندو بنیہ کریم اللہ فتح افریب

۱۲۔ مسجد فتح خان | یہ خوبصورت و خوشنما مسجد بیرون شہر جانب جنوب تھے خان
والے باغ میں واقع ہے۔ نئے خان جو حیات خان حاکم سنبھل کے خسر تھے،
امروہہ میں ساکن تھے۔ اپنے زمانہ میں نامور و متمول شخص تھے۔ یہ مسجد اور ایک گھنٹان
بارہویں صدی ہجری کے اواخر میں انہوں نے تعمیر کرایا تھا اور ایک باغ بھی نصب
کیا تھا مسجد جا بجا شکستہ ہو گئی ہو۔ یہ کنوان ”رخونی کنویں“ کے نام سے مشہور ہے۔

۱۳۔ مسجد محلہ | یہ مسجد اگرچہ عہد اسلامی کی تعمیر نہیں ہے لیکن اپنی زیبائش و وسعت اور
شفا عت یوثہ | مسلمانوں کے ایک فرقہ کی عبادت گاہ ہونے کے لحاظ سے قابل تذکرہ
ہو۔ ابتداءً یہاں ایک مختصر سی مسجد تھی جسے حاجی شیخ اشرف علی عظیم آبادی نے جو امرتسر
سکونت پذیر ہو گئے تھے، ۱۲۳۳ھ میں تعمیر کرایا تھا۔ اس کی وجہ صاحب پانچ مہتری نے
یکلھی ہے کہ جناب مولوی شید محمد عبادت صاحب (پیش نماز شیعان امروہہ) یہ سبب
نہ ہونے مسجد کے نماز جماعت امام باڑہ میں پڑھا کرتے تھے لہذا حاجی صاحب نے یہ مسجد
مختصر بنائی لیکن بسبب کثرت نمازیوں کے ہمیشہ اہل جماعت کو ایذا کشمکش کی ہوتی تھی
تو حاجی صاحب نے مسجد کو وسعت دینی چاہی اور کچھ سامان تعمیر بھی فراہم کیا مگر آغاز تعمیر
کی نوبت نہ پہنچی تھی کہ ۱۲۶۳ھ میں وفات پائی۔ اس لئے امروہہ اور بیرونجات کے شیعہ
حضرات نے چندہ جمع کر کے اس مسجد کو وسیع کیا۔ پانچ سال میں یہ عالی شان اور خوشنما
مسجد تعمیر ہوئی۔ سال تکمیل تعمیر ۱۲۸۲ھ ہو اور نام اشرف المساجد مسجد کے بیج کے در
پر یہ مصرعہ دریا رخ جدا گانہ پتھرون پر کندہ ہیں مصرعہ ”ظہور عام بہ تعمیر کل جماعت نشد“
مسجد اشرف بنا گشتہ چو از فضل اللہ مقتدا یان را تبرسمش بساجد وکلا
سال تارخیش چو پر سپیدم ز ہاتھ فرقتی گفت شہتا و چہار و یکہزار و دوصد





اشرف المساجد مسجد جامع شیعان امر وہہ

مسجد کے جنوبی گوشہ میں شیعہ مین کتھانہ کے کمرے ہیں اور اس سے متصل تیدالدریں
کی خوشنما اور وسیع عمارت ہے۔

مِزاراتِ خالفاہیں و مقبرہ ہائے

۱۔ مِزاراتِ شہداء شہدائے متقدمین کے مزارات جابجا اندرون بیرون شہر واقع
ہیں ان میں اکثر وہ غازیان اسلام ہیں جو مسلمانوں کی آمد
کے ابتدائی زمانہ میں یہاں کے سرکھائے جنگ و جہال میں شہید ہوئے۔ یہ مزارات تاریخی
حیثیت رکھتے ہیں مسلمانان شہر کو ان مزارات پر عقیدت ہے۔ ہر شہر و قبیلہ کو اکثر مزارات
پر لوگ فاتحہ خوانی کے لئے جاتے اور چراغ روشن کرتے ہیں۔ ان میں چند ان بعد کے
شہداء کے مزارات بھی شامل ہیں جن سے لوگوں کو عقیدت ہے۔ مزارات کی تفصیل یہ ہے۔
سیدنا ابراہیم شہید شہر کے گوشہ شمال و مغرب میں بہ فاصلہ ایک میل لب شرک
تاجپور۔ ان کا مقبرہ احمد شاہ وڑائی کے وقت میں تعمیر ہوا جس شہید۔ جانب شمال محاذ
عید گاہ محمد شہید۔ جانب مغرب شہر سے دو میل کے فاصلہ پر موضع پنجو سرائے میں۔
حامد شہید۔ محلہ قرشیان میں۔ دوزیرنگہ امیرنگہ کا بہتہ نے تخمیناً پچاس سال قبل
یہ مزار از سر نو بنوایا تھا۔ عثمان شہید۔ متصل ام تالاب۔ ثمن شہید۔ جانب شرق
مبارک شہید۔ جانب جنوب شہر سے ایک میل لب شرک دھکے۔ ثمن شہید ثانی
واقع محلہ چکلی۔ ماکم شہید۔ واقع محلہ کوزہ گران۔ جھنڈا شہید۔ واقع محلہ شیخ
زاوگان (اب یہ محلہ اسی نام سے موسوم ہے) بھورے خان شہید۔ جانب شرق چھٹا
جلال و جوش و خروش ہیں۔ جہانگیر شہید۔ واقع محلہ جڑ و دیہ عبدالحکیم عباسی
شہید۔ متصل بکیمہ تاہو جانب جنوب۔ کنوارے شہید۔ متصل صفہ شاہ گھانسی

جہانگیر شہنشاہ ثانی، محلہ مولانہ مستقل یونانخانہ قاضی ابن عباس عبا سی ہدایت اللہ
شہید:- بادشاہی چوہدرہ اندرون مکان مولوی آسان حسن نیکنے خان شہید

۴۔ مزارات اولیاء | امروہہ میں شایخ و اولیاء کے مزارات یوں تو بہ کثرت ہیں لیکن یہاں
ان مزارات کی تفصیل درج کی جاتی ہے جنہیں کوئی تاریخی اہمیت حاصل ہے

درگاہ حاجی سلیمان | پنجگھری درگاہ محلہ شاہی چوہدرہ میں متقل مسجد واقع ہے صاحبان

مزار کا مفصل حال معلوم نہیں۔ البتہ امروہہ میں یہ مزارات
حاجی عبد

بہت قدیم ہیں۔ روایت ہے کہ غازیان متقدمین میں یہ دونوں
صاحب نسبت بزرگ تھے۔ یہاں کے تخانہ کو انہوں نے ڈھایا، شوق جہاد میں جام شہاد
نوش فرمایا اور اسی مقام شہادت پر مدفون ہوئے۔ ۱۶۷۰ء میں عہد شاہجہان میں شیخ
منصور و شیخ بیروہ متعلق شیخ تاج نے اس درگاہ کو تعمیر کرایا تھا۔ احاطہ درگاہ میں حاجی
سلیمان اور حاجی عبداللہ کے مزارات پہلو بہ پہلو ہیں۔ احاطہ کی دیوار پر جو تپتہ نصب ہے اس پر
یہ عبارت کندہ ہے:-

بسم اللہ الرحمن الرحیم در عہد صاحب نوان ثانی شہاب الدین محمد شاہ جہان بادشاہ غازی

غلہ اللہ ملک - شیخ منصور روضہ ملک شہداء حاجی عبداللہ و حاجی سلیمان بنا ساختہ

شیخ منصور روضہ شہداء | نذر بستہ کہ داؤشس ایزد پور

پیشتر از تولد آن پور | نام معورہ کرد بلوزہ سہرور

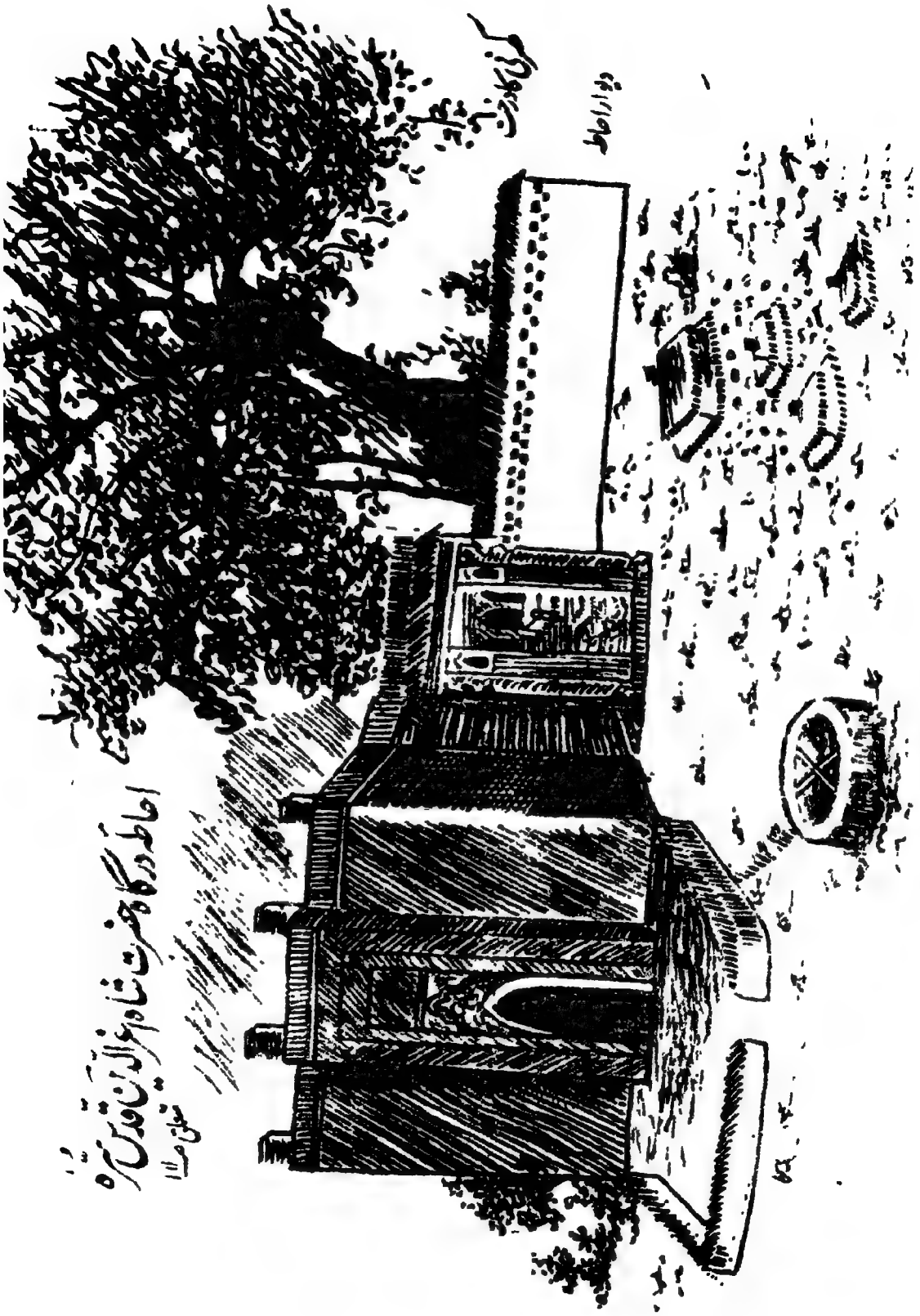
ہر دفاتے نذر چو کرد بناے | از جهان کرد طشتش آں پور

چون بحبستم ز عقل تار بخشش | سال او شد عمارت معورہ

۱۶۷۰ء قائلہ کا تہہ شیخ ۱۶۷۰ء | از ہستائیں

اس درگاہ کا تلخبرج بھی اور درگاہوں کی طرح منجانب حکومت مقرر تھا۔
۵۔ مزار سید نظام گنج روان :- سید صاحب کا مزار محلہ نوتجانہ میں لب شرک مسجد کی

احاطه درگاه حضرت شاه خاندان قدس سره
سپید



کمره کاوش

دو ارا حاطه

۴۔ مزار حاجی | شاہ انور الدین شہروردی کی درگاہ کے محاذ میں ایک چوڑا پرجا شہر
واقع ہے۔ آپ کی والدہ معظمہ کی قبر بھی پہلو میں ہو، آپ کی مرقد نور پر
خرمیں شہروردی کتبہ پھر رکند ہے جو صاف پڑھنے میں نہیں آتا۔ شیخ عبدالحکیم مورت
خاندان شیعہ الملقب بہ "دارحی رنگے" کو اس مزار سے عقیدت تھی، بعد وفات وہ اسی کے
قریب دفن ہوئے، اسی وجہ سے ان کے اخلاف کے قبرستان بھی یہاں ہیں۔ اس مزار کے
تیلچرخ کے مصارف بھی اسلامی حکومت کی جانب سے مقرر تھے۔

۵۔ درگاہ حضرت | امر وہہ کی پیشہ ور معروف درگاہ مرجع خاص عام ہے حضرت شاہ
ولايت کی بہت سی ان کرامتوں اور تصرفات کے منجملہ جو عوام میں شہر
ہیں۔ ایک یہ کرامت بھی خاص شہرت رکھتی ہو کہ احاطہ درگاہ میں بچھو
ڈنک نہیں آتا اور فی الواقع یہاں غیر شیش زن بچھو پائے جاتے ہیں جنہیں مجاوردن کہتے
پکڑ لاتے اور زائرین کو دکھایا کرتے ہیں۔ اسی قسم کے غیر شیش زن بچھو اس نواح کے پرانے
قبرستانوں اور بالخصوص درگاہ حضرت قطب عالم سید عبدالعزیز الملقب شاہ انور الدین
قدس سرہ وغیرہ میں بھی ملتے ہیں۔ مولانا آل حسن بخشی مولف منجبتہ التواریخ لکھتے ہیں کہ:-

"دکرات و تصرفات حضرت سید عبدالعزیز
قدس سرہ مشہور است کہ عقاب اندون

کی کرامتوں اور تصرفات میں سے یہ بات مشہور ہو کہ آپ

کی درگاہ کے اندر بچھو کسی کے ڈنک نہیں مارتے ایک دن

راقم یعنی مولانا آل حسن بخشی مرحوم چند دوستوں کے ساتھ

مالی جاہ میر حافر موافق چھوٹے بڑے بچھو احاطہ کی درگاہ میں

بچھو بیٹھے دیکھے ان کو ہم نے اپنے ہاتھوں میں پکڑ لیا ان کے

ڈنک پر اٹھلی بھی کسی لیکن کسی قسم کا کوئی اثر محسوس نہ ہوا:-

قدس سرہ مشہور است کہ عقاب اندون

درگاہ بہ کسے شیش نہ می زند روز محشر

ادراق با چندے رفائے درگاہ عالی جاہ حاضر

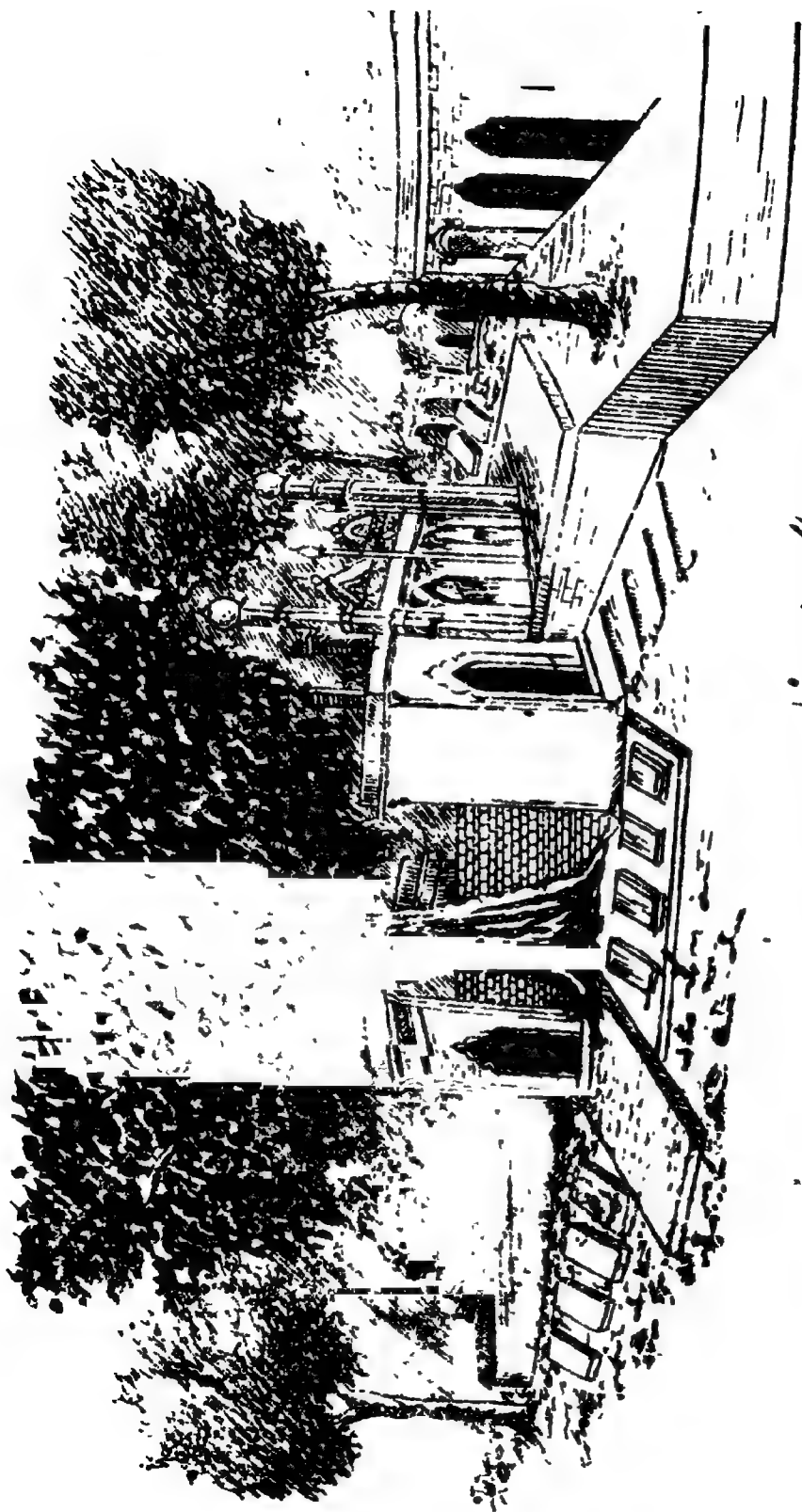
شد عقربے چند خورد و کا ان زینت ہائے

دیوار احاطہ نشسته دیدند بدست خود گرفتار

برنیشہائے ندامت پس بچک اثر آنا یافتہ

۵۵۔ خط ہر حصہ دوم۔ منجبتہ التواریخ صفحہ ۱۱۲۔

احاطہ درگاہ حضرت شاہ ولایت مہینو مٹلا



درگاہ کے جلو اور بعض عوام بیان کرنے میں کہ درگاہ عالی جاہ کے پتھروں کو اگر احاطہ درگاہ سے باہر لایا جائے تو اپنے پیشِ عجب کا بہ مقتضائے عظمت استعمال شروع کر دیتے ہیں۔ اس سلسلے میں سید کمال بن سیدیل سوائے اسرار یہ جو شاہ حضرت شاہ ولایتؒ کی نسل میں تھے اور خود بھی صاحبِ مال بزرگ تھے، عوام کے اس خیال کے خلاف اپنا ذاتی تجربہ جو انہوں نے تقریباً تین سو برس پہلے کیا تھا، اپنی کتاب میں بیان کرنے میں جو یقینا دلچسپی سے پڑا جائے گا۔

راقم الحروف (یعنی سید کمال بن سیدیل تھے)	راقم المعروف (یعنی سید کمال بن سیدیل تھے)
اسرار یہ، گزہ ہائے آغا (درگاہ حضرت شاہ ولایتؒ)	اسرار یہ، گزہ ہائے آغا (درگاہ حضرت شاہ ولایتؒ)
راہِ سبیل آردہ است دمِ دریں جاں	راہِ سبیل آردہ است دمِ دریں جاں
نہ گزہ مردان چہا یکای بندِ نیشی ز زلفِ	نہ گزہ مردان چہا یکای بندِ نیشی ز زلفِ
جائے میں مگر کہیں ڈنگ نہیں مارتے۔	جائے میں مگر کہیں ڈنگ نہیں مارتے۔

زبانہ حال میں بھی متعدد حضرات کا تجربہ صاحبِ اسرار یہ کا مؤید ہے۔

درگاہ حضرت شاہ ولایتؒ میں عہدِ مغلیہ سے قبل کی سوائے ہم چار دیواری اور کھنڈوں کے اور کسی عمارت کے آثار موجود نہیں۔ محمد شاہ بادشاہ کے عہدِ سلطنت میں شیخ غلام محمد نے جو قومِ کلال کے ایک متول شاہی اہلکار اور مشائخ کے معتقد تھے، درگاہ کی موجودہ چار دیواری، بارہ دری اور مسجد اپنے صرف سے تعمیر کی تھی۔ بعد میں جنوبِ رویہ دروازہ شیخ گلزار علی نے اور شرقِ رویہ دروازہ سید اعجاز حسین (محلہ گندی) نے تعمیر کرایا اور مسجد کی مرمت بھی انہوں نے کرائی۔ دروازہ سے متصل ایک حجرہ مولوی محبت علی خان عباسی کا ادایک دالان متصل مزارِ منور شاہ صاحبِ شیخ گلزار علی کا مقبرہ ہے۔

حضرت شاہ ولایتؒ کے پہلو میں آپ کی زوجہ معظمہ کی قبر ہے اور پائین مزار آپ کے ولید اکبر قاضی سید میر علی اودان کی زوجہ کی اور دونوں کی پائین شاہ ولایتؒ کے فرزند اصغر سید

عبد الغزیز (جن کو سید عزیز الدین و عزیز الدین بھی کہا جاتا ہے) اور ان کی زوجہ کی اور ان کے
 باپ میں سماءہ بختونی دختر شاہ ولایت کی قبور ہیں۔ ان ہی قبور سے متصل جانب شرق
 سید الحرف جہانگیر خشتی نبیرہ حضرت شاہ ولایت کا جو شرف الدین کے نام سے بھی موسوم ہے
 مرقہ موزر ہے اور اس سے متصل اور اہل خاندان کی قبور ہیں۔ جانب غرب متصل دیوار حضرت شاہ
 ولایت کے مرشد زادہ اور خلیفہ شیخ معین الدین ناگوری قدس سرہ کا مزار پڑاوار ہے، درگاہ کے
 شمال مغربی گوشہ میں سید محمد ابدال الملقب یہ دودہ و حاری نبیرہ شاہ ولایت کا مزار ہے جس کا
 احاطہ سید علی مظفر خان بن سید امان علی خان (گھڑیال والے) نے تعمیر کرایا تھا۔

احاطہ درگاہ میں حضرت شاہ ولایت کے خاندان کے علاوہ بعض اور قدیم قبور بھی
 ہیں۔ خاندان قاضی زادگان کے دو ایک بزرگوں کی قبریں بھی اندرون احاطہ ہیں۔ حمرو
 سے متصل بہ جانب شرق ایک قبر قاضی الہدیہ کی ہے۔ بیرون احاطہ حضرت شاہ صاحب کی
 اولاد، خاندان قاضی زادگان، خاندان شیخ معین الدین ناگوری اور سادات و شرفاء کے چند اور
 خاندانوں کے قبرستان ہیں۔ انہی قطعات آراضی میں درگاہ کے مجاور کچھ رقم لیکر عوام الناس کے
 مرقے بھی دفن کر رہے تھے جس کی بنا پر بعض دھنوں، قسائیوں اور دوسری پیشہ ور اقوام کے
 دو ایک قبرستان بھی کچھ عرصہ سے ان اطراف میں ہو گئے ہیں۔

۱۔ صاحب تاریخ واسطیہ نے ان قبور کے متعلق کچھ عجیب غلط لکھا ہے۔ حضرت شیخ معین الدین ناگوری کے
 مزار پڑاوار کا اداں تو ذکر ہی ایسے الفاظ میں کیا ہے جس سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ ان کا دل یہ پسند نہیں کرتا کہ حضرت
 ممدوح کا مزار بھی یہاں بتایا جائے پھر آپ کے مرقہ موزر کو سید راجہ بن سید عبد الغزیز کی قبر لکھا ہے، حالانکہ ان
 کی قبر اپنے پدر بزرگوار کے متصل جانب شرق ہے۔ حمرو کے متصل جس قبر کو حضرت شیخ معین الدین ناگوری کا
 مزار بتایا جا چکا ہے حقیقتاً حضرت شاہ ولایت کے خادم شیخ نظام کی قبر ہے جن کی اولاد میں خاندان درگاہ کا خاندان ہے
 ۲۔ ان کا نام نامی مؤلف واسطیہ نے قاضی خداد سے عرف سونہ برسوں لکھا ہے، یہ ہرگز صحیح نہیں ہے۔
 اصل نام ”الہدیہ“ ہے۔ جو سید خدادیہ کے فرزند تھے۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو حصہ دوم)۔

انیسویں سے اکیسویں رجب تک میں دن عرس ہوتا ہی ششہم میں عرس بیگم پڑی
موضع داد سرائے میں بہ موجب پروا نہ مہری احمد علی خان عرس درگاہ شاہ ولایت کے لئے دفن
تھی۔ ابتدا شاہ ولایت کی اولاد عرس کا انتظام کرتی تھی، اب پہلی تاریخ میں درگاہ کے مجاور
دوسری تاریخ میں بڑھتے والے کالستہ اور منیری تاریخ میں شہر کے قسائی، تیلی وغیرہ رشتہ
اور عرس کا انتظام کرتے ہیں۔

استراخ سلطنت اسلامی تک تلچران کے مصارف کے لئے ایک ٹکڑ اور خادمان کا
کو ۲ روپیہ ملتا تھا چند سیکھ زمین بھی خادمان درگاہ کو ملی ہوئی تھی۔

گور غریباں عید گاہ سے لیکر درگاہ حضرت شاہ ولایت اور اس کے اطراف و جوانب میں
دور دور تک قبروں کا ایک شہر خوشاں بسا ہوا ہے، خدا معلوم کون کون مٹا
باصفا صاحبان حشمت و جاہ یہاں منتظر نفع صور میں ہے۔

عطر ٹی کا جو نہ ملتے تھے ۹ نہ کبھی دھوپ میں نہ کھلتے تھے

گردش چرخ سے ہلاک ہوئے استخوان تک بھی انکے فلک ہوئے

بڑے بڑے سنگین چوڑے و حظیرے ششہم اور ہزاروں قبریں ٹوٹی پڑی ہیں۔ صداف قبروں
کا اب نام و نشان بھی باقی نہیں۔ مرنے کے بعد کس شان سے مقبرے تعمیر ہوئے آج کوئی عالم۔

بھی موجود نہیں۔ تونڈیا سے مارے پھر رہے ہیں۔ عجب حسرت کا مقام ہے۔

تھے جو مشہور فقیر و مفتور باقی ان کے نہیں نشان قبور

تاج میں جکے تھے گھر ٹھوکر میں کھاتے ہیں وہ کاسہ سر

عہد اسلامی کے آثار قدیمہ کی تلاش و جستجو میں خاکسار موقوف کا شہر کے قبرستان میں بار بار
گزر ہوا، گھنٹوں گور غریباں کی ایک ایک اینٹ کو دیکھتا پھرا۔ کہنے کا غلات میں جن کے جاہ و شہم
کا حال پڑھا تھا، شہر خوشاں میں آکر ان کا کچھ عجب حال پایا۔ بیکسی کے عالم میں منوں ٹی کے نیچے
دبے پڑے ہیں، حسرتیں بادل بن بن کر ان کی ٹوٹی قبروں پر چھائی ہوئی ہیں، ابر نیساں کے

سواۓ کوئی افسوسہا نے والا ہر امداد نہ تنہائی و یکنی کے سوا کوئی ہمد و انیس بستید غلام علی کشو
وے جیسے اسیر کتہر کا مزار مرقد عبرت ہو جن کے دیوانخانوں اور مجلسراوں میں پرفضا پائیں
باغ موجود تھے آج ان کی لحد کے پاس سرد، بید و چنار کے درخت تو کجا، گلاب و چنیل کے
خشک بھول بھی نہیں، سنبہ تک افسردہ نظر آتا ہے۔ مزار کی اینٹیں بکھری چری ہیں۔

خشک گل، افسردہ سنبہ، شمع چپ بالیں اٹھیں، جی بھڑایا عالم گورہ سیلچداں دیکھ کر
میں اس مرتفع اور شکستہ چوترہ پر کھڑا تھا، چاروں طرف آسودگان عدم کی خواب گاہوں اور
شہر خوشاں کی قبروں کا ایک سلسلہ نامتناہی چلا گیا تھا، اس منظر نے خیال کو تحریک دی، جیسے
لگا کہ یہی ادا اینٹ وجود کے اُبھرے ہوئے و طبع حزن میں سے ہزاروں صدقات ہارش سے
زمین دوز ہو گئے ان میں کس کس کی تمنائیں اور کسی کسی آرزو میں مایوسی سے دست و گریبان
ہو کر عالم سکوت میں متحیر تپ رہی ہوئی ہیں، خدا جلنے ان میں کتنے مذہبران ملک اور وزیران سلطنت
ہو گئے، کتنے بہادر و جانباز شہداء و انشا پر داز ہو گئے، وہ بھی ہو گئے جو عین عصفوان شباب میں
جل دئے اور وہ بھی جو عمر طبعی کو پنچھکر مرے سکيا آج ان میں کسی کو دنیاوی عیش و لطف کے
کچھ فرے یاد ہیں۔ وہ دولت و ملول کے کھیل، وہ ساز و سامان آرائشیں، وہ عیش و عشرت،
وہ حسن و عشق کے چرچے، وہ نسب و ماہ کی دلفریبیاں، وہ نسیم سحر کی عطریں، وہ احباب کے
جھگڑے، یعنی وہ تمام دنیاوی مشاغل جن میں سے ایک ایک بات کا زندگی میں کیا کچھ اہتمام تھا
کیا اب بھی ان کی یادوں میں باقی ہے۔ یہ سوچتا ہوا ذرا آگے قدم بڑھا یا تھا کہ ایک ضیفہ کی دل
ہلا دینے والی اور درد بھری آواز نے اپنی جانب متوجہ کیا۔ اپنے اکلوتے اور جواں مرگ بیٹے کی قبر
سے لپٹی ہوئی آہ و بکا میں مصروف تھی، بڑھا پے میں ایک ہی سہارا تھا جسے موت کے ظالم ہاتھ
نے اس سے چھین لیا تھا۔ یہاں سے تھوڑی دور چلا تھا کہ مٹی کا ایک تازہ ڈھیر سامنے آیا۔ یہ ان
مولوی صاحب کی قبر ہے جو ابھی چند ہی دن ہوئے دہلی و بدعتی کے ہنگامہ آرائیوں میں نہایاں
صنہ یا کرتے تھے۔ آج عالم سبکی میں خاموش پڑے ہیں۔ جلسوں میں فریق مخالف پر کسی کچھ

بوجھ کر کرنے نھے اب ان کے سر ہائے کیسا ہی شور مچاؤ، چیخے چیخے مچاؤ، یہ ہوں ہاں کچھ نہیں کر سکتے غرضیکہ اس شہر خوشاں کے عبرت افزا نظارے، لق ووق میدان کے شانے، شکستہ و بوسیدہ قبروں کی حالت، قبرستان کے درختوں کی المہانگیز سنسناہٹ نے دل پر خیالات کا ایک چوم طاری کر دیا اور میں اس عبرت انگیز کلام کو پڑھتا ہوا مردوں کی بھگڑی سے زندوں کے دین بسیرے کی طرف لوٹا۔

خوب ملک روس ہو اور سرزمینِ طوس ہو
اسطرف آوازِ طبلِ اک سو صد گوس ہو
چل دکھاؤں توجو قید آد میں محبوس ہو
جس جگہ جانِ تمنا سو طرح مایوس ہو
یہ سکندر ہو، یہ دارا ہو، یہ کیا و کس ہو
یہ فلاطون، یہ ارطودا، یہ جالینوس ہو
کچھ بھی انکے ساتھ غیر از حسرت و افسوس ہو

کل ہوس اسطرح سے ترغیب دیتی تھی مجھے
گر میتر ہو تو کیا عشرت سے کیجئے زندگی
نستے ہی عبرت یہ بولی اک تاشا میں تجھے
لے گئی بیکارگی گور عنہ بیاں کی طرف
مرفدیں دو تین تہلا کے لگی کہنے مجھے
یہ وہی ہینگے جو دعوائے خدائی کر گئے
پوچھ تو ان سے کہ جاہ و شمت دنیا سے آج

۶۔ درگاہ شاہ نصیر الدین
چشتی رح

شاہ صاحب کی درگاہ بیرون شہر جانب شمال و مغرب متصل بائیں پارک واقع ہے۔ بارہویں صدی ہجری کے آخر تک یہ درگاہ بارہویں اور آباد تھی، عرس بھی ہوتا تھا، لیکن اب ویران و سنان ہے۔

عرس بھی نہیں ہوتا۔ ان کی اولاد میں اب کوئی مذہب آبادی پر نہیں، جو چند لوگ ہیں وہ دودو چار چار پشت سے شیعہ المذہب ہیں۔ جن کو عرس وغیرہ سے قدرتا کوئی دلچسپی نہیں ہو سکتی۔ آپ کا مزار محلہ دستار سیاہ میں واقع ہے۔ مدت دراز سے

۷۔ درگاہ شاہ نظام الدین
سہروردی رح

پڑا تھا۔ مولانا سید عبدالرحمن بک نے ۱۳۳۲ھ میں از سر نو

بنوایا اور احاطہ درگاہ کو، جس کی کچھ آراخی بہ مرد آقام قرب و جوار کے بعض مکانات میں شامل
۱۷ (معلق صفحہ ۱۷) اصل شعر میں بجائے ”غریباں“ کے ”امیراں“ کی لفظی ترمیم کی گئی۔

ہو گئی ہو، نچتہ کرایا۔ ایک کمرہ بھی بنوایا۔ اب یہ مقام بارونق ہو۔ مولانا کا قیام بھی یہیں ہے۔

۸۔ مزار عارف باللہ حضرت شاہ سکر اللہ قادری

عہد جہانگیر کے خدارسیدہ اور قادریہ سلسلہ کے صاحب کمال بزرگ تھے۔ آپ کا سلسلہ معیت کئی لشپوں تک آروہ

میں جاری رہا۔ مشائخ آروہ کی بعض قدیم دستاویزات پر ”سید قطب بن سید محمد افضل صاحب سجادہ حضرت شاہ شکر اللہ عارف باللہ قادری“ کے دستخط ان ہی الفاظ کے ساتھ تحریر ہیں۔ ۹۷۰ھ بمبئی عہد عالمگیر تک اس خاندان کے بزرگوں کا تذکرہ کاغذات میں ملتا ہی نکلا۔ مؤلف کو آروہ کے قبرستانوں اور مزارات میں اکثر بزرگوں کی قبروں اور مزارات کی سنگی کے نظارہ نے بار بار متاثر کیا ہے لیکن جس وقت ایک صوفی منش دوست کی میمنہ میں حضرت ممدوح کے مزار کی تجسس میں اس مقام پر پہنچا جو آپ کا آرام گاہ ہے زبان قلم سے نکلے ہوئے الفاظ قلب کی اس اذیت اور دل کی اس بتیابی کا اظہار نہیں کر سکے جو اس منظر کے دیکھنے سے پہنچی۔ محلہ کالی گجڑی (ستارسیاہ) میں جس کا نام ہی حضرت ممدوح کی خاندانی خصوصیت کا آج بھی اظہار کر رہا ہے، امام باڑہ کے سامنے، جو کسی زمانہ میں حضرت ممدوح کی خانقاہ تھی مٹی کا ایک اونچا ڈھیر ٹپا ہے اس کی چار دیواری کی مینادوں کے کچھ آثار اب بھی باقی ہیں۔ حضرت کا مزار پر انوار تھا، ایک قبر کی کچھ اینٹیں بھی بکھری پڑی ہیں۔ یہ نظارہ ہی کسی قبر پرست کے لئے نہ سہی آثار قدیمہ کے مجھ جیسے شیدائی کے لئے کچھ کم اذیت دہ نہ تھا۔ مگر آہ! اے آروہ کے اسلاف پرست مسلمانوں! سنو، اس بزرگ، اس ولی اللہ کا مرقہ منور محلہ کے پتہ والوں کے گھوڑوں کی ٹاپوں سے پامال ہو رہا ہے، یہاں گھوڑے بندھتے ہیں، جس مقام پر اس بزرگ کی ہڈیاں دفن ہیں وہاں گھوڑوں کی لہید اور پیشاب کی عفونت آرہی ہے!!

خانقاہ کی اینٹیں تو خیر امام باڑہ ہو جانے کی وجہ سے سلامت ہیں، لیکن یہ امام باڑہ یا الفاظ صحیح خانقاہ جس واجب الاحترام بزرگ کی یادگار ہے کیا اس کا مزار اس کا بھی مستحق

ہیں کہ گھوڑوں کی ٹاپوں کی زد سے تلے محفوظ کر دیا جائے ۱ یہ سچ ہسی کہ حضرت کی نسل میں اب ایک دو اشخاص جو باقی ہیں ان میں سے کوئی فرد امر وہہ میں موجود نہیں، امام بارہ کے متولی فشی اظہر علی ورائض نویس جو کسی عدالتی کارروائی کی بنا پر متولی ہو گئے ہیں اگر اختلاف عقائد کی وجہ سے اس طرف متوجہ نہیں تو کیا امر وہہ کے اور مسلمانوں اور بالخصوص شیخ صدیقی علی خان وغیرہ اہل علقہ یا مولوی احسان الحسن اور مولوی صبیحہ اللہ صاحبان کا بھی کوئی فرض نہیں؟

نام نیک رنگاں ضایع مکن تا بماند نام نیکت یادگار

پیر خوارہ پیر خوارہ

۹۔ روضہ منورہ حضرت شاہ ابن بدیع چشتیؒ اسٹیشن کے قریب واقع ہے۔ یہ بہت مشہور و معروف روضہ شہر سے جنوب و مشرق میں ایک اس پر سرخ چتر کی بارہ دری تھی جو پیر خوارہ کی معمرہ بیان کی جاتی ہے

۱۰۔ یعنی پیر خوارہ بن شاہ مسعود بن شاہ قاسم بن حضرت شاہ ابن بدیع چشتیؒ آپ کا نام نامی حضرات پیر زادگان کے مطبوعہ شعبہ میں ”محمد مقصود“ درج ہے، آپ کے دستخط مستند قدیم دستاویزات خانہ دانی پران الفاظ میں ملتے ہیں ”فقیر خوارہ ابن شیخ مسعود“ معلوم ہوتا ہے کہ آپ سے بخاروں کی قوم کو عقیدت تھی، شاید ان کے پیر ہونے کی وجہ سے ”پیر خوارہ“ مشہور ہو گئے ہوں اور وجہ کسر نفسی اپنے نام کو بجانے ”فقیر خوارہ“ لکھتے رہے ہوں۔ بہر حال اس لقب کی کوئی وجہ بھی صحیح ہو بخاروں کی قوم کو جس کی بڑی تعداد اس زمانہ میں قائمہ متصل مراد آباد رہتی تھی اور بخار کی کاؤ بار کی وجہ سے ان میں مال و دولت بھی کافی تھا، حضرت شاہ ابن بدیعؒ کے روضہ منورہ کی سنگین بارہ دری کا سامان تعمیر فرام کیا جو ابھی پیر خوارہ کے انتظام میں ہے۔ عہد شاہجہاں بادشاہ تقریباً ۱۶۵۰ء میں تعمیر ہوئی۔ یہ بارہ دری کس شان کی تھی اسکا اندازہ صرف ان چند چھروں سے ہو سکتا ہے جو چوتروں کی سڑھیوں پر نصب ہیں۔ مشہور مقولہ ہے کہ تاریخ ہمیشہ اپنے واقعات کو دوہراتی رہتی ہے۔ چنانچہ میں پہلی تعمیر سے تقریباً تین سو برس کے بعد ابھی پیر خوارہ کی سانویں پشت میں محبتی پیر سید الدین احمد اسی منشا

خانہ دانی و عقیدت و ادارت کی سند و آثار و آثار

کسی صدر سے سمار ہو گئی تھی پھر دوبارہ تمیز ہو سکی اس کے بعض خوبصورت نقش و نگار سے
مزن پتھر جو اپنے صنائع کی تصنائی اور کاریگری کے زبان حال سے شائبہ ہیں چوتھرہ کی ٹیڑھی
پر نصب ہیں، احاطہ درگاہ کی پختہ چار دیواری تھی جس کے آثار بھی، اب تک باقی ہیں۔ آپ کے فرزند
بالکمال شاہ نور الدین و شاہ صدر الدین قدس اللہ اسرارہم اور دوسرے بیٹوں پوتوں کے مراد
بھی متصل مرقد منور واقع ہیں۔ سید جمال کا مزار بھی جن سے ششہ کا تعلق تھا اور جن کو آپ سے
عقیدت بھی تھی احاطہ مزار سے متصل ہنیز خاندان پیر زادگان کے قبرستان بھی احاطہ روضہ
منورہ میں ہیں۔ جہانگیر و شاہجہاں و عالمگیر کے عہد سلطنت میں آپ کا عرس بڑی دھوم
و صاف سے ہوتا تھا۔ بیرونجات سے بڑی تعداد میں لوگ آتے تھے۔ فقراء و مشائخ اور مریدین کے

(درمیان ۱۱۹)

پر سنگین جہاز زر و تفریق سے تعمیر کر رہے ہیں۔ لہٰذا بخارہ۔ یہ لفظ سنسکرت زبان کے لفظ "बखार" (बखार)
سے مشتق ہے جس کے معنی یوپار اور سوداگر کے ہیں۔ بعض لوگ اس کو فارسی کے لفظ "برخ آہ" کی گہڑی جیٹو شکل
کہتے ہیں جس کے معنی چادلوں کے خال کے ہیں لیکن یہ صحیح نہیں۔ سنسکرت کی ایک بہت قدیم کتاب "داس کد
چترا" کے ایک حصہ میں "بخارہ" کا لفظ موجود ہے۔ اس صوبہ میں جو بخارے آباد ہیں وہ ہمیشہ سے ہی کاٹھ
کرتے ہیں کہ مقام سے دوسرے مقام کو تجارتی اشیاء بیچتے تھے۔ نظیر اکبر آبادی فراتے ہیں "سب ٹھاٹھ پڑا
رہا و بچا جب لا دچے گا بخارہ"۔ انگریزی سلطنت میں ذرائع بار برداری کے وسیع ہونے کی وجہ سے ان کے آبائی
پیشہ میں بھی خلل واقع ہو گیا۔ سلطان علاء الدین خلجی نے جو ضابطہ تجارت اور نرخ اشیاء کے قائم کئے تھے ان میں ان
بخاروں کے بھی فرائض متعین کئے گئے تھے۔ اس زمانہ کی تاریخوں میں ان کا اکثر ذکر آتا ہے۔ بعض جگہ انہیں لفظ
"لمنائیاں" سے بھی موسوم کیا گیا ہے۔ اس صوبہ کے بخارے بھی اپنا خاص مقام سے بتاتے ہیں۔ ایک روایت
یہ بھی ہے کہ ابتداً یہ ہندو بھاٹوں کی ایک شاخ "چارن بھاٹوں" میں سے تھے۔ اپنا پیشہ ترک کر کے تجارت
کا کاروبار کرنے لگے۔ ان کی چار بڑی قسमें ہیں۔ ترکا بخارے، بید بخارے، بانا بخارے، کیری بخارے اور
ہر دپ۔ ہر ان سب میں بہت سی شاخیں ہیں صرف ترکوں میں ہی ۲۶ فرقے ہیں۔ اولاً نامہ میں ان کی خاص

د ولسوالۍ د حضرت شاه ابن بدر شېخ د



قیام کے لئے روضہ سے متصل مکانات بھی تھے مصادر روضہ کے لئے ڈیڑھ سو لکھ اراضی سلطنت کی عطا کردہ تھی۔ یہاں اب ایک مسجد اور بارہ دری بھی ہے۔ ماہ ذی الحجہ میں گیارہ سے پندرہ تک پانچ دن عرس ہوتا ہے جس کا انتظام آپ کی اولاد کرتی ہے۔ ان کے علاوہ عرس کی ایک شب کھنی جولاہے بھی کرتے ہیں جن کو حضرت سے موروثی عقیدت ہے۔ ان کے قبرستان بھی روضہ منورہ سے متصل ایک قطعہ اراضی میں ہیں۔

۱۰۔ مزار شیخ چاہن | متصل آبادی جانب شرق تالاب پانناڑی۔ اس محلہ کا نام بھی محلہ شیخ چاہن پڑ گیا ہے جس کو عوام غلطی سے محلہ ”شیخ چاہناں“ کہتے ہیں۔ اس مقام پر مسلمانوں کی آمد کے زمانہ میں ایک بڑا تجانہ تھا

یہ تجانہ قدیم شہر کے باہر اس تالاب کے کنارے تھا۔ تجانہ کے بت بہ تعداد کثیر اس ڈھیر میں دبے پڑے ہیں۔ تقریباً بیس برس ہوئے گلاب شاہ ساکن مراد آباد نے زیرِ تفریق سے اس مزار اور مسجد کی مرمت کرائی تھی۔

۱۱۔ مزار حضرت شیخ پیر | واقع محلہ نیازبان یہ مزار ایک وسیع احاطہ میں ہے جو پہلے عسکریہ پیر کے نام سے موسوم تھا۔ اس احاطہ میں مختصر سی مسجد بھی ہے۔

۱۲۔ مزار شاہ ضعیف | آپ کا مزار محلہ گلوٹی میں ہے، آپ مشائخ متاخرین میں حضرت مرزا مظہر جان جاناں کے مرید عالم باعمل اور صاحبِ نسبت بزرگ بزرگ تھے۔ سنہ ۱۲۴۰ھ میں بوقت نماز عصر بحالت سجدہ واصل تھے پھر

۱۳۔ مزار شاہ گدا | آپ کا مزار شہر سے جانب جنوب متصل تالاب کینٹیا واقع ہے۔ یہاں علاوہ اہل خاندان کی قبور کے شیخ جان محمد اور شاہ گدا قادری کے مرید شاہ عبدلواحد کے مزارات بھی ہیں، کسی زمانہ میں بارونق مقام محلان میں گدا

(بقیہ صفحہ ۱۲۰)

تھی وہاں سے بلاسپور، رچھا وغیرہ مقامات پر جایاے۔ بہر حال وہاں ماضیہ میں یہ خوشحال اور متمول تھے۔

کے لئے ارغی بھی سلطنت کی جانب سے مقرر تھی، خدام درگاہ کو یہ مہیا ملتا تھا، ان خدام کی نسل میں محلہ بٹوال کے فقیر ہیں، جن کا پیشہ اب گداگری ہے۔

۱۴۔ درگاہ شاہ عبدالمجید | بختہ چار دیواری کے اندر متصل عید گاہ واقع ہے۔ مرقد نور پر خوبصورت مقبرہ بنا ہوا ہے۔ جواب جا بجائے شکستہ ہو گیا ہے آپ کے بھائی اور جانشین شیخ فیض اللہ کی قبر بھی پائین

مزار ہے جواب اینٹوں کا ایک ڈھیر ہے۔ احاطہ درگاہ میں عالی شان مسجد ہے جس کے خوشنما گنبد جا بجائے مٹن ہو گئے ہیں، سائے کا ایک مینار گر گیا، کنگرے ٹوٹے پڑے ہیں، گنبدوں پر خود درخت اُگ آئے ہیں۔ تیار خ تعمیر کا حسب بل کتبہ سنگ مرمر پر خوشنما حروف میں کندہ تھا یہ پتھر کسی صدمہ سے ٹکڑ ٹکڑ کیا جائے ٹکڑے ٹکڑے ٹلاش سے دستیاب ہوئے۔

مکہ والہ الا اللہ محمد الرسول اللہ

یافتہ بنا از مدوۃ الجمال
مقامہ در اقامہ عبد الواحد
بجہدہ غنی ز سبکی کمال
راے ہدی سطر صبر ہیں بیانی

مسجد کے متصل شاہ صاحب کے خلیفہ عمدۃ الواصلین سید عبدالحکیم کا مقبرہ ہے جو طرز تعمیر میں آپ کے مرشد کے مقبرہ کے مشابہ ہے۔ یہ بھی جا بجائے شکستہ ہو گیا ہے۔ سابق میں آپ کا عرس بھی خوب دھوم دھام سے ہوتا تھا۔ مصارفِ روحہ کے لئے ڈیڑھ سو گیارہ اراضی کی ایک ملک سلطنت کی عطیہ تھی۔ آخر عہد سلطنت اسلامی تک تیلچراغ کا خرچ اور درگاہوں کی طرح مقرر تھا۔ اس خاندان کے لوگ جب امروہہ میں باقی نہ رہے عرس بھی موقوف ہو گیا اور مقبرہ کی مرمت اور خدمت کرنے والا بھی کوئی باقی نہ رہا۔ مسجد اور مقبروں کی عمارتوں کی حالت نہایت درجہ زبون ہے۔ یہ تاریخی عمارتیں مسلمانانِ امروہہ کی غفلت اور بے حسی کا اپنی زبان حال سے مرثیہ خواں ہیں۔

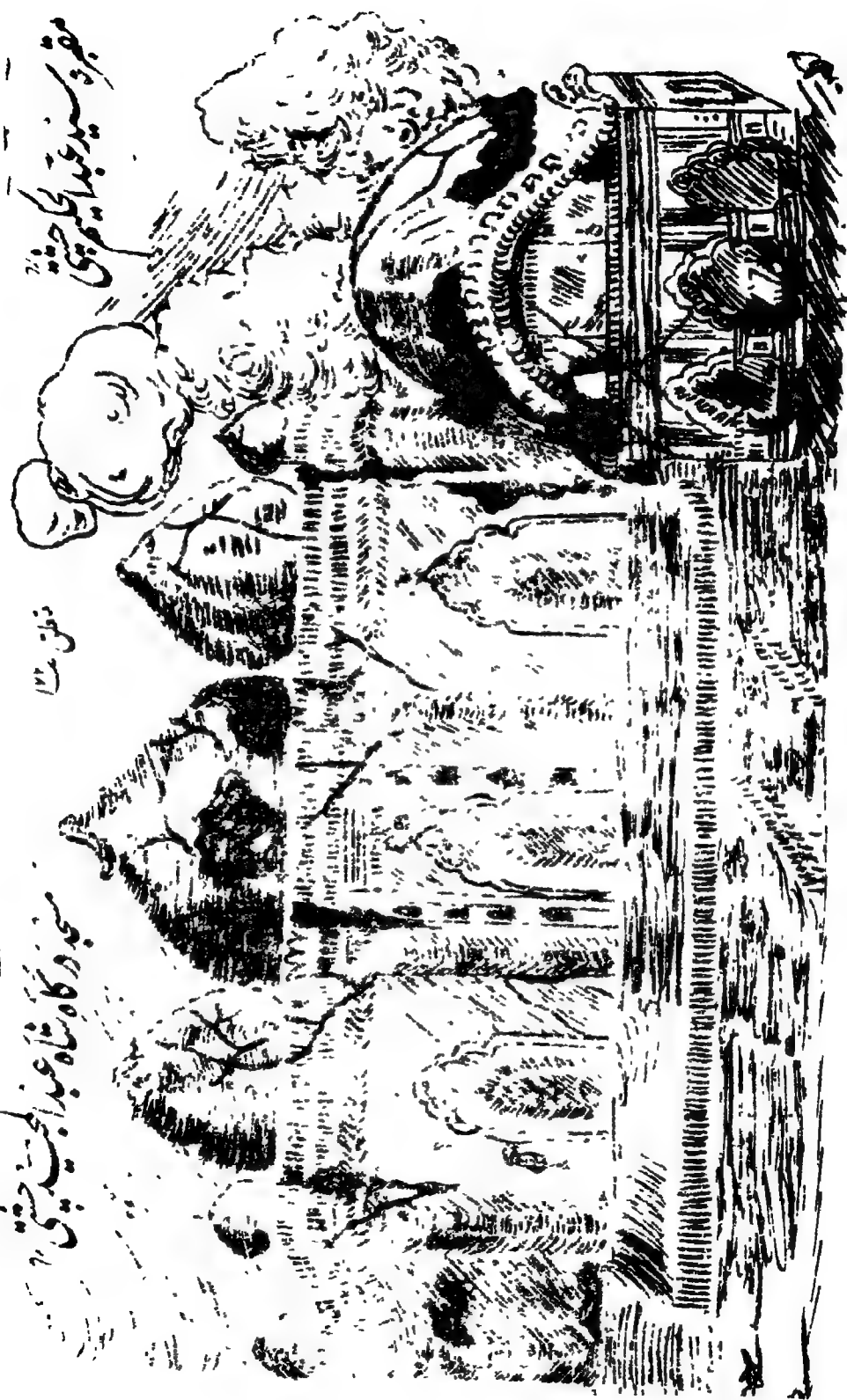
ع۔ حسرتِ بھوس رہی ہے یہ کس کا مزار ہے

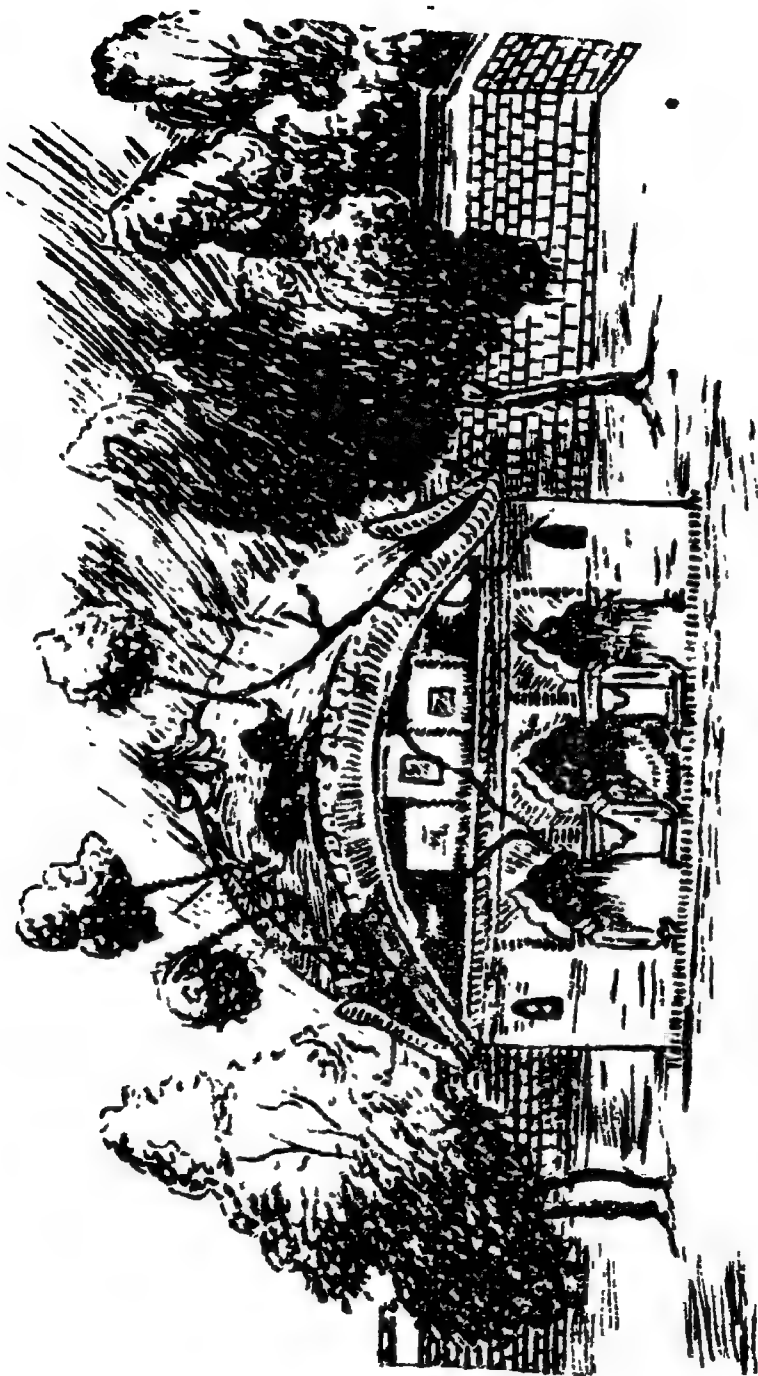
خانہ خالی را دیو می گیرد۔ خدا معلوم وہ کون لوگ ہیں جو اس متبرک مقام یعنی مسجد اور مقبرہ کا اپنے کو مالک یا قابض سمجھ کر اس متبرک زمین میں چھاں ان بزرگوں کے جسم خاکی دفن میں مل چکا ہے

مفتی سید عبدالحق حسینی

ذوق ۱۳۱۱

سجد و گاہ شاہ عبدالجبار حسینی





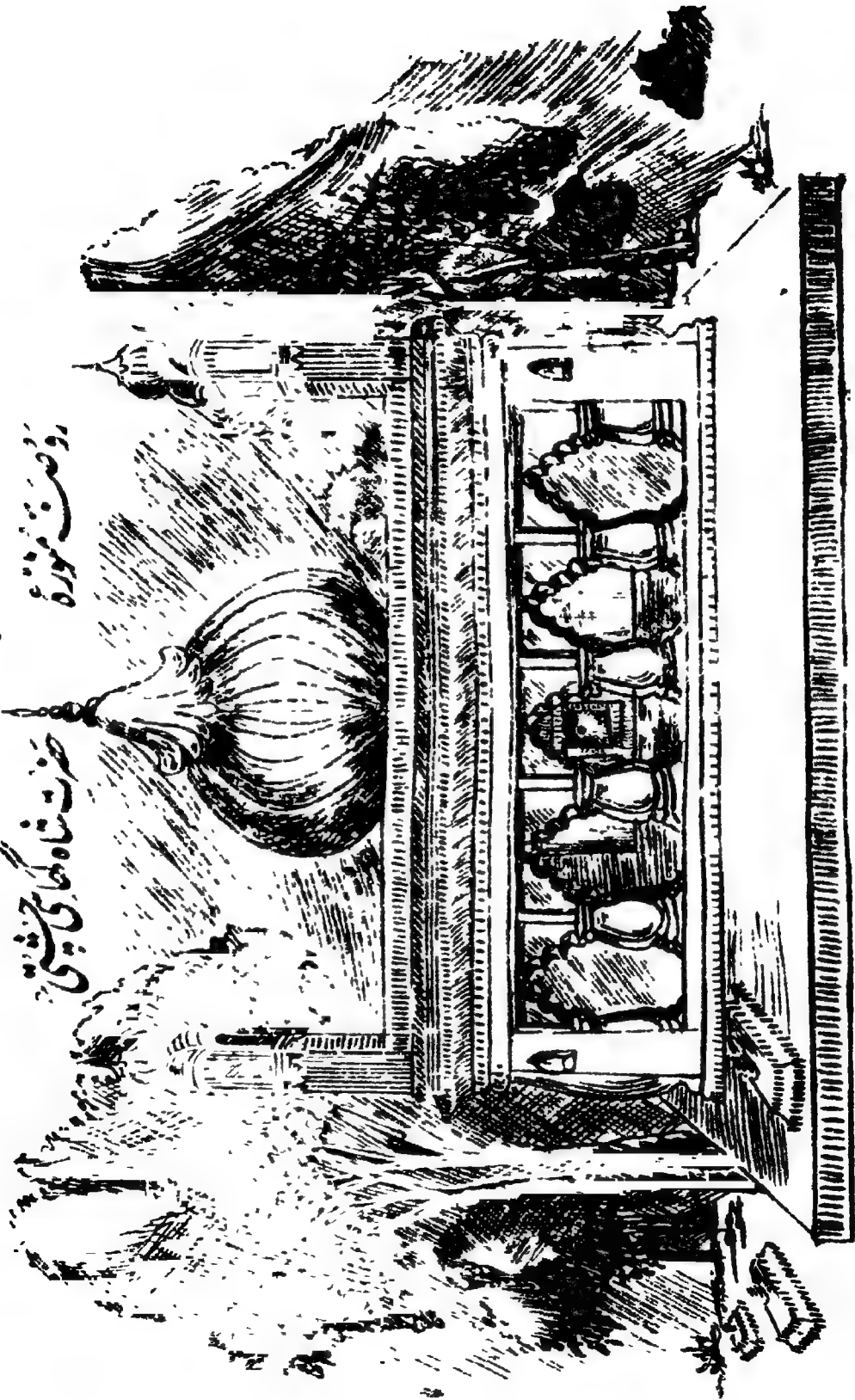
لا روضہ بنورہ حضرت شاد عبد المجید تنوی رحمۃ اللہ علیہ

شعبہ طبع ۱۲۷۰

حضرت شاه گنجی بی بی

دو صف منوره

مطابق اصل



کاشت کرتے اہل بلخ اور دوقلوں سے خوب نفع حاصل کرتے ہیں لیکن مسجد یا مقبرہ یا کسی مہر کی مرمت میں ایک جہ صرف کرنا ناجائز سمجھتے ہیں۔ خاکسار مولف جب ان عمارتوں کی تصویسی کے لئے ایک مصور کو ساتھ لیکر محبتی شاہ علاء الدین صاحب کی محبت میں یہاں پہنچا تو باری ملک نے یہ درناک منظر بھی دکھا کہ کسی نالائق نے سید عبدالحکیم قدس سرہ کے مقبرہ کی متصل بعض قبروں کے چوتروں کے پھر اوٹائیں نکالنا شروع کی ہیں غالباً اس غرض سے کہ ان کو درخت کر کے پنڈے وصول کرے! آہ! اے امروہہ کے مسلمانوں! تمہاری بے حسی اور بے حتمی ہیں سے کیل زیادہ ہوگی کہ ایسے متبرک اور تاریخی عمارتوں اور قبروں کو درست کرنا درکنار تمہیں میں اتنے نا بجا بھی ہیں جو ان کی اینٹیں تک بچ بچ کر اپنا دوزخ بھر رہے ہیں لیکن نہ تمہاری غیرت کو کوئی تحریک ہوتی ہے اور نہ تم اس کا کوئی درد اپنے دل میں محسوس کرتے ہو!!

امروہہ کے مسلمانوں کو اگر یہ توفیق نہیں کہ ان آثار قدسیہ اور بنیادوں کی یادگاروں کو برباد و مسمار ہونے سے محفوظ رکھیں تو کاش حکومت کے حکم آمار قدسیہ ہی کی توجہ اس طرف مخلصانہ عہد شایعہائی یہ تاریخی عمارتیں ہیں۔ جن کی درستی و حفاظت اس حکمہ کا فرض اولین ہے۔ یہ روضہ تالاب پانہاڑی کے قریب سید اغا الدین ہروردی کی درگاہ سے جانب شرق و جنوب میں ہے۔ مرقد منور پر خوشنما مقبرہ ہے جو اچھی حالت میں ہے۔ چہار دیواری البتہ جا بجا شکستہ ہو گئی ہے۔

۱۵۔ روضہ شاہ گھاسی
چشتی

۱۶۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۱۷۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۱۸۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۱۹۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۲۰۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۲۱۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۲۲۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۲۳۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۲۴۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۲۵۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۲۶۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۲۷۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۲۸۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۲۹۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۳۰۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۳۱۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۳۲۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۳۳۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۳۴۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۳۵۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۳۶۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۳۷۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۳۸۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۳۹۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۴۰۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۴۱۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۴۲۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۴۳۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۴۴۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۴۵۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۴۶۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۴۷۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۴۸۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۴۹۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۵۰۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۵۱۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۵۲۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۵۳۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۵۴۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۵۵۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۵۶۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۵۷۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۵۸۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۵۹۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۶۰۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۶۱۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۶۲۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۶۳۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۶۴۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۶۵۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۶۶۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۶۷۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۶۸۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۶۹۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۷۰۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۷۱۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۷۲۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۷۳۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۷۴۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۷۵۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۷۶۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۷۷۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۷۸۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۷۹۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۸۰۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۸۱۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۸۲۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۸۳۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۸۴۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۸۵۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۸۶۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۸۷۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۸۸۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۸۹۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۹۰۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۹۱۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۹۲۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۹۳۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۹۴۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۹۵۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۹۶۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۹۷۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۹۸۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۹۹۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

۱۰۰۔ روضہ شاہ علاء اول چشتی

فرلانگ پر واقع ہے۔ کچھ عرصہ شہر تک یہ مقام ویران حالت میں تھا۔ خاکسار مٹوائے کے بعد اب حضرت مولانا احمد علی شاہ عباسی رحمۃ اللہ علیہ نے بجائے قدیم خاندانی قبرستان کے شاہ علاؤ الدین کے جوار میں اپنے تدفین کی وصیت فرمائی تھی، حضرت قبلہ گاہی نے بھی اپنے لئے جوار پر زبرگوار کو پسند فرمایا۔ برادر عزیز حکیم مقصود احمد عباسی مرحوم کا جنازہ بھی دہلی سے لایا گیا اور حسب وصیت یہیں دفن ہوئے۔ عزیزہ سلیقہ بیگم عباسی مرحومہ کی میت بھی دہلی سے اروہہ آئی اور وہ بھی یہیں دفن ہوئیں۔ اب حال میں اصغر بیگم مرحومہ کا جسم خاکی دہلی سے لا کر یہیں سپرد خاک کیا گیا، ایک اور غریبہ کو بھی یہیں جگہ ملی غرضیکہ یہ قطعات اراضی خرید کر آپ کے مزار کی اور چوتروں کی سنگین فرش سے دستی کی گئی ہے، باغ و چمن بندی سے اس مقام کو بارونئی کرنے کا انتظام کیا جا رہا ہے۔

۱۷۔ درگاہ شاہ عضد الدین جعفریؒ

جانب غرب متصل آبادی محلہ نوگرہ۔ یہ درگاہ عوام میں آپ کے فرزند و جانشین حضرت شاہ منیر الدین المعروف بہ "شاہ موج" کے نام سے مشہور ہے۔ شاہ قیام الدین علیہ الرحمۃ اور اس خاندان کے بزرگوں کے اکثر مزارات یکجا و پہلو بہ پہلو ہیں۔ درگاہ میں محضری مسجد بھی ہے اور اسی سے متصل سکونت مکانات بھی ہیں۔

۲۸۔ درجہ کو شاہ عضد الدینؒ اور وراثت کو شاہ موجؒ کا عرس ہوتا ہے۔ جلسہ سماع بھی ہوتا ہے اور دیگر وراثت میں اس خاندان کے مرید اور عقیدت مند پہلے بہ کثرت تھے، اب بھی یہ سلسلہ قائم ہے۔

۱۸۔ درگاہ شاہ عبد الہادیؒ

بیرون شہر جانب شمال نصف میل کے فاصلہ پر ہے۔ شاہ عبد الہادیؒ کی وفات سنہ ۱۱۹۰ھ میں مقام کھائی کھیر و ضلع بریلی میں ہوئی تھی جہاں سے تابوٹ اروہہ لایا گیا اور خاندانی باغ میں دفن کیے کے وسیع و خوشنما عمارت بنوائی۔

دورگاہ کی تعمیر کی گئی۔ کچھ حصہ منہدم ہو چکا ہے لیکن بڑا حصہ باقی ہے۔ ماہ شوال میں ۱۲۸۵ھ تک ہر سال عرس ہوتا ہے جس کے مصارف موضع برہائی کی ملک موقوفہ نواب محمد عبداللہ خان سے ادا ہوتے ہیں۔ شاہ عبد الباقیؒ، شاہ حسن بخشؒ و شاہ غلام مصطفیٰؒ کے مزار اور خاندانی قبرستان

درگاہ حضرت شاہ عبدالکریم جعفری دیپال پور



روضه خانہ طبعاً علی خاں رستمی علیہ



بھی ہیں ہے۔

۱۹۔ شاہ رحمۃ اللہ | مزار متصل محلہ قرشی میں چوتراہ پر واقع ہے۔ ۵۰ اشعبان کو عرس ہوتا ہے۔ آپ کی مذبح کی قبر بھی پہلو میں ہے۔

۲۰۔ مزار شاہ حشیش | متصل مراد آبادی دروازہ بیرون شہر ایک مرتفع چوتراہ پر واقع ہے۔ سابق میں عرس بھی اچھے پیمانہ پر سادات و بزرگلاں کی جانب سے

ہوتا تھا جن کو آپ سے موروثی عقیدت تھی۔

۲۱۔ حاجی غلام علی شاہ | مزار محلہ چلہ میں لب شرک دہلی۔ احاطہ میں باغیچہ مسجد ابدالان ہے۔

۲۲۔ مزار تیسیم شاہ | جانب غرب درگاہ شاہ ولایت لب شرک داود سرگے۔ مرتفع چوتراہ پر مختصر سی چار دیواری میں واقع ہے۔

۲۳۔ مزار سید عبدالعزیز | محلہ نل میں لب شرک دہلی۔

۲۴۔ مولانا سید امانت علی | مزار متصل مزار شاہ عبدالغنی جانب غرب ایک مرتفع چوتراہ پر ہے۔

۲۵۔ روضہ حافظہ | متصل روضہ درویش علی خان۔ آپ کے لایق فرزند مولانا احمد حسین نے ۱۳۳۱ھ میں خانقاہ و مسجد بنوائی جس کے دو درجے اور چار کھرواں بازو میں ہیں۔ ایک وسیع باغ بھی نصب کیا ہے۔ ہر سال ماہ میلہ

میں آپ کا عرس ہوتا ہے، سالانہ عرس کے علاوہ معمولی جلسہ بھی ہر مہینہ میں ۵ روز تارخ کو سالانہ عرس کے نمونہ پر ہوا کرتا ہے۔ درگاہ و مسجد کے لئے چار قطعات باغ بھی وقف ہیں جن کی مجموعی آمدنی

تقریباً ہستماہ سالانہ ہے۔

خانقاہیں

امروہہ کی خانقاہوں میں اب محدود ہے چند کا صرف نام باقی ہے۔ شہر سے ذرا باہر نکلو ہر جا پر

طرف خانقاہوں، فقرائے مکھویں کے کھنڈر اور آثار طیس گئے، کسی زمانہ میں یہ سب آباد تھے۔
 وارد، صلہ اور سافر کے قیام اور طعام کا انتظام تھا۔ ان میں بعض کے متعلق اوقات کی ہلک
 و اراضیات بھی تھیں، جن میں سے بعض پر لوگ خاصانہ قابض ہو گئے، کچھ فروخت ہو گئیں
 ظالموں نے اینٹیں تک بیچ کھائیں۔ اب نہ خانقاہ میں باقی ہیں اور نہ تھکے، حضرت شاہ ابن
 بدرشتی قدس سرہ العزیز کی خانقاہ کے علاوہ جو ترمیم و مرمت کے بعد اچھی حالت میں ہے، کسی کا
 کھنڈر باقی رہ گیا ہے اور کسی کا صرف نام۔

پُری ہیں سب آخری ہوئی خانقاہیں وہ درویش و سلاطین کی امید گاہیں
 کھلی تھیں جہاں علم باطن کی راہیں فرشتوں کی پُرتی تھیں جن پر نگاہیں
 کہاں ہیں وہ جذب الہی کے پھندے
 کہاں ہیں وہ اللہ کے پاک بندے

اس خانقاہ کا نہ اب وجود باقی ہے اور نہ آثار۔ آٹھویں اور نویں صدی ہجری
 میں یہ خانقاہ آباد تھی۔ سید محمد ابدال دودہ دھاری، شیخ حسین الدین
 ناگوری اور سید اشرف جہانگیر قدس اللہ اسرارہم کا یہاں افادہ جاری تھا۔

۱۔ خانقاہ حضرت
شاہ ولایتؒ

یہ خانقاہ محلہ نوگیاں میں واقع تھی، اب اس کا وجود بھی نہیں۔ اسی کے کسی
 حصہ میں اب امام باڑہ بچ گیا ہے۔ آٹھویں و نویں صدی ہجری میں یہ خانقاہ
 خوب آباد تھی، اس کے بعد عرصہ دراز تک باقی رہی۔

۲۔ خانقاہ شاہ
نصیر الدینؒ

یہ خانقاہ محلہ کالی پگڑی میں واقع تھی۔ عہد جہانگیر بادشاہ سے
 عہد عالمگیری کے بعد تک خوب رونق پر تھی۔ کچھ عرصہ سے
 اہل محلہ نے علم و خیر یہاں رکھ لے تھے پھر ایک صاحب نے
 عدالتی کارروائی میں اس خانقاہ کو امام باڑہ ظاہر کر کے اسکی تولىت بھی حاصل کر لی۔ اب
 سے یہ باضابطہ امام باڑہ ہے۔

۳۔ خانقاہ عارف بآئندہ
حضرت شاہ سکر قادریؒ

۴۔ خانقاہ حضرت شاہ ابنؒ
 یہ خانقاہ بہ تبدیل ہیئت موجود ہے اور اسی نام سے اب ایک محلہ
 بھی موسوم ہو گیا ہے۔

۵۔ خانقاہ حضرت شاہ محمدی قیاض جعفریؒ گیارہویں صدی ہجری کے مشائخ
 کبار میں سے تھے۔ آپ کے بزرگ ہر گز اولاد نہ رکھے والے
 تھے۔ آپ نے امرتسر میں سکونت اختیار کی۔ ”سرائے محمدی“ آپ ہی کے نام سے موسوم ہے۔
 محلہ لکڑہ کے متصل جانب شمال جن قطعات زمین میں اب کاشت ہوئی ہے وہاں آپ کے مکانات
 خانقاہ و مسجد تھی۔ اس میں میں ہزار پانسو پندرہ گز رقبہ شامل تھا۔ حویلیات کے علاوہ خانقاہ
 کی عمارت کا ذکر کہنہ دستاویزات میں ان الفاظ میں تحریر ہے ”یک ایوان و دو حجرہ بابت خانقاہ
 از خشت پختہ مستقف بہ چوب و خاہنہائے خام چھپر پوش بابت سرائے آبادانی“

حضرت ممدوح کا مرقہ منور اگرچہ میں ہینگ کی منڈی متصل مندر آریہ سلج لب شرک واقع
 ہے۔ آپ کے فرزند ان باکمال سعد محمدی و روشن محمدی تک یہ خانقاہ خوب آباد رہی لیکن پھر یہ
 خانقاہ باقی ہو اور نہ حویلیات و سرائے آبادانی۔ رہے نام اللہ کا۔ دہیشی کا سلسلہ آپ کے بھائی
 شاہ حامد جعفری کی نسل میں جاری رہا اب تک جاری ہے۔ حضرت شاہ عبداللہ بن جعفریؒ
 آپ کے ہر اجداد اور مرید و خلیفہ تھے۔ جن کے مرید و خلیفہ حضرت شاہ عبداللہ بن جعفریؒ
 شاہ عبداللہ بن نے محلہ لکڑہ سے جانب جنوب اقامت اختیار کی۔ اب اس خاندان مشائخ
 میں محبی شاہ علاء الدین جعفری سجادہ پیدی پر مشتمل ہیں۔ سلمہ اللہ تعالیٰ۔

خانقاہ محلہ چلہ
 ابتدائے شاہ گدائی کی اولاد کا دیوانخانہ تھا بعد میں اسی جگہ شاہ غلام علیؒ
 اور دوسرے مشائخ کا یہاں قیام رہا اس وجہ سے یہ مقام خانقاہ مشہور

ہو گیا۔ شاہ غلام علیؒ کے مزار کے متصل بھی ایک دالان اور مسجد مجید حکمت اللہ خان کے خاندان
 نے تعمیر کرائی تھی جو خانقاہ کے نام سے موسوم ہے۔

مقبرے

مقبرہ قطب الدین خان | یہ مقبرہ قطب الدین خان امروہہ کے ایک حاکم کا ہے جو علوم

میں مقبرہ قطب شاہ سے موسوم ہے۔ اور کلکوئی کے جنگل میں شہر سے متصل واقع ہے۔ بہت خوبصورت گنبد بنا ہوا ہے۔ دو مینار منہدم ہو گئے دو باقی ہیں گنبد کی چھت میں پلاسٹر کے خوشنما بیل بوٹے بنے ہوئے تھے جس کے چند حصے باقی رہ گئے ہیں وسط گنبد میں اندر کی جانب پتیل کا بڑا ٹافکا لگا ہوا تھا کسی عالم نے اس کو بھی نکال لیا۔ امروہہ میں اس سے زیادہ خوشنما کوئی عمارت نہیں لیکن افسوس بڑا حسد اس کا کھسکا ہو گیا ہے۔ کبوتروں کی مہیا اور کوڑے کرکٹ کا ڈھیر لگا ہوا ہے۔ مقبرہ میں دو قبریں ہیں جن کی اینٹیں تک لوگ نکال کے لے گئے۔ عجب حسرت کا مقام ہے۔

دیدم چھندے نشسته در وقت بگاہ برگزیده مقبرہ نوشہرہ وال شاہ

فریاد کناں ز روئے عبرت می گفت کو آں حمہ خشت و مثال و آں چہاہ

اہل شہر کو اس کی مرمت دینی کا خیال نہیں۔ یہ ایک اہم تاریخی یادگار ہے کاش محکمہ آثار قدیمہ کی توجہ اس طرف مبذول ہو!

مقبرہ درویش علی خان | یہ مقبرہ درویش علی خان منصب دار چنیزاری فرخ سیری ہے

۱۱۳۱ھ کا ہے جو شہر کے بعد کی تعمیر ہے مقبرہ کے اندر ۱۲

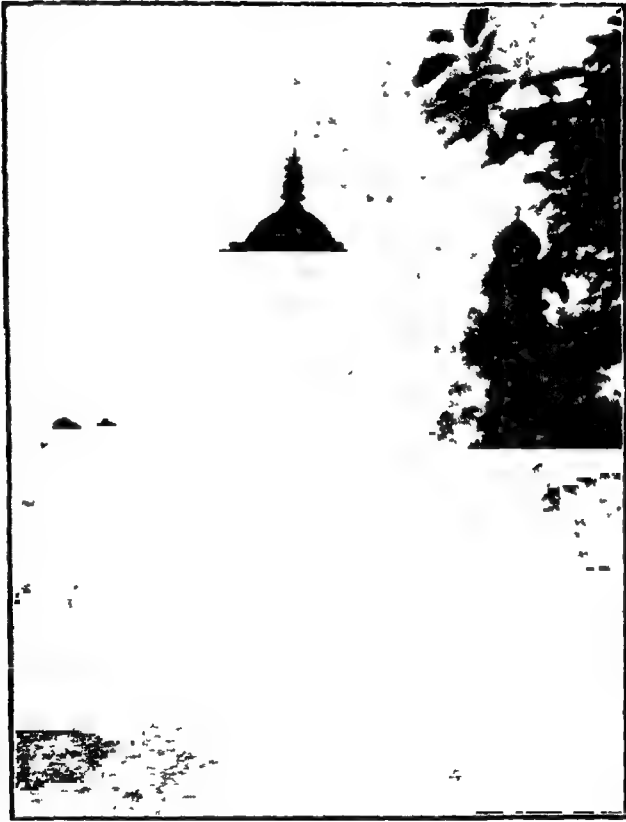
چھبر پر حسب ذیل کتبہ کندہ ہے:-

مرقدانہ فاب محمد درویش علی خان بہادر است کہ بہ جہد پادشاہ غازی محمد فرخ سیر و محمد شاہ

بہادر بنصب بچاہ و درہنراری سرفرازی خدمت عرض بخدی و نیا بنیختی رسالہ و لا شاہ

بالاشاہی ممتاز بعد و تمای پرگندہ امروہہ ہ صرفہ بطنش جاگیر گردید و تبلیغ ۱۲۰۴ قمر ۱۲۳۱ھ

۱۲۰۴ قمر ۱۲۳۱ھ میں تعمیر زیادہ قدیم نہیں۔ وسط چہرہ ضلع کی قسب ہے۔



مقبرہ قطب خاں

روضہ درویش علی خاں



جنگ بادشاہ شہید شد۔ پہلے کے راست فرزند کیر غلام علی الدین خان الحافظ بدیشی لکھنؤ
ثانی است وہ پہلے کے چپ فرزند امجد محمد خاں الدین خان است، ہر دو بیابرخ ۵۰۰ روپیہ ہفتہ ۱۱۰۰
درمہ کا ہفتہ شہید ہونے لگے۔ دہائی مرقدش بیرون مقبرہ قبر فرزند حضرت محمد شمس الدین خان
است کہ بتلیخ ۱۲۳۰ شوال ۱۲۰۰ موفات یافت۔

مقبرہ سید اسد اللہ خان | یہ مقبرہ سید اسد اللہ خان عرف میر کلو منصبدار پنجابوی عہد
عالمگیر ثانی کا بیٹا جو ان کی معمر مسجد (محلہ گدڑی) کے صحن میں
بنا ہوا ہے۔ ۱۱۹۰ م میں تعمیر ہوا۔ کوئی کتبہ نصب نہیں۔

منتقرق عمارتیں

دروازہ گھیر مناف | یہ دروازہ ۱۱۰۰ م میں شیخ ابواللہ بن شیخ داؤد مورث شیوخ صدیقی
الملقب بہ مناف پونے نے اپنے مکانات و حویلیات کا تعمیر کیا تھا۔ مصرعہ
تاک ہے۔ ۱۔

در احاطہ اعلیٰ المبدیشان (۸۵۰ م ۸۰۰ م)

اصلی تعمیر منہدم ہو کر موجودہ دروازہ بعد میں تعمیر ہوا۔

میرا آبادی دروازہ | یہ دروازہ سید عبد الماجد بن سید عبد الحنان بن سید شاہ ابو الحسن
قلعہ محمد عبدالماجد بن سید محمد میر محل کے قلعہ کا شرقی دروازہ ہے۔ یہاں سے خام راستہ

۱۲۰۰ م (مطلق صفحہ ۱۲۰) ان کا منصب بادشاہ نزاری نہیں بلکہ پنج نزاری تھا جیسا کہ خود ان کے زیر گمان مولوی بشا علی لکھا
و غیرہ کی کوئی موسومہ شاہ دہلی میں بیان کیا گیا ہے۔ نواب کا خطاب بھی نہیں تھا۔ نواب مصفاۃ الدولہ جن کی فوج میں یہ عائد
تو بنایا تھے خود آٹھ نزاری منصب رکھتے تھے ایسی حالت میں ان کے ایک ماتحت اور متوسل کا بادشاہ نزاری منصب دار اور نواب کے
خطاب سے مخاطب ہو گا اور تمام پرگنہ مردہ کا ان کے باورچی خانہ کے خرچ میں بطور جاگیر عطا ہو گا ان افسانوں پر اسے ہر خوف
خاندانی کے لئے گھڑے جاتے ہیں (ملاحظہ ہو حصہ دوم تذکرہ درویش علی خان) یہ کتبہ بھی قدیم نہیں ۱۲۰۰ م کے بعد ہے۔

مراد آباد کو جاتا ہوا اسلئے حوام میں مراد آبادی دروازہ "مشہور ہو گیا۔ قلعہ کے مکانات منہمک ہو کر بے نشان ہو گئے۔ کہیں کہیں اس کی فصیل کے آثار اب تک باقی ہیں۔ دروازہ کے شمالی پایہ پر ایک پتھر لگا ہوا ہے جس پر یہ عبارت اور قطعہ تاریخ کندہ ہے :-
"اللہ اکبر"

"در عہد سلطان عالی شان صاحب قران ثانی شہباز الدین محمد شاہجہاں بادشاہ غازی غازی

"ملک سیادت تاب میراں سید عبدالماجد امین قلعہ بنامود۔

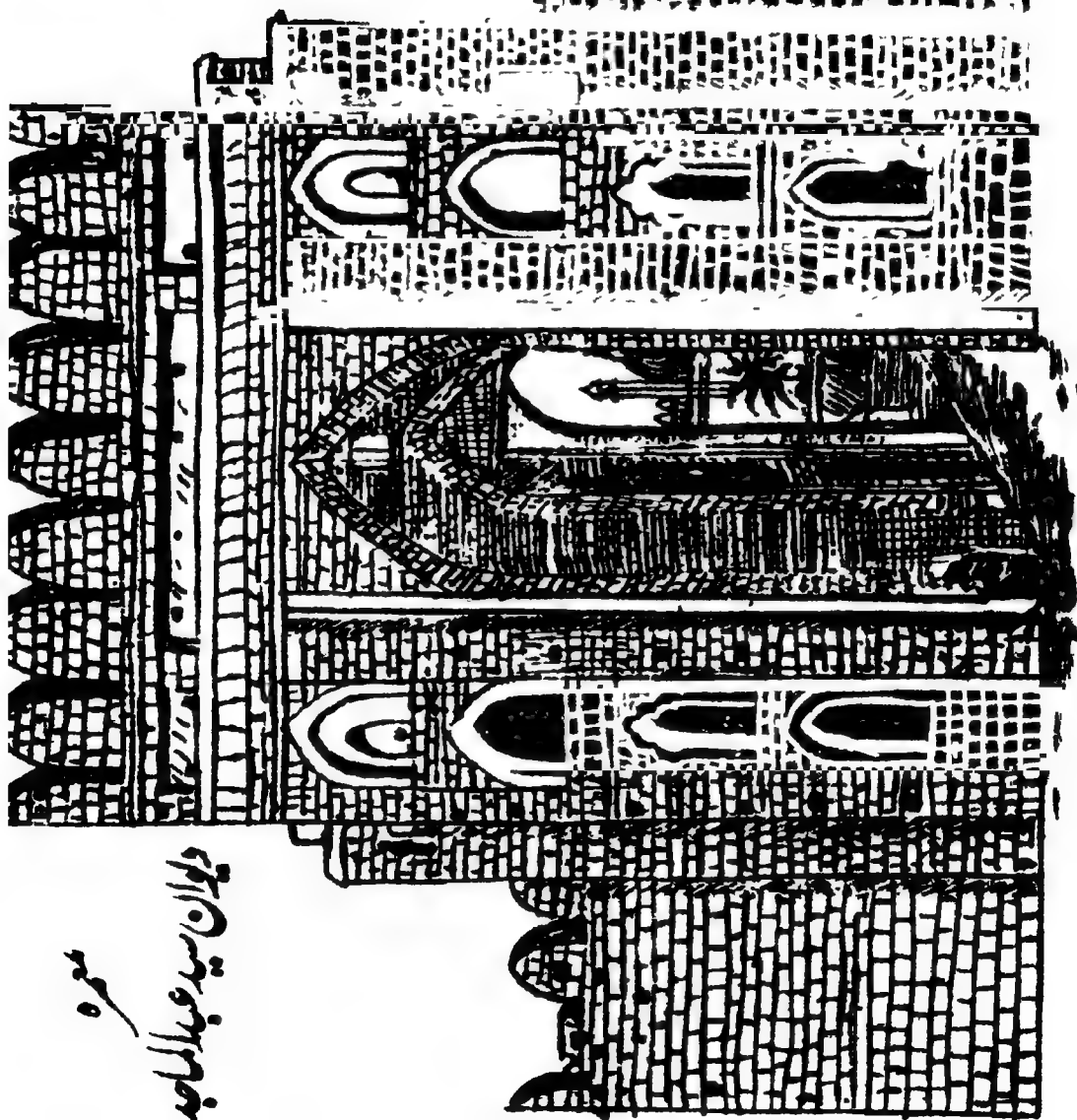
"شد چو این قلعہ خوری افزائے خوب و مضبوط و خاص مستحکم
"خواستہم سالتش ازو چیرند گفت بشمار قلعہ خورم

"بہ انہام بندہ کمال خان خانہ زاد۔ مشہور رمضان المبارک ۱۰۸۰ھ۔ [محلان]

میراں سید عبدالماجد عہد شاہجہانی کے نامور منصب دار تھے۔ یہ قلعہ انہوں نے اپنی سکونت کے لئے اپنی عمر کے آخری ایام میں ایک گڑھی کی وضع پر بنوانا شروع کیا تھا۔ اس کے انتقال کے بعد بچے فرزند دیوان سید محمود نے اس کی تکمیل کی۔ تقریباً چار سال میں تعمیر کا کام ختم ہوا۔ اس کی شہر حد یہ دروازہ تھا جو اب مراد آبادی دروازہ کے نام سے مشہور ہے۔ کشک تالاب کے کنارے دو تک فصیل چلی گئی تھی۔ غریباں حد و اں تھی جہاں اب مروانہ شفا خانہ ہے، اس فصیل کے اب تک کچھ آثار باقی ہیں تنکیہ شیخ پیر کی شرفی حد پر جو دیوار پرانے بہادر شیخ نور اٹن یا بھجانی کے مکانات سے

سلاہ تریخ ہنری میں ان کے منصب کی تعداد چار صدی گئی ہے لیکن یہ صحیح نہیں ان کا منصب ہشت صدی تھا جو آخر عہد منصب کے بہت ہنری کے برابر سمجھا جاتا ہے۔ "کاشک لفظ کو کشک" سے جھوڑ کر کشک کہہ جس سے قلعہ کے ایوانات اند کو کشک کی تعمیر کے لئے مٹی اس مقام سے کھودی گئی تھی اس سے پہلے اتنا بڑا گڑھا ہو گیا جسے بعد میں برسات کے پانی نے تالاب کی شکل میں تبدیل کر دیا۔ چونکہ دیوان سید محمود کا کشک یعنی محل اس کے محاذ میں بنا ہوا تھا اس لئے اس کا نام تالاب کو کشک پڑ گیا جو اب کشک کے نام سے موسوم ہے۔

مراد آبادی دروازه
خلق مشق ۱۱۹



دیوان سید عبدالعزیز
معموره

متفصل چلی گئی پر وہ اسی قلعہ کی دیوار پر۔ جنوبی فصیل کا بہ سرائے پھر ٹھکی شکستہ دیواروں سے چلتا ہے۔ شمالی فصیل کا کوئی نشان باقی نہیں رہا۔ چھنگا دروازہ بھی اسی قلعہ کی فصیل کا دروازہ سمجھئے۔ ستہ میں میراں سید عبداللہ کے فرزند لیوان سید محمود نے اس قلعہ کے اندر بہ اہتمام کمال خان ایک فروغ و کشادہ بازار بنوایا جہاں بڑے بازار سے موسوم ہے۔
تاسخ تعمیر کا مصرعہ بھی کسی نے کمال کا موزوں کیا ہے۔ ع

کمال آراستہ بازار محمود

اس قلعہ کے آثار کی تلاش و جستجو میں ایک دن خاکسار موقوف چلنا پھر نا تالاب کشک پر جا پہنچا۔ شکستہ بادہ دی میں آکر کھڑا ہوا تھا کہ چشم تصور نے ایک پربہار منظر سامنے پیش کر دیا جو کبھی عہد شاہجہانی و عالمگیری واقعات پر ہوا ہو گا۔ عالی شان دیوان خانے، وسیع عکسرا میں، پُر فصفا پائیں باغ، آراستہ بازار، ہر طرف چھل چھل، خوشی و غمی، دجید و ٹیکیل باشندے، مہذب و با وقار مجلسیں، سنجیدہ مذاق، علم و عمل کا چرچا، اذان کا شور، تختیوں کی آوازیں، پھر کیا ایک پردہ ہٹا، ایک نیا منظر سامنے آیا۔ مکان بھی وہی اور مکان بھی وہی لیکن نہ وہ متانت و سفیدگی، نہ وہ علمی چرچے، دن رات حبش و عشرت کے جلسے، یاران باوہ پیما کے جھگڑے، طلبہ و سارنگی کے شور، قہقہوں کی آوازوں سے کان کے پردے پٹے جاتے تھے۔ ابھی اس منظر کو نظر بھر کر بھی نہ دیکھنے پایا تھا کہ ایک اور مرقع سامنے آیا اس کو دیکھ کر تو انسانیت شرانے لگی اور شرم و حیا نے بھی نظریں مخپی کر لیں۔ اسنے میں نہ وہ منظر تھا اور نہ وہ سماں۔ میں تھا اور قلعہ کے شکستہ کھنڈر۔

امروہ کا باغ تھا کبھی یہ فردوس کا داغ تھا کبھی یہ
بہرغم سے فراغ تھا کبھی یہ پُر نور چراغ تھا کبھی یہ

اب تو فقط اک کھنڈر پڑا ہے

اس گھر کو فلک بھی رو رہا ہے

یہاں سے آگے بڑھا، چند مسکتہ مکان نظر پڑے جو کچھ زیادہ عرصہ نہیں گزرا گئے مگر آ
میں یہاں صورتِ شکستہ دلال و دکھلے مثل دیدہ حیراں

خوشکہ قلعہ کے آثار قدیمہ میں اب صرف دو دو معانے اور تفصیل کے چند ٹکڑے باقی رہ گئے
ہیں جو درمندلوں کو آٹھ آٹھ آنسو دلانے اور سرسائے فانی کا نقشہ آنکھوں کے سامنے
پیش کر دیتے ہیں۔ کل جس جگہ نوبت جیتی تھی آج وہاں زراغ و زرع کا بسیرا اور بوم کا سپرہ

• کل جہاں پر تھا لمبلوں کا ہجوم آج اُس جاہرِ آشیانہ بوم
کل جہاں پر گھوٹہ گل تھے آج دیکھا تو خار بالکل تھے

اب تک تو قلعہ کا نام باقی ہی آئندہ شاید یہ بھی باقی نہ رہے۔

ڈرہ کہیں یہ نام بھی مٹ جائے آخر مدت سے اسے دورِ زماں میٹ رہا ہے

چھنگا دروازہ | اسکو بھی قلعہ سید عبدالماجد کاشانی دروازہ بتایا جاتا ہے۔ اب اس نام سے
ایک محلہ موسوم ہو گیا ہے۔ وجہ تسمیہ محقق نہ ہو سکی۔

عید گاہ | بیرون شہر جانبِ غرب منقصل درگاہ شاہ عبدالحمید علوی ایک مرتفع مقام پر واقع
ہی۔ ابتدائے عمارت مختصر تھی۔ شیخ غلام احمدؒ ”شاہی گماشتہ“ دو قلعے بنکارو
ہر کارہ بادشاہی نے شاہ اسم میں اسکو از سر نو تعمیر کرایا جس کا حسب ذیل قطعہ تاریخ واکٹ ہے

۱۔ صاحب تاریخ اصفہری دواستطیہ نے لکھا ہے کہ ”عید گاہ شہرے غرب کی جانب بہت وسیع بنائی ہوئی
شیخ غلام احمد کارندہ سید غلام اللہ خان عرف میر گلو کی ہے“ لیکن یہ بیان محض غلط اور شائیلی تصدیق نہ
ہی۔ شیخ غلام احمد شاہی عہدہ دار اور متول دیوار سورخ شخص تھے۔ امروہہ میں خدمات و قلعے نگاری پر مامور تھے۔
وہ سید اللہ خان کے زمانہ سے بہت پیشتر سے سید اللہ شاہی گماشتہ تھے اور اس سال کا خدات شاہی کی خدات
بھی ان سے متعلق تھیں۔ وہ اگر سید اللہ خان کے جن کا نام بھی صاحب اصفہری نے صحیح نہیں لکھا، لہٰذا
ہوتے اور اس حیثیت سے عید گاہ کی تعمیر کرتے تو کتبہ میں حوالہ تک عید گاہ کی دیوار پر نصب ہو کارندہ کے بجائے ”اٹا“

ساخت بہر خدا غلام احمد ایں مبارک اساس نیک بنا
 بہر تاریخ ایں سروش زنجب عید گاہِ خجستہ دودندا
 اتر و پشیمانیوں کے باہمی اختلاف کے نتیجے میں شیعہ شیعہوں کو عید گاہ جاؤگی حکومتِ نوکھ کے دی۔
 عیدین کی نماز قاضی شہر پڑھاتے تھے۔ عہدِ سلطنتِ اسلامی میں "بلغ پچاہ روپیہ پہلے
 خلعت عید اضعی منجانب فوجدار امروہہ" قاضی صاحب کو ملتا تھا۔ انتزاعِ سلطنتِ اسلامی کے
 بعد بھی قاضی شہر نماز پڑھاتے رہے لیکن جب سے اس خاندان کے افراد نے بھی شیعہ مذہب اختیار
 کر لیا یہ سلسلہ موقوف ہو گیا اور اس وقت سے امامِ اہلسنت و جماعت نماز پڑھاتے ہیں۔ عہدِ اسلامی میں
 عید گاہ کے لئے ایک خادمِ جاوہر کشی کے لئے مقرر تھا۔ شیعہ صم میں عید جاوہر کش کو ۱۲ روپے
 ملتا تھا۔ اب نہ جاوہر کشی کا انتظام ہوا اور نہ پوری طرح مرث ہوتی ہے۔ برجوں کے جو کس کسٹہ
 ہو گئے ہیں ان کو بھی درست نہیں کرایا جاسکا۔ فرش چھپا جاسکتا ہو گیا ہے۔

شیخ صدو

امروہہ کے تاریخی حالات یقیناً نام تمام دنیا تکمیل تصور ہو گئے اگر ان میں ان بزرگوار کا کوئی تذکرہ
 نہ کیا جائے جو شمالی ہندوستان ہی میں نہیں بلکہ بعض دور دورا ز صوبوں میں شیخ صدو
 کے نام سے شہور ہیں مگر افسوس صدو شہرت شیخ صدو کے نام کو حاصل ہوا ان بزرگوار کے تاریخی
 اور صحیح حالات اتنے ہی زیادہ تاریخی میں مستور ہیں۔ زبانی روایتوں سے البتہ یہ معلوم ہوتا ہے
 کہ بارہویں صدی ہجری کے نصف آخر کے سنین میں امروہہ کی قدیم جامع مسجد یعنی مسجد کعبہ کی

(البیہ صفحہ ۱۳۲)

کا نام درج ہوتا۔ کتبہ کی عبارت ہی ان "مؤرخین" کے بیان کی تکذیب کے لئے کافی ہے۔

لے اکثر لوگ "صدو" کو "سدو" کہتے ہیں۔ "صدو" چونکہ "صدو لکین" کا حرف تھا اس لئے قدیم تحریکات

میں یہ نام "من" سے لکھا جاتا تھا۔ "من" سے۔

ایک موقل شیخ صدیق الدین عرف شیخ صدق تھا۔ اس کے باپ کا نام تو معلوم نہیں، ماں کا نام
البتہ آسیا یا عائشہ مشہور ہے، اس شخص کو عملیات کا بہت شوق تھا، بیان کیا جاتا ہے کہ غلام
نام ایک موکل لکھے تاج تھا، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ زمین خان موکل نے شیخ صدق کی کسی بے اعتیالی
کی وجہ سے یہ حالت ناپاکی قابو پا کر اسے مار ڈالا۔ اس وقت سے اس کی روح آوارہ بھرتی ہو اور
یہ بزرگوار خصوصاً عورتوں پر اپنا عمل کرتے ہیں اور جس طرح پنجاب میں ٹھکانا یا عورتوں پر
”سختی سرہ“ آجاتے ہیں اسی طرح اس صوبہ میں خصوصاً اضلاع ایبہ، منہر، علی گڑھ وغیرہ
کے ادنیٰ اور جاہل طبقے ہندو اور مسلمانوں میں شیخ صدق بنام ہیں۔

معلوم ہوتا ہے کہ ۱۹۶۷ء میں شیخ صدق کے میلے نے خاصی رونق حاصل کر لی تھی لوگ
دور دور سے آنے لگے تھے۔ اس سلسلہ میں امر وہہ کے ایک کالیستہ لالہ دولت مائے ایک تحریر
میں لکھتے ہیں کہ:-

لالہ جے سنگھ رائے مد قبلاں برائے | لالہ جے سنگھ مع اپنے اہل خاندان میریں رٹاٹا

ذات میراں (طالبائیاں)، صدقہ ہوتا | میں صدق کی ذات دینے امر وہہ آئے تھے۔ مجھ

آدمہ بودند ملاقات ہدی کردند..... الخ | سے بھی ملاقات ہوئی..... الخ

شیخ صدق کے متعقدین اس کا یقین رکھتے ہیں کہ اس حامل کی زندگی میں اس کے موکل خواہت
اور جوان عورتیں اس کے پاس لایا کرتے تھے اس لئے مرنے کے بعد سے اس کی روح خواہت
اور جوان عورتوں پر آجاتی ہے، اس سے گلو غلامی کی تدبیر یہ ہے کہ امر وہہ کی اس نہایت قدیم

سلسلہ صدق کے شیوخ اپنا سلسلہ نسب شیخ صدق الدین تک پہنچی کرتے ہیں جنہیں وہ امام مسجد جامع بتاتے ہیں۔ اس

زمانہ میں اس مسجد کے امام حاجی مولوی محمد امین بن محمد عیسیٰ متوطن صوبہ بہار تھے جن کا اٹھارہ برس یہاں مڈولی جاتی رہا

اور بعد ازاں وہ اسی مسجد کے پیش دہازہ چوترا پر دھون ہوئے۔ انکی مدد و شاکس کے لئے ایک ملک محمد چوہدر علی رگڑ

سوی پنجاب سلطنت اسلامی چلا ہوئی تھی۔ ان کی نسل سے امر وہہ میں کوئی خاندان نہیں ایسے خادم کا نام شیخ عبدالقادر دکنی تھا

مسجد کے اندر جو شہ ۶۸۹ء سے مسئلہ ۷۷۷ء کے بعد تک یعنی تقریباً پانچ سو برس مسلسل امر و نہی کی مسجد جامع تھی اور اب عوام الناس میں ”سَدّ و صدّو“ کی مسجد یا شیخ سَدّ و صدّو کی خانہ کے نام سے شہرت رکھتی ہے، اس میں لوہے کی جوز بخیر بیچ کے گنبد میں لٹکی ہوئی ہے اور چوہیا ناؤس کے آدیزاں کرنے کی زنجیر ہے اور اب ”مُراد کی زنجیر“ کہلاتی ہے، اُسے اٹھائے س کر لیا جائے، تیریش صدّو، اس کی ماں مسماۃ عائشہ اور اس کے موکل زین خان کے نام پر چڑھا دا چڑھایا جائے جس کا تناسب یہ قرار دیا گیا ہے کہ شیخ صدّو کے طاق پر اگر پانچ روپے چڑھائے جائیں تو سوار وہ زین خان کے طاق پر اور پانچ سو مسماۃ عائشہ کے طاق پر۔ ان لوگوں کے گمان میں شیخ صدّو کا مقام اس خانہ خدا کے اندر وسط مسجد کا پیش طاق اس کی ماں کا شمالی پیش طاق اور موکل زین خان کا جنوبی پیش طاق ہے، ان مقامات پر علاوہ زعفران کے بکرا، مرغ، کبیرا اور مٹھائی وغیرہ کا چڑھا دا چڑھایا جاتا ہے جس کو ان کی اصطلاح میں ”میاں کی جات (ذات)“ دینا کہتے ہیں۔ چڑھاوے میں ایک صونک، ایک کوزہ اور ”میاں“ کا رد مال بھی ہوتا ہے۔ جو معتقدین ”میاں کی جات“ دینے آتے ہیں، ”حاشتی“ یعنی حاجتی کہلاتے ہیں۔

تقریباً بیس پچیس سال پیشتر تک ہزار ہندو اور مسلمان جن میں غالب حصہ ہندوؤں کا ہوتا تھا، دور دراز مقامات سے ”میاں کی جات (ذات)“ دینے ”ہر چہ شنبہ“ کو امر و نہی آتے اور ہزار روپیہ نقد اور چڑھاوے کی چیزوں کی قیمت کی مجموعی رقم تین ہزار روپے تک پہنچتی تھی۔

صدّو کی آمدنی پانچ سو روپیہ حصوں میں تقسیم کی گئی تھی جن میں سے تین حصے

۱۔ اس زنجیر کو قدیم تھانہ کی زنجیر بتایا جاتا ہے لیکن اس کی ساخت سے صاف ظاہر ہے کہ یہ خیال صحیح نہیں زیادہ قریں قیاس یہ ہے کہ یہ زنجیر مسجد جامع کے ناؤس کی زنجیر ہے۔

ستیدوں کے اور دو حصے صندوق والے شیخوں کے قرار دے گئے۔ یہ خاندان جو صندوق کی آمدنی کے مالک و مختار بنے، یقیناً مروہہ کی شاہی مسجد جامع کے متوسلین و ملازمین یعنی اس زمانہ کے امام و مؤذن و جارب و کش وغیرہ کی نسل سے ہیں۔ سادات کے بعض خاندانوں علی الخصوص نسیرگان ستید محمد میر علی اور ستید مبارک کو شہنشاہ اکبر کے زمانہ خالصہ کا حق زمینداری عطا ہوا تھا جس سے مراد یہ تھی کہ علاوہ دیگر سادات و شرفاء کے جو معافیہ دار تھے، باقی حبلہ اجلات و پیشہ در اقوام باشندگان مروہہ سے جو بطور رعیت خالصہ کی آراغی میں آباد ہوں، نیز سرایوں، بازاروں، میلوں وغیرہ کی آمدنی سے حق زمینداری ان سادات کو حاصل ہو۔ اس سلسلہ میں صندوق کے میلہ کی آمدنی کا ایک حصہ بھی بطور حق زمینداری ان سادات کو ملتا رہا۔ آمدنی جب وافر ہونے لگی تو وہ ایک ایسی جائداد بن گئی جس کو ان لوگوں نے ”معانی“ کے لفظ سے تعبیر کرنا شروع کر دیا۔ چڑھاوے کی اشیاء کا نام ”ابواب“ قرار دیا گیا۔ حصے سہام پر تقسیم ہوئے، جو بطور وراثت و ترکہ تقسیم ہونے لگے۔ ان حصص و سہاموں کی بیع و شرا بھی مثل دیگر املاک و جائداد کے ہونے لگی۔ رفتہ رفتہ بعض خاندانوں کی معاش کا انحصار کلیتاً اسی آمدنی پر ہو گیا۔ اور کچھ افراد اس کی بدولت صاحب جائداد اور رئیس بن گئے۔

سوا سو برس تک شیخ صندوق کے میلہ کا ہنگامہ خوب رونق پر رہا، اسلامی عبادت میں شہر کا نہ رہیں دھڑتے سے ادا ہوتی رہیں، لیکن مروہہ کے ویدار، غیر تہ مسلمانی، جو مساجد کے سامنے باجا بجائے جانے، رام ڈول کے جلوس کے کسی شرک پر گزرو گزرجو جائے یا ایام عشرہ محرم میں کسی برات کے بلجے کی آواز تک سننے کے متحمل نہیں، ان باتوں پر جو مارنے مرنے کو تیار ہو جاتے ہیں، وہ حمیت دینی کا دم بھرنے والے مسلمان، خانہ خدا کی حمیت کا نظارہ اپنی آنکھوں سے دیکھتے رہے۔ جس متبرک مقام پر کبھی مروہہ کے ان ہی سیادت و مشیخت آباء مسلمانوں کے آباء کے کرام کی پیشانیوں پر جو حقیقی کی عبادت میں جھکتی تھیں، چہا

کبھی حضرت شاہ ولایت، حضرت شاہ نصیر الدین چشتی، حضرت شاہ مہر علی چشتی، حضرت شاہ قدس اشہ
اسرار جم لئے بلکہ یہاں کے مختلف خانہ اہل کے سورتوں نے نمازیں پڑھی ہوگی، جس مقام
کو ان بندگان کی نودانی پیشانیاں سجدہ کی حالت میں مس کرتی ہوگی آہ! اُٹم آہ! اسی متبرک
مقام کو مشرکوں، پنج ذات کے ہندوؤں حتیٰ کہ بھنگی چاروں کے گرد آلود پیروں کی خاک غس
نا پاک کرتی رہی اور بعض مسلمان تانبے، چاندی کی چند ٹیکوں کے حصول کے لئے ہاتھ پھیلائے،
ان کے پیچھے دوڑتے رہے!! خدا اے قدوس کی عبادت اور بحیر کی آوازوں کو بجائے شیخ صدو
موسل ذہین خان اور سماء عایشہ کی عملاً پرستش ہوتی اور ان کے نام کی بجے پکاری جاتی رہی اور
باوجود ان تمام شکر کا نہ اعمال و اعمال کے یہ ”مسلمان“ مسلمان ہی رہے اور دین و ایمان کے
مدعی بھی!۔

کرے غیر گربت کی پوجا تو کافر جو نصیرائے بیبا خدا کا تو کافر
کہے آگ کو قبضہ اپنا تو کافر کو اکب میں مانے کرشمہ تو کافر

مگر مومنوں پر کشادہ ہیں راہیں

پرستش کریں بشوق سے جسکی چاہیں

امروہہ کے مسلمان تو محبت دین کی آزمائش میں پورے نہ آتے، علانیہ شرک پرستی کے سد باب
لئے انہیں کسی عمل کی توفیق نہ ہوئی، غیرت دین اور جوش ایمان کے اظہار کا اندیشہ موقع انہوں غفلت
اور مدہمت کی بدولت اپنے اہل سے کھو دیا بالآخر خود غیرت حق کو حرکت ہوئی اور خانہ خدا کو شرک و
بدعات سے پاک کرنے کا ذریعہ پیدا ہوا۔ اترولی کے موقع شناسوں نے امروہہ کے صدو والوں کو
شکست فاش دی۔ صدو کے معتقدین نے امروہہ آنا چھوڑ دیا، اب شاید کوئی بھولا بھٹکا اور صر
آٹھنا ہر ذرہ کثیر تعداد اترولی (ضلع علی گڑھ) جاتی ہے۔

۔۔۔ امروہہ کے مسلمانوں کے لئے یہ ایک قیمتی موقع ہے، کیا وہ اب بھی اپنا فرض ادا کرنے کے
لئے تیار ہونگے؟ یاد رکھو! اسلام کے نزدیک شرک سے بدتر کوئی گناہ نہیں۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ | اَللّٰهُ تَعَالٰی ہمارے تمام گناہوں سے درگزر کرے گا
بِهِ وَيَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ | مگر اس کو کبھی صاف نہیں کرے گا نہ نہ ان کی محبت میں
خَالِكِينَ ثِيَابًا ۝ | کسی دوسرے کو شریک کر دے۔

ہاں، اے امر وہم کے مسلمانو! اے صد ووا کے شیخو اور سیدو!! اور آہ، اے غارتگرانِ
وِزْدَانِ حقیقتِ توحیدِ اسلامی!!! اسلام تم سے تمہارے ادائے فرض کا طالب ہے، خدائے بہیم
و محبت علیہا السلام کی شریعتِ شرک کی نجاست سے توحید کی حفاظت چاہتی ہے، قرآنِ کریم
اسی کو حقیقتِ اسلامی بتاتا ہے، تمہارے بزرگوں کی، بانیانِ مسجد کی دعویں پیچیں و پیچہ ریں،
خدا را اب بھی اپنا فرض پہچانو! اٹھو اور اسی خانہ خدا کو مشرکائے زمیں کی نجاست سے پاک
کر دو!! اور

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ
نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ | اُن لوگوں کی طرح مت بنو جنہوں نے خدا کو بھلا دیا
أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ | نتیجہ یہ نکلا کہ خود اپنے کو بھول گئے۔ وہ یقیناً فاسقوں
میں سے تھے۔

اسلامی مدارس

حبہ اسلامی میں موجودہ زمانہ کی طرح مدارس کے لئے جداگانہ عمارتیں بنانے کا کوئی
نہ تھا، مسلمانوں کا پہلا مدرسہ حقیقت میں وہ مسجد نبوی تھی جس کو حضور سرور کائنات نے مدینہ منورہ
میں بنایا تھا، مسجد نبوی کے بعد سے دنیا میں جتنی مسجدیں تعمیر ہوئیں، انہیں اسلامی عبادت گاہ
ہونے کے علاوہ آپ اسلامی مدارس سے بھی تفسیر کر سکتے ہیں۔ امر وہم کے اسلامی مدارس کا
زیادہ تر ہی مساجد نہیں، سڑقِ تعلیم بھی سادہ تھا، استاد مسجد میں آکر مٹیچہ جاتا اور اس کے
گرد و پیش شاگردوں کا عقدہ بندہ جاتا۔ حلِ بڑھانے کے سلسلہ کئی خوکے طالب ہوتے اور

فیس کے 'محض خالص' مدرس دینے۔ اسلامی مملکت ان کے اخراجات کی کفیل تھی۔ ان ہی مدرس کے تعلیم یافتہ چٹائی کے فرش پر ٹھیکر پڑھنے والے وہ حلائے عظام ہوئے جن کے فضائل و کمالات سے تذکروں اور تاریخوں کے صفحات پر میں لیکن افسوس نہ وہ مدرس باقی رہے اور نہ وہ خالصتاً تعلیم دینے والے استاد اور نہ وہ علم کے سچے شہیدائی شاگرد۔ جو چند دینی مدارس اب موجود ہیں کافی سرمایہ نہ ہونے کی وجہ سے ان کی تعلیمی و انتظامی حالت قابل اطمینان نہیں۔

مدارس وہ تعلیم دیں گے کہاں ہیں مراحل وہ علم و لغز کے کہاں ہیں
وہ ارکان شرع میں گے کہاں ہیں وہ وارث رسولؐ امیں گے کہاں ہیں
رہا کوئی آنت کا ملہا نہ ستا دا

نہ ماضی نہ متنی نہ صوفی نہ ظالم

۱۔ **مدرسہ شریعہ** | مسجد کیتھاری کی قسم کے ساتھ یہ مدرسہ بھی اسی مسجد میں جاری ہوا جو غالباً امرتسر کا سب سے پہلا مدرسہ تھا، لیکن افسوس سوائے نام کے مدرسہ کچھ حال معلوم نہ ہو سکا، دیرینہ کاغذات کے مطالعہ سے البتہ اتنا پتہ ضرور چلتا ہے کہ مسجد کے جنوبی و شرقی حصہ میں، جہاں اب بعض لوگوں کے مسکونہ مکانات و عمارتیں ہیں، طلبہ کے رہنے کے حجرے وغیرہ بنے ہوئے تھے۔ جنوبی حصہ کے متصل حضرت شاہ نصیر الدینؒ کی خانقاہ تھی وہاں اسکا کانا محلہ ہو گیاں کے مکانات ہیں۔ ۱۳۹ھ تک اس مدرسہ میں علماء کا افادہ درس جاری رہا۔ مدرسہ کے غالباً آخری مدرس حاجی مولوی محمد امین بن مولوی محمد علی متوطن صوبہ بہار کے انتقال کے بعد جو مسجد جامع کے پیش دروازہ مدفون ہوئے اس مدرسہ کی تعلیمی حالت ابھی نہیں رہی۔ بعد میں یہ مدرسہ خان عرف میرنگو نے اسی ضرورت کی وجہ سے اپنا مدرسہ جاری کیا۔

۲۔ **مدرسہ مولوی دوست محمد** | مولوی دوست محمد بن شیخ محمد شاکر بن شیخ نور محمد بن شیخ کبیر بن شیخ گدائی نے یہ مدرسہ ابتداء سے عہد عالمگیری میں غالباً

متصل محمد قریشی جاری کیا تھا جو عرصہ تک جاری رہا۔ مولوی دوست محمد کے بعد ان کے شاگرد شہید مولوی شیخ سلطان الدین محمد بن شاہ قیام الدین محمد قدس و تدریس میں مشغول رہے۔ اس زمانہ میں مدارس کے ہونہار اور غیر ستیطع طلبہ کو اسلامی حکومت کی جانب سے وظائف بھی ملتے تھے۔ ذیل میں اس مدرسہ کے ایک ہونہار طالب علم شیخ فیض محمد براہوڑی مولوی سلطان الدین محمد کے موسومہ ایک پروانہ کی نقل تاریخی دلچسپی کے خیال سے درج کی جاتی ہے۔



حضرت علی سبکائی

چوں بوضوح چوبست کہ یک رو پیہما ہے باسم فیض محمد طالب علم از قلمذہ شیخ سلطان الدین
بوجب اسناد حکام سابق بر محمول سائر قصبہ امروہہ از قدیم مقرر است و سوائے
آں بیچ مرد جبہ معیشت نہ دارد بنا بر آں تبصدق ذوق مبارک بندگان حضرت قدر قدرت
تخصاص ولت خدیو گہاں خداوند زمین و زمان
باید کہ دریا بہ مذکورہ ماہ بہ ماہ بمباراں رسیدہ باشد کہ صرف مایحتاج خود نموده بہ

دعائے دولت ابد و مواصلت مواظبت نموده باشد۔

تاریخ ہشتم شہری قمری ۱۱۵۷ھ طوس والا علی شد نعم۔

تکمیل تعلیم کے بعد مولوی فیض محمد کو بوجب پروانہ مہری ”غفلت اللہ خالی بہادر فدوی محمد شاہ
بادشاہ غازی“ دور و پیہ پیویمہ بطور مدد معاش ملتے رہے۔ اس کے بعد اس مدرسہ کی حالت
دریافت نہ ہو سکے۔

مولوی فیض محمد کے کوئی عقبہ نہیں آج بھائی شیخ بشارت اللہ عرف شیخ بابر
کے مین بیٹے ہوئے۔ ایک تبارک علی بن کی اولاد میں شیخ محمد اختر بن شیخ احمد علی بن نیاز علی ملوڑی

(متعلق صفحہ ۱۳۹)

لہ مولوی دوست محمد کے خاندان کا شمار قوم کلال میں ہوتا ہے جن کی پشتاؤں پر صدر حال جہاںگیری میں اس خاندان کی شیخ صدیقی بھی

دوسرے ولایت علی حین کی اولاد میں منشی عبدالقیوم عطار بن حکیم عبداللہ و عبد السلام و عبدالحکیم و عبدالقدیر و عبدالغفر بن حافظ سعد اللہ بن ولایت علی مذکور ہیں میرے حکیم منور علی حین کے پوتے شیخ نور محمد بن حکیم برکت اللہ ہیں۔

۳۔ مدرسہ میر کلو | میر اسد اللہ خان عرف میر کلو منصب دارنچہری و عبدالکیر ثانی نے، جو منشی المذہب تھے، اپنے مکانات سے متصل سٹہ ۱۱۶۲ء میں ایک وسیع مسجد تعمیر کی۔ اسی میں یہ مدرسہ بھی جاری کیا۔ سٹہ ۱۱۶۳ء میں موضع جھرن کے بیس بسوے مسجد و مدرسہ کے مصارف کے لئے وقف کئے۔ وقف نامہ مرقومہ، شعبان سٹہ ۱۱۸۳ء میں مصارف وقف کی تشریح ان الفاظ میں کی گئی ہے:-

”در وجہ کفایت مؤذن و امام و مدرس و علماء و طلباء و حفاظت اذان و اقامت و قیام نماز و درس و تدریس علوم دینی و اشتغال حدیث“

اسلامی حکومت کی جانب سے بھی ایک روپیہ پویمہ مدرسہ کو امداد ملتی تھی۔ میر کلو کی وفات ۱۱۹۲ء کے بعد بھی عرصہ تک یہ مدرسہ اسی عمدگی کے ساتھ جاری رہا لیکن بعد میں متولی صاحبان کے تبدیلی عفا کی وجہ سے مدرسہ کے انتظامات میں کچھ خلل پیدا ہو گیا تھا، اب سٹہ ۱۲۳۲ء سے عزیز جی محبوب عباسی کی کوششوں کی بدولت مدرسہ کی نشاۃ ثانیہ کا آغاز ہوا۔

۴۔ مدرسہ حور شید جہاں | سید حسین بن سید ظہور حسن نبیرہ سید دوست علی (محکمہ کلونی) کی تحریک سے ۱۲۹۹ء میں یہ مدرسہ جاری ہوا۔ نواب خورشید جاہ

بہادر اس زمانہ میں حیدر آباد دکن سے شمالی ہند کی سیر و سیاحت کے لئے تشریف لائے تھے کسی قریب سے ان کا مراد آباد بھی آنا ہوا وہاں سے امروہہ تشریف لائے اور ان ہی کے نام سے یہ مدرسہ بھی موسوم کیا گیا۔ سید حمید حسن مرحوم نے اجراء مدرسہ کے متعلق ایک پمپٹ لکھا جس میں پرنٹ طرز کے مکاتب کی تعلیم کے فائز اور طریقہ تعلیم کی اصلاح پر بحث کی گئی تھی اور اہل شہر مدرسہ کے اجراء مقاصد و اغراض، نصاب تعلیم و نظم و نسق مدرسہ کے متعلق مشورہ بھی طلب کیا گیا تھا

جو اجابات موصول ہوئے ان کو بھی ایک رسالہ کی صورت میں طبع کرا کے شائع کیا گیا۔ غرض کہ
بڑے کامیاب سے یہ مدرسہ ابتدا و سید مرتضیٰ علی کے مکان (محلہ گندی) میں جاری ہوا لیکن
افسوس صرف چند سال جاری رہ کر بند ہو گیا۔

۵۔ تاج المدارس مدرسہ خورشید جاہی کے ساتھ ہی ساتھ یہ مدرسہ بھی بعض اکابر شہر کی
تحریک پر ابتدا و مولوی سبحان علی (پیر زادہ) کے مکان (محلہ چاہنچ)
میں جاری ہوا۔ حکیم زین العابدین قسطنطین اور شیخ عبداللہ و شیخ غلیم اللہ (قوم کلال) سیکرٹری
تھے۔ چند سال تک یہ مدرسہ بہت اچھی حالت میں جاری رہا، کسی اختلاف کی وجہ سے شیخ
عبداللہ نے استقامات سے دست کشی اختیار کر لی تو مولوی نادر شاہ خان مرحوم مدرسہ کے سیکرٹری
ہوئے بعد میں اس مدرسہ کا الحاق جامع مسجد محلہ مولانہ کے مدرسہ سے ہو گیا۔

۶۔ تاج المدارس ثانی شیخ عبداللہ نے پہلے مدرسہ سے دست کش ہو جانے کے بخشی امام الہ
رکبہ کے مکان (محلہ شاہی چوترو) پر یہ مدرسہ جاری کیا۔ اس
مدرسہ کو نواب وقار الملک مرحوم و منظور کی سرپرستی حاصل ہو گئی۔ اس وقت سے اس مدرسہ
نے اچھی ترقی حاصل کی، انگریزی کی تعلیم کا بھی اس مدرسہ میں اجراء ہوا۔ امر وہ گورنمنٹ سکول
کی حالت جب ایسی خراب ہو گئی کہ سرشتہ تعلیم نے اس کی اعلیٰ جماعتوں کے بند کرنے کا قصد
کیا تو نواب صاحب ممدوح نے اس مدرسہ کا الحاق بھی سرکاری اسکول سے کر دیا اور اس زمانہ
میں نواب صاحب کی مساعی حبلیہ کی بدولت سرکاری اسکول میں مسلمان طلباء کی نمونہ تعلیم
کا بھی بندوبست کیا گیا جس کے اخراجات ممدوح ہی ادا کرتے رہے۔

۷۔ مدرسہ اسلامیہ ۱۳۳۶ھ کے کچھ عرصہ بعد جب مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ مرحوم
نشریف لائے تو آپ کی تحریک پر مسجد جامع میں مدرسہ قائم ہوا جس کا
نام ”قاسم العلوم“ رکھا گیا۔ اس کے ہتم مولوی محمد علی خان عباسی
اور مولوی رافت علی (دہبار کلال) تھے اور مولانا آل حسن بخشہ مولوی

مسجد جامع
(واقع محلہ مولانہ)

محمد حسین جعفری اس کے اساتذہ میں سے تھے۔ چند سال بعد یہ مدرسہ ہو گیا۔ ۱۳۱۱ھ میں حضرت مولانا مولوی احمد حسن محدث امرہ ہوتی مولانا آباد کے مدرسہ اسلامیہ واقع شاہی مسجد سے مستغنی ہو کر امرہ تہ شریف لائے اور اپنے مکان پر طلبہ کو درس دینا شروع کیا تو مولوی نادر شاہ خان مرحوم حضرت قبلہ گاہی مولوی علی محمد عباسی مرحوم کی تحریک پر مدرسہ قائم العلوم کا بھجوا دیا گیا۔ حضرت مولانا نے محدث امرہ ہوتی کے علم و فضل کی شہرت اور آپ کی زبردست شخصیت نے اس مدرسہ کو چند ہی روز میں اوج کمال پر پہنچا دیا۔ اس کی شہرت دور دور پہنچی، بنگال و بہار، پنجاب، صوبہ سرحدی، بلوچستان، ہندوستان طلباء جو جوق جوق آنے لگے اور امرہ وہہ کے فیض علم کا شربت بنے جو حوادثِ روزگار سے خشک ہو گیا تھا پھر جاری ہوا۔ اہل شہر نے بھی مسافروں کی خدمت و علمی کا ثبوت دیا، طلباء کے قیام و طعام کا بھی عہدہ دینی انتظام کیا۔ مشرتوبہ، موقوفہ و مشرک گزیر، اس مدرسہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ مدرسہ عورتیہ ہمیشہ سے مرکز علم رہا جو اس میں سنان کے ہر حصہ سے طلبہ کھینچ کر آتے ہیں۔ مدرسہ کے انتظامات کا بار شروع زمانہ سے زیادہ تر مولوی نادر شاہ مرحوم کے ذمہ رہا، درمیان میں کچھ عرصہ کے لئے منشی عبدالحمید عباسی بھی مہتمم رہے، سید امتیاز علی منصف مرحوم اور بعض دیگر حضرات نے بھی وقتاً فوقتاً مدرسہ کا انتظام اپنے ہاتھ میں لیا لیکن جب بعد میں اس قدیم مدرسہ کی کشتی اختلافات کے بھنور میں جا پھنسی تو پھر اسی سسنگر جواں مہتمم بزرگ مولوی نادر شاہ خان نے باوجود پیرانہ سالی اور صحتی کے انتظامات کا بار اپنے کندھوں پر اٹھایا لیکن افسوس بعض ترغیب پسند اور کوتاہ اندیش لوگوں نے اختلافات کو یہاں تک بڑھادی کہ بالآخر ایک کے بجائے آٹھ مدرسے کے بجائے تین مدرسے اسی ایک شہر میں قائم ہو گئے۔ جدا جدا مدرسوں کا قیام ہوا اور اجتماعی کوششوں کا انتشار بجائے خود باعث ضعف و اختلال ہو گیا لیکن رقیبانہ چشمک اور تفسر و اندازی اس سے بھی بدتر۔ تینوں مدرسوں کی مالی اور انتظامی حالت خراب ہے۔

پیسے ہیں جا بجا ٹٹے ہوئے ملازمین، لکھنڈا لکھوں ہمارے تفرقوں کی پانچاؤں کی

مولوی محمد شاہ خان مرحوم کے انتقال کے بعد اسی مدرسہ کے تعلیم یافتہ مولوی حاجی سید مظہر حسینؒ نے ان کا جہیز میں اور مولانا حافظ عبدالرحمن صاحب شاگرد سید مولانا نے محدث امروہوی صدر مدرس - تعداد اساتذہ ۱۱، تعداد طلبا ۲۵۰، اخراجات ۱۱۱۱ تقریباً منہ۔

۸۔ مدرسہ شہید علیہ | سید مدرسہ اعلیٰ پایہ کا مدرسہ نہ تھا، ایک بڑا محنت خانہ تھا جسے حکیم علیہ السلام صدیقی مرحوم نے محلہ قرشی میں مستملعہ کے قریب جاری کیا تھا۔ نصاب تعلیم وہی طرز قدیم کا تھا۔ حافظ محمد حسین جو بعد میں مدرسہ قاسم العلوم میں پڑھتے تھے اس کے مدرس تھے چند سال جاری رہ کر بند ہو گیا۔

۹۔ المدارس | سید المدارس کی بنیاد بطور ایک معمولی اردو کتب کے محض چند مت جو تحریک حکیم عبد علی خان ۱۶ اگست ۱۸۹۲ء کو قائم ہوئی۔ ۱۸۹۳ء میں علاوہ اردو کے فارسی کی ابتدائی تعلیم بھی جاری ہو گئی، عربی تعلیم کا بھی اضافہ ہوا اور اس طرح یہ کتب ایک مستقل عربی مدرسہ کی صورت میں تبدیل ہو گیا اور صرف ماتحت دفعت میں اتنا اردو لٹرا باقی رکھا گیا جس سے طلبہ ملکر اگر گورنمنٹ مدارس میں داخل ہونا چاہیں تو ان کو سہولت و آسانی ہو۔

شیعان امروہہ کے لئے یہ سب پہلا مبارک موقع تھا کہ اپنی زبان اور مذہبی تعلیم کی درس گاہ سرزمین امروہہ پر صورت پذیر ہوئی۔ مولوی سید نذیر حسین مرحوم ساکن محلہ ٹھہرنے نے تحریک اپنے لائق داماد مولوی سید اعجاز حسن مرحوم اپنی کل معقول جائداد مدرسہ کے حق میں فروادی، پھر ایک فف سماء باجرہ خاٹون ندوۃ علی ابن الحسن ساکنہ محلہ شفاعت پونہ کی طرف سے مکمل ہوا اور اس طرح مدرسہ کے دائمی بقا کے اسباب فراہم ہو گئے۔

۱۹۰۲ء میں مدرسہ کی موجودہ حالی شان عمارت کی بنیاد ڈالی گئی جو چھ کمروں کا ایک وسیع ہال اور دو بآمدوں پر مشتمل ہی کی تعمیر حکیم سید محمد صاحب اور ان کے خاندان کی مالی توجہ کا نتیجہ ہے۔

اس عہد کے افتتاح شدہ میں سرسید لکھنؤ میں سابق لکھنؤ گورنمنٹ کالج متحدہ تھے
فرمایا اور اسی موقع پر یہ حکم نافذ ہوا کہ ساداتِ اہل بیت کی تعلیم کا وہ آٹھ لڑکے ہر سال گورنمنٹ
ہائی اسکول اردوہ میں بلاغیں تعلیم پاسکے ہیں۔

عوامہ دارنگ مدرسہ میں عربی کا منصب قديم جاری رہا۔ اب چند سال سے علاوہ سر
نظامی کے الہ آباد یونیورسٹی کا مجوزہ نصاب درجہ مولوی و عالم و فاضل بھی جاری ہے اور انتہائی بڑے
مخاطب سید الافاضل قائم ہے۔

مدرسہ کی مستقل آمدنی میں علاوہ جائداد موقوفہ کے سرکاری امداد، میونسپل بورڈ
کی امداد اور نہایت نواب صاحب بہادر راجپور کی کافی اعانت بھی ہے۔

مدرسہ میں دس مدرس اور ایک سوانیس طلبہ ہیں۔ اس مدرسہ سے صوبہ بہار، پنجاب
و بمبئی وغیرہ کے بہت سے لشکرانِ تعلیم سیراب و اجانت سے مشرف ہوئے۔ جناب مولانا
سید محمد صاحب مجتہد جو وسیع الاخلاق اور روشن خیال عالم ہیں، صدر مدرس ہیں۔

۱۰۔ نور المراس | اصل میں اس مدرسہ کا نام ”اشرف المدارس“ تھا۔ ۱۳۳۷ھ میں یہ مدرسہ
حضراتِ شیعہ نے محلہ دانشمندان میں جاری کیا تھا۔ ۱۳۴۳ھ میں حاجی سید
نور الحسن محلہ دانشمندان کے ایک شیعہ بزرگ نے اپنی اور اپنی زوجہ کی کل جائداد بذریعہ وقف
مؤرخہ ۲۸ دسمبر ۱۳۴۳ھ مدرسہ کے لئے وقف کر دی اس لئے اس مدرسہ کا نام بھی ان کے نام
پر نور المراس رکھا گیا۔ مذہب اہلِ اعرشی کی دنیات کے علاوہ سرشتہ تعلیم کے فارسی و عربی و تہذیب
کے لئے طلبہ کا تیار کرنا اس مدرسہ کی خصوصیت ہو گیا۔ مولانا حاجی سید مرتضیٰ حسن صاحب نے
اپنا تمام وقت غریز طلبہ کی درس تدریس میں صرف کیا۔ ان کی محنت و جانفشانی سے مدرسہ نے
خوب ترقی کی متعدد طلبہ امتحانات میں کامیاب ہو کر برسرِ روزگار ہوئے۔ سرشتہ تعلیم نے بھی مدرسہ
کی پوری امداد کی لیکن افسوس کچھ عرصہ سے باہمی اختلاف کی بنا پر مولانا نے مدرسہ سے
اپنا تعلق علیحدہ کر لیا اور اب مدرسہ کی تعلیمی حالت بھی بہت ہو گئی ہے۔

۱۱ امام المدارس

ابتداء تو یہ مدرسہ امامیہ مذہب و فناء عشرہ پہلی دینی تعلیم کی غرض سے ۱۹۰۶ء میں قائم ہوا۔ شمس العلماء مولانا سید غم الحسن صاحب نے افتتاح کیا۔ ۱۹۰۳ء میں بیادگار جشنِ آجوشی ملکِ عظم اندود ہنرمند انگریزی تعلیم کے درجے بھی کھولے گئے۔ ۱۹۰۶ء میں آٹھویں جماعت تک تعلیم دی جانے لگی۔ سید انبی حسن موم کی کوششوں کی بدولت جو اس زمانہ میں تاحیات مدرسہ کے منجر رہے ۱۹۱۶ء میں مدرسہ کا سرشتہ تعلیم سے احاطہ ہو گیا اور ۱۹۱۸ء سے پہلے نصف ماہوار مدرسہ کو سرکاری امداد ملنا شروع ہوئی، بغیر رفتہ اس میں اضافہ ہوتا رہا اب دوسو دس روپے ماہوار امداد ملتی ہے۔ یہ مدرسہ اپنی تعلیمی اور انتظامی حالت کے لحاظ سے بہت غنیمت ہے، اس کا اجراء، قیام و استحکام اور ترقی سب کا واردار رسالاتِ محمد آر زانی پوتہ (بگلہ) کی مال اندیشی اور تعلیمی کچپی کی بدولت ہے۔ مدرسہ کے بانیوں میں حاجی سید مقبول احمد حکیم مولوی سید مصطفیٰ اور سید محمد باقر کے نام خصوصیت سے قابلِ تذکرہ ہیں۔ موجودہ مہتمم مولوی سید محمد نجفی معروف بہ مولوی سید چاند ہیں اور سید ماسر سید محمد تقی بی۔ اے (علیگ) ایل۔ ٹی ہیں۔ فی الحال مدرسہ کا کچھ حصہ امام باڑہ کی عمارت اور کچھ کرایہ کے مکانات میں ہے۔ لیکن اس کی شدید ضرورت ہے کہ مدرسہ کی اپنی عمارت ہو جس کے لئے غالباً زمین پہلے سے موجود ہے۔ کیا مسلمانانِ امر وہہ کبھی خوابِ غفلت سے بیدار ہو کر اپنے بچوں کی تعلیم کا معقول بندوبست کرنے پر آمادہ ہوں گے؟

امروہہ میں ایک ہندو اسکول ہے اور ایک یہ مسلم اسکول لیکن دونوں اسکولوں کی مالی حالت ان کی رفتار ترقی دونوں قوموں کی ذہنیت، ان کے قول و عمل، ان کے غفلت و بیداری کا حیرتناک اور سبق آموز ثبوت کمر رہی ہے۔ ہندو اسکول اس مسلم اسکول سے تقریباً بارہ برس بعد قائم ہوا ہے، آج اس کی عمارت کی تعمیر شروع ہو رہی ہے، اس کے لئے اسکول کے پاس تقریباً پچاس ہزار روپے کی مجموعی رقم اسکول فنڈ اور گورنمنٹ کی امداد کی موجود ہے۔ مسلم اسکول کے پاس عمارت کی تعمیر فنڈ میں بھی کچھ ہے، اس کا جواب اور حیرتناک جواب ذرا

اسکول کے مہتمم مولوی ستیہ محمد مجپٹے کے پاس جا کر ان کی زبان سے سنئے!! وحسراً!!!

یار اللہ تیرا کام نے محل کو جلیا ہا ہم محو مالہ جرس کارواں رہے

کیا امر وہہ کے تیس ہزار مسلمان، جن میں بعض ایسے دولتمند اور ایسے ایسے تعلیم یافتہ حضرات بھی شامل ہیں جو آج اس میسویں صدی میں بھی شادی کی تقریبات کے موقع پر دو در دو سے زینبیاں بوا کر راج کرتے اور ان خرافات میں سیکڑوں روپیہ صرف کر رہے ہیں تاہل نہیں کرتے آئے دن ڈپٹی صاحب اور جنٹ صاحب اور کووال صاحب اور نہ معلوم کن کن صاحب کی دعوتوں، فی پارٹیوں، ڈراموں اور ناکوں میں بیدریغ خرچ کرنے کو موجود ہیں، تو کیا یہ سب دولتمند، تعلیم یافتہ، ضروریات زمانہ سے باخبر مسلمان، چند ہزار روپیہ اسکول کی عمارت کے لئے جمع نہیں کر سکتے؟ ان سطور کو لکھے جانے کو مدظلہ ہوا کہ اسکول کی عمارت کو سنگ بنیہ رکھنے کا اہتمام ہوا۔ ۱۹۱۲ء میں صاحبزادہ آفتاب احمد خان مرحوم، جو اس زمانہ میں آل انڈیا مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کے آنریری جانٹ سکرٹری تھے، انجمن سادات امر وہہ کے جلسہ کی صدارت کے لئے امر وہہ تشریف لائے۔ خاکسار مؤلف بھی جناب مرحوم کی محبت میں حاضر ہوا۔ اس وقت اپنے وطن کی قلبی ہستی کا جو احساس مجھے ہوا اس سے متاثر ہو کر ایک رسالہ ”مسلمانان قہمبہ امر وہہ کی خدمت میں انکے تعلیمی حالات اور ضروریات کے متعلق ایک ضروری التماس“ کے عنوان سے لکھا جسے کانفرنس نے اپنے صرف سے شایع کرا کے مارچ ۱۹۱۳ء میں امر وہہ میں تقسیم کیا۔ رسالہ مذکور کے آخر میں مسلم اسکول کے قائم کرنے کی تحریک کی گئی تھی۔ رسالہ کی اشاعت کے بعد اسکی کوشش کی گئی کہ امام المدارس کو ترغیب دی جائے اور اس کے انتظام و اہتمام میں مسلمانان شہر کی کافی نیابت ہو۔ اس سلسلہ میں خاکسار مؤلف بار بار لکھنؤ سے امر وہہ حاضر ہوا، لیکن افسوس مسلمانان شہر کو متفقہ و متحدہ کام کرنے کی توفیق نصیب نہ ہوئی۔ اگلے مئی ۱۹۱۳ء میں بہ سربستی نواب وقار الملک مرحوم مسلم اسکول کا آغاز ہوا۔ رفتہ رفتہ اسکول نے اچھی ترقی کی۔ شیخ کریم بخش منشی، ناسپیکٹر سکرٹری اور شوخی رئیس الدین احمد و حکیم ہر اکرم

معاون سیکرٹری تھے۔ ۱۹۱۳ء میں ہزار ہر جسٹس مسٹرن لٹنٹ گورنر صاحبان متفقہ
جب بہ تقریب دورہ امرتسر تشریف لائے اس اسکول کے جلسہ میں بھی شرکت فرمائی اور
جیب خاص سے چندہ بھی عنایت کیا۔ اسکول کے معاون سیکرٹری رئیس الدین احمد صاحب
نے ایک مکان بھی اسکول کے لئے وقف کیا، طلبہ کی تعداد بھی بہت کافی ہو گئی، مل مل کر
تک تعلیم کا انتظام تھا اساتذہ بھی قابل اور سند یافتہ تھے، اہل شہر کو اسکول کے سامنے
دیکھتی تھی، چندہ کے علاوہ سرکاری امداد بھی کافی ملتی تھی لیکن افسوس مدرسہ کے منتظمین کے
اپس کے لافنی جھگڑوں اور کش مکش نے بالآخر اسکول کا خاتمہ کر دیا اور چند سال جاری
رہ کر یہ مدرسہ بھی بند ہو گیا۔ واہسرتا!

ہزاروں بلوغت ویراں ہو گئے آپس جھگڑوں پلٹ کر بھی نہیں آئی جہاں فصل ہار تکیا

۱۳۔ ہندو اسکول | اس مدرسہ کا پورا نام ”راج رام جارج کارنیشن ہندو اسکول“ ہے۔
۱۹۱۳ء میں جاری ہوا۔ لالہ تیج رام قوم دیش مہسیری نے جو لالہ جلال
کے چچا تھے لاہور انتقال کیا۔ لالہ جلال لال نے پنڈت لال گوپال وکیل کے مشورہ سے دان فٹنٹ
کی رقم بجائے پنڈتوں کے مینے کے ایک مدرسہ کے قائم کرنے میں صرف کی۔ ابتداً پنڈت لال گوپال
سیکرٹری اور لالہ جلال لال منجور ہے۔ ملک منظم کی تخت نشینی کے زمانہ میں یہ اسکول جابی
ہوا تھا اس لئے ”جارج کارنیشن اسکول“ سے موسوم کیا گیا۔ نئی الحال اسکول میں نڈل
کلاس تک تعلیم دی جاتی ہے۔ مدرسہ کی عمارت کے لئے بھی پنڈتوں میں ہزار روپیہ جمع ہے۔ کل
عمارت کی لاگت کا اندازہ تقریباً پچاس ہزار روپیہ ہے جس میں سے نصف رقم کے عطیہ کاٹھورٹ
نے وعدہ کیا ہے۔ زمین بھی حاصل کر لی گئی ہے۔ آج کل ڈاکٹر پریم ناتھ سیکرٹری اور لالہ جلال
منجور میں طلبہ کی تعداد تقریباً سو ہے۔ تعلیمی و انتظامی حالت قابل اطمینان ہے۔

۱۴۔ گورنمنٹ ہائی اسکول | یہ اسکول ۱۹۶۳ء میں ابتداً انجیلو وریکٹر اسکول کے طرز پر
قائم ہوا۔ پھر ہائی اسکول کے درجہ تک ترقی ہوئی عرصہ دراز تک

یہ سکل اس عمارت میں راجہاں اب صنعتی کی عدالت جو سٹو میں موجودہ عمارت متصل
ریاست شیشن تعمیر ہوئی۔

امروہہ کی مصنوعات

مٹی کو برتن امروہہ کی یہ بہت مشہور اور قدیم صنعت ہے۔ چینی مٹی سے جسے ”گوال چنا“ کہتے ہیں۔
برتن بنائے جاتے ہیں۔ یہ مٹی تالابوں کی تہ میں سے نکلتی ہے جو بہت باریک اور ہلکی اور رنگ میں
سیاہی مائل ہونے کے بعد سرخ ہو جاتی ہے۔ یہ صنعت بہت دکانوں گروں کی مخصوص صنعت
ہے۔ طرح طرح کی چیزیں بناتے اور ملائی و نقرئی کام ان پر کرتے ہیں۔ صاحب مراۃ آفتاب
لکھتے ہیں۔

امروہہ شہرے طبع است، اکثر قوم سادات درگا	امروہہ ایک اچھا شہر ہے، سادات کی اکثریتوں نے وہاں
سکونت پذیر ہونے لگے، عروق مٹی بنایت نازک و	سکونت اختیار کی ہے۔ مٹی کے برتن بنایت نازک اور باریک بنیے
باریک منقش بہ نقوش گوناگون و مذہب	طرح طرح کے نقش و نگار ہوتے اور خفیں طرح طرح سے
بو قلوب در انجائی سازند حتی کہ حشہ ہلکی	بناتے ہیں وہاں بنائے جاتے ہیں حتی کہ مٹی کا حشہ سرشوں
مع سرشوں و علم و چہرہ قیمت یک اشرفی کا	دہلم و چہرہ بنایا جس کی قیمت ایک اشرفی سے دو یا تین اشرفی
می آید، کوزہ کا سہ جم بریں قیاس	انکلیں سستی ہے۔ کوزہ اور پیالہ کا اسی پرفیاس کیجئے

تقریباً سترائی برس پہلے تک امروہہ کی یہ صنعت خوب رونق پر تھی۔ مٹی کے
برتن مختلفہ دور دور بھیجے جاتے تھے حتی کہ خدیو مصر کے محل میں بھی امروہہ کے ان برتنوں کو جگہ
دی گئی تھی۔ شروع عکداری قوم برطانیہ میں امروہہ کے رساں ”صاحبان عالی شان“ کو

لے مراۃ آفتاب ناظمی، مصنفہ سید عبدالرحمن الخاطب بہ شاہ نواز خان لکھنوی، ثانیہ بیانی ثانیہ لکھنوی در زمان ابو الطیر
شاہ عالم پادشاہ غازی۔ لے سفرنامہ مولوی سید اللہ خان مرحوم۔

یہ بڑا ترن تھنے میں بھیجا کرتے تھے۔ مستند املاں علی خان (گھڑ پال والے) کے موسومہ سبھا اس زمانہ کے انگریز نواب کے لقب سے مخاطب کرتے تھے، ایک انگریز عہدہ دار کی فارسی تحریر کا عکس اس موقع پر درج کرنا دلچسپی سے خالی نہ ہوگا۔ دیکھئے اعلیٰ طبقہ کا ایک انگریز امروہہ کی اس صنعت کا کن تعریفی الفاظ میں تذکرہ کرنا ہو :-

ترگس دان وغیرہ ظروف سنائی..... برسول شدہ	ترگس دان وغیرہ مٹی کے برتن جو ارسال فرمائے
..... بطبع خاطر اخذ۔ الختری برہمہ قابل تحسین و	بنایت پسند آئے۔ سچ یہ کہ ان میں ہر ایک قابل
آفرین اندر خوش قسمی و سبکی کے زیادہ اندوگرے بنظر	تعریف اور توصیف ہے۔ عمدگی اور سبکی میں ایک
درآمد نہ دترین صنعت کارستانی کارگیران آغا از	سے ایک بڑھ کر۔ وہاں کے کارگردوں کی صنعت
خاصہ دوزبان نہ ہی قوائد گردید۔	اور کام کی تعریف زبان قلم سے نہیں ہو سکتی۔

افسوس اس صنعت کے قدر دان نہ رہے تو یہ صنعت بھی مٹ گئی۔ خاندانی کوزہ گردوں میں سے جو چند افراد باقی ہیں وہ اب بھی مٹی کے برتن بناتے ہیں مگر اب وہ بات کہاں!

بچے کے پلنگ | بچہ کا پلنگ بھی امروہہ کی قدیم صنعت تھی۔ بنانے والے اب بھی موجود ہیں مگر بنوانے والے کہاں۔ عہدِ عثمانیہ بادشاہ کے ایک عہدہ دار فرخچوہ مراد آباد سے امروہہ کے ایک اہلکار لاکھ کشن چند سے ایک تحریر میں آم کے مرتبہ وچار کو بیچنے کے ساتھ ”چارپائی بچہ کلاں“ کی فرمائش بھی کرتے ہیں۔ ذرا اس زمانہ کے ہندو مسلمانوں کے رابطہ اتحاد و تعلقات کا اندازہ طرزِ تحریر سے کیجئے، القاب میں ہندو مسلمان کا کوئی فرق نہیں۔ ”در حفظ الہی بودہ“ کے الفاظ ملاحظہ ہوں اور آج کی تنگ ظرفی بھی ملحوظ خاطر ہے۔

”عزت و خصوصیت و سنگاہ لاکھ کشن چند در حفظ الہی بودہ بجا فیت باشند۔.....“

مکڑا لکھ..... وچار و مرابے انہ وچارپائی بچہ کلاں تیار کرنا نیدہ ارسال حضور نمائندہ ہر چند بزدلی برسد مجراے شامت و برائے انہ از حضور بسیار تاکید است باید کہ درختہائے انہ کہ قسم اول و کلاں باشند خرید و فروختہ در قید خود نگاوارند و قیمت آن فست

بہتہند۔ دریں خدمت متعلقہ نہایہ کرو۔

تحریر فی الثانیۃ یالہم خوال ستمہ طوس منلی (مطابق ۱۱۴۱ھ)

بتچہ کے پتنگوں کے سوائے اور قسم کے پتنگ تسیجہ اور پتخ سیجہ بھی بنتے تھے۔
رتھ اور پہلی | رتھ اور پہلی کی صنعت بھی یہاں قدیم تھی۔ یہاں کے بڑھئیوں میں
 خاندان صرف رتھ اور پہلی بنانے کا کام کرتے ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ خوب
 بناتے ہیں۔ دور دور کے میلوں میں لے جاتے اور فروخت کرتے ہیں۔ اگرچہ پائے حال میں
 سواری کی دوسری ایجادوں نے اس صنعت پر خاص اثر ڈالا ہے لیکن پھر بھی یہ صنعت بالکل
 معدوم نہیں ہوئی۔

ڈھولک اور تپیاں | امر وہہ میں ڈھولک اور تپیاں بھی اچھی بنتی ہیں اور دور دور جاتی ہیں۔
 آہم کی لکڑی ان کی ساخت میں استعمال ہوتی ہے۔

قالین سازی | امر وہہ میں اس صنعت کے موجود صادق علی بھٹہ جھوں نے میکانیزم میں
 مرزا پور کے ایک جولاہہ سے اس صنعت کو سیکھا اور امر وہہ میں جاری کیا۔
 نہایت خوبصورت اور سستے قالین یہاں تیار ہوتے ہیں ان کے لئے اون یہیں تیار کیا جاتا ہے۔
 گند یہ عورتیں اس کو کاٹتی ہیں۔

لوٹیاں | تقریباً پچیس برس پیشتر تک امر وہہ میں ریشم اور کلاتون کے کام کی کشتی
 ٹوپوں کی صنعت خوب رونق پر تھی۔ صد ہا اشخاص اور بالخصوص لیسٹو
 بیوہ عورتوں کی ساش کا انحصار اسی کام پر تھا۔ جب ترکی و ایرانی ٹوپوں
 کے نئے نئے فیشن نکلنے لگے اس صنعت پر بھی اس پر گئی۔

۱۵۲ مردم کے باشندے

عہد قدیم کے باشندگان اسی طرح کی تعداد کا صحیح اندازہ کرنا بہت دشوار ہے، تاہم لشکر اسلامی کی موجودگی سے یہ قیاس ہو سکتا ہے کہ موجودہ آبادی سے اس وقت تعداد یقیناً بہت زیادہ ہوگی۔ انگریزی حکومت کے ابتدائی زمانہ سے موجودہ زمانہ تک یہاں کے باشندوں کی جو تعداد مختلف سنیں میں رہی ہے اس کا گوشوارہ ذیل میں درج کیا جا رہا ہے:-

سن	کل تعداد باشندگان	لکھ	ہین
۱۸۴۷ء	۶۶۷ ر ۷۱	۵	۰
۱۸۵۳ء	۲۸۳ ر ۲۵	۳۷۳ ر ۳۷	۰
۱۸۶۵ء	۳۱۳ ر ۳۲	۹۷۰ ر ۲	۰
۱۸۷۲ء	۹۰۳ ر ۳۳	۵۹۰ ر ۲	۰
۱۸۸۱ء	۱۳۵ ر ۲۶	۱۲۳۱ ر ۱۰	۰
۱۸۹۱ء	۳۲۰ ر ۳۵	۸۲۵	۰
۱۹۰۱ء	۰۷۷ ر ۴۱	۷۷۷ ر ۴	۰
۱۹۱۱ء	۴۱۰ ر ۴۲	۳۳۳ ر ۲	۰
۱۹۲۱ء	۴۴۸ ر ۴۰	۹۶۲ ر ۱	۰

۱۹۲۱ء کی مردم شماری کی وجہ سے منجملہ کل تعداد باشندگان نصف سے قدرے زیادہ ہو گیا کی تعداد ہزار نصف سے کچھ کم مردوں کی۔ شہر میں کل مکانات کی تعداد ۵۵۹، ۴۵۹ ہر مختلف مذاہب کے پیروں کی تعداد حسب ذیل ہے:-

※ معلوم ہوتا ہے یہ اعداد صحیح نہیں درنہ آٹھ سال میں تقریباً اسی ہزار باشندوں کی تعداد کم ہو جاتا ہے یہ قیاس نہیں ہو سکتا

جمہوری تعداد باشندگان ہندو		ہندو			مسلمان			آریہ عیسائی دیگر		
مرد	عورت	کل تعداد	مرد	عورت	کل تعداد	مرد	عورت	کل تعداد	مرد	عورت
۱۹۸۵	۲۰۳۶۴	۲۰۳۶۴	۵۲۴۶۹	۴۳۸۹۹	۹۶۳۶۸	۲۹۵۶۰	۲۵۲۲۴	۵۴۷۸۴	۳۶۲	۲۴۸

ہندو باشندے

امروہہ کے ہندو باشندوں کی تعداد سنہ ۱۹۲۱ء کی مردم شماری کی رو سے ۱۷۸ ۱۰۰ ہے جن میں ۵۲۴۶۹ مرد اور ۴۳۸۹۹ عورتوں کی تعداد ہے۔

اس شہر کے ہندوؤں میں چھ مختلف قوموں کے لوگ ہیں یعنی (۱) برہمن (۲) ویش (۳) کھتری (۴) جاٹ (۵) کالستہ (۶) شودر۔ ان میں سے ہر ایک قوم کے بہت سے گوتہ اور آل (خانان) ہیں۔

برہمن | برہمنوں میں یہاں سب سے زیادہ تعداد گوتہ برہمنوں کی ہے اس کے بعد سارسوت کی۔ کانکج، گوتم اور گجراتی برہمنوں کے صرف چند گھر ہیں۔ اگوتہ برہمن۔ ان کا نکاس چونکہ ملک گوتہ (فول بنگال) سے ہے اسلئے اس نام سے مشہور ہوئے۔ امروہہ میں ان کی تعداد تقریباً آٹھ سو ہے۔ ان میں تقریباً آٹھ ہی آل (خانان) ہیں یعنی جوشی۔ تبارہی۔ سگل، چتریدی۔ مقرر، پوٹھیہ۔ پانڈے اور کالے۔ یہ لوگ ہندوؤں کے اکثر محلوں میں ساکن ہیں۔

ان میں زیادہ قدیم خانان پنڈت، بھگوت دت ساکن، بجاگیت ٹولہ کاہی۔ پنڈت جی اجداد میں نھل داس مقبرہ، طیب اور دھبی علوم میں خاص قابلیت رکھتے تھے۔ جہدو شاہ پادشاہ میں حسب ذیل پروانہ کے ضابطہ ان کو قوم ہندو ساکنان امروہہ کا عہدہ چکرائی دیا گیا تھا۔

راکھن چوبے، مچن سکھ مسر، صاحب بدانت، سندھ رام گجراتی، انگن برہمن، دالی منتر سنگھ مسر
 ۲۵ دام ۲۵ دام ۲۵ دام ۲۵ دام ۲۵ دام
 اس قسم کی مدوحات بہت پہلے سے مقبول تھیں۔ شہنشاہ اورنگ زیب عالمگیر کے زمانہ میں بھی بہت
 ملتی تھیں، مسلمان بادشاہوں کے ظلم و ستم کے افسانے تراشنے والے ذرا ان باتوں پر بھی نظر
 رکھیں، سلطنت اور عیال کے ان تعلقات کو بھی تو دیکھو اور پھر جو دل چاہے کہو۔

میں نے دے کے ساری داستانیں دیکھواتی کہ عالمگیر زندہ کنش تھا، ظالم تھا، ستمگر تھا
 گور برہمنوں میں پنڈت ہریرام تباری، پوٹھیہ چندی لال ساکنان محلہ چوک چوڑو دہلی
 ساکن محلہ کوت، قابل تذکرہ ہیں۔ ان ہی میں جوشی بھی شامل ہیں۔ جوشی حقیقتاً جوشی
 کی بگڑی ہوئی شکل ہے۔ ان میں پنڈت گلاب سنگھ جوشی بی۔ اے سب جج پرتاب گڑھ اور ان کے
 بھائی پنڈت نزد کشہ جوشی وکیل امر وہہ نامہ ہیں۔ چتر ویدیوں میں چوبے بھاگوت داس ولد چوبے
 موہن لال کا خاندان ہے جو اپنے زمانہ کے بڑے ساہوکار تھے۔ ان کی سبھی چلتی مٹی۔ ان کی نسل
 میں جب تک بھائی ہیں جو ملکی کاموں سے دلچسپی رکھتے ہیں

۲۔ سار سوت برہمن :- ان کے بزرگ اتھاؤ دریا سے سرسوتی (پنجاب) کے قریب کے رہنے
 والے تھے اسلئے سار سوت کہلائے۔ ان میں بھی مختلف آل (خاندانوں) کے لوگ ہیں امر وہہ
 میں ان کے تقریباً سات آل ہیں یعنی سنڈھ، شوہری، کٹھ، پاشک، بھارت دواہی
 ترویدی اور جوشی۔ ان کی تعداد بمقابلہ گور برہمنوں کے بہت کم ہے یعنی امر وہہ میں تقریباً تین سو
 کی تعداد ہے جو زیادہ تر محلہ کالا کنواں، بڑا بازار اور چوک وغیرہ میں رہتے ہیں۔ محلہ کالا کنواں پر
 پنڈت کامتا پرستادہ ان کے فرزند پنڈت گیاتاند اور محلہ جاٹ بازار میں ڈاکٹر چندری پرستادہ اور
 ان کے بھائی حکیم مدپ کشہ ان میں مہور ہیں۔ ڈاکٹر چندری پرستادہ ترویدی غالباً اپنی قوم کے پہلے
 فرد ہیں جنہوں نے اپنے فرقہ کی قدامت پسندی کے خیالات کے خلاف سندھ پارا جاگر گلستان
 P.H. (ڈیپلوم آف پبلک ہیلتھ) کی سند حاصل کی۔ فی الحال کاپوڑ میں سیلجہ آفسیر کے

عہد پر مامور ہیں۔

۳۔ **کلان گنج برہمن** | ان کا خاص قصبہ ہے جو اسلے کان کچ کہلائے۔ ان کی تعداد
 اردو بہ میں سینت کم ہے، ان میں ایک شخص جو گل کشور ساکن علقہ منڈی چوب آیام ^{۱۸۵۴ء}
 سے پہلے مامور غیب تھے۔ شعر و سخن سے بھی ذوق تھا مگر شعر ایسا کہتے تھے کہ یہ ظاہر موزوں
 ہوتا تھا مگر مطلب خبط۔ یہ شعر ان کا مشہور ہے۔

اس کے غم میں محکواک رونا بہانا ہو گیا اشک جو آنکھوں سے بخلا نہ دانا ہو گیا
 اس کے علاوہ گوتم اور گجراتی برہمنوں کے بھی چند گھر اردو بہ میں ہیں جو محلہ کوٹ دھلا کوٹی
 میں ساکن ہیں۔

اس کے علاوہ پرتے بھی اردو بہ میں ہیں جو برہمن ہونے کے مدعی ہیں لیکن برہمن ان کے
 دعوے کو تسلیم نہیں کرتے۔ ان کے نسب کے متعلق یہ روایت مشہور ہے کہ برہمن مرد اور مشہور
 عورت سے یہ نسل چلی۔ یہ لوگ عام طور سے جوتشی کا پیشہ کرتے ہیں اور خیر و شر لیتے ہیں۔
ویش | ویشوں میں اگر وال، گہٹی، مہی سری، کھنڈیل وال خاندانوں کے لوگ
 اردو بہ میں ساکن ہیں۔ ان میں کوئی خاندان یہاں زیادہ قدیم نہیں سمجھا جاتا
 ساہوکاری اور غلہ وغیرہ کی تجارت ان کا عام پیشہ رہا ہے۔ اسی کی بدولت بعض خاندانوں نے
 اچھی دولت اور زمینداری و جائیداد معاشی پیدا کی۔ محلہ کوٹ کے اگر وال ویشوں میں چند
 افراد نے اعلیٰ تعلیم بھی حاصل کی ہے۔

۱۔ **اگر وال** :- ان کا خاص اردو بہ (علاقہ ہریانہ) متصل ضلع حصار (پنجاب) سے
 جو اسلے اگر وال کہلائے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ سلطان شہاب الدین غوری کے زمانہ میں لوگ
 اپنے قدیم وطن سے مقرر ہوئے۔ ان کی آبادی زیادہ تر محلہ کٹرہ غلام علی، سلیم سر، بڑا بازار
 اور محلہ کوٹ میں ہے۔

کٹرہ غلام علی کے اگر وال ویشوں میں لالہ بنید کشور ولد لالہ گنگارام کا خاندان ہے۔ ان میں

ساہو کارکشیش پرشاد امرتہہ ریوسپیشی کے سب سے پہلے چیرمین اپنے عادات و خصال کے مطابق سے نیک نام و ہرول غریب ہیں۔ اسی غلہ میں ڈاکٹر نرنجیم سرن، لالہ بدرجی وغیرہ میں یکسر میں خزانچی نند کشور اور لالہ بابو لال کا خاندان جو۔

محلہ کوٹ میں اگر دال و نیوں کے دو خاندان ہیں۔ پہلا خاندان لالہ جوہری مل کاہی جو انعام ۱۸۸۷ء میں امرتہہ کے متمول اور شہور ساہوکار تھے۔ ان کے فرزند لالہ گو بند پرشاد کے اولاد جلیبی نہ تھی اسلئے ساہوکاری نندن کو جن کا حال ہی میں انتقال ہوا، اپنا متنبی کیا۔ ساہو جو موصوف کے بھی اولاد پسری نہیں۔ اسی خاندان میں لالہ جگجوہن سرن اور لالہ برج نندن پرشاد میونسپل کسٹرن بھی ہیں۔ اگر مالوں کے اسی خاندان کی دوسری شاخ میں ساہو بنواری سرن کا خاندان ہے جن کے لایق فرزند رام بلب سرن بی۔ اے بی۔ ٹی انجینیائی غالباً اپنی قوم کے پہلے فروختے جنہوں نے اعلیٰ تعلیم حاصل کی تھی۔ ۱۹۰۹ء مارچ ۱۹۱۱ء میں پیدا ہوئے کیسٹل سال کی عمر میں الہ آباد یونیورسٹی سے بی۔ اے۔ کی سند حاصل کی۔ انگریزی علم ادب اور اقتصادیات (Political Economy) کے ساتھ عربی فارسی ان کے مضامین میں داخل تھی۔ دس تدیس سے خاص دلچسپی کی بنا پر ہندو اسکول امرتہہ کی ہڈیا سٹری کا عہدہ قبول کیا، ایل۔ ٹی کا امتحان بھی پاس کیا اور اپنے فرائض کو بہت خوب و خوش اسلوبی سے انجام دیا۔ وسیع انجیال اور ہندو مسلم اتحاد کے علاوہ کامی تھے۔ افسوس عمر نے وفات کی۔ عین عالم جوانی میں ۱۹۲۱ء کو عالم آخرت کو کوچ کیا۔ ان کے دونوں بھائی ساہو بابو رام اور ساہو برج موہن بھی اپنے کاروبار میں ہوشیار ہیں اسی خاندان میں ڈاکٹر پرچیم ناتھ اور بابو سوم ناتھ بی۔ اے پسران لالہ جھولانا ناتھ اور بابو رام کشن بی۔ اے ایل ایل بی ڈیکل امرتہہ آنکے برادر حقیقی بابو کشوری لال بی۔ اے ایل ٹی بھی ذی لیاقت ہیں۔ لالہ منال لال اور لالہ بدرجی پرشاد بھی اسی خاندان سے ہیں۔ محلہ کوٹ میں اگر مال کا دوسرا خاندان بابو رام سروپ پر دھیسر جیس ٹرننگ کلج

لکھنؤ کا جو اس کے بھائی بھی عکسہ بنگلات میں کنسرو مشین کے جہدہ پر مامور ہیں۔
 ۲۔ گھنٹی :- ان کی وجہ تسمیہ کے متعلق ایک روایت یہ ہے کہ گھنٹی کا روزگار زیادہ کرنے سے آواز
 دوسرے یہ کہ ویشوں میں گھنٹیا ہیں اسلئے گھنٹی کہلائے یہ لوگ زیادہ تر محلہ کالی بکری
 کالاکنواں اور چوک میں رہتے ہیں۔ ان میں سے بعض خاندانوں نے دادو سند کے کاروبار
 کی بدولت جائیداد معانی و زمینداری بھی پیدا کر لی ہے۔ ان میں لالہ جہاں لال ولد لالہ جہا بھٹہ
 منجھندوا سکول، انکے براہزادہ لالہ مدن موہن مینو پل کمشنر، یادہ جوگل کشن ولد لالہ گھنٹی لال
 انکے بھائی لالہ بھٹ پھاری، لالہ رگھویر سرن بی ۱۶ ایل ایل بی آنریری اسٹنٹ کلکٹر لالہ
 موہن سرن لالہ بالک رام لالہ مہا سیر پرشاد ولد لالہ جھاؤل و لالہ جگت نرائن موہا
 ہیں۔ محلہ کوٹ میں گھنٹی ویشوں کا ایک خاندان لالہ بھام کاچن کی اولاد میں بابو ہراری لال
 قانون گواہ بابو رام سیکرٹری آریہ سماج اور لالہ جگدیش سرن ہیں۔

۳۔ مہیشیری :- ان کا نخاس رہنمائی گڈہ سے بتایا جاتا ہے۔ زیادہ تر یہ لوگ ہربا بازار اور
 جاٹ بازار میں رہتے ہیں۔ لالہ نانک چند مینو پل کمشنران میں نامور ہیں
 ۴۔ کھنڈیل وال :- ان کا نخاس بھرت پور سے ہے۔ ۱۶ روپے میں ان کی صدا کم ہے اور
 زیادہ تر محلہ کوٹ میں ساکن ہیں۔ ان میں ایک نوجوان گریجویٹ ہیں۔

کھتری :- یہ روایت شہور ہے کہ راجپوت مراد و شیخ عورت سے جو نسل جلی و کھتری
 کہلائی ہے یہ لوگ زیادہ تر کوچہ کھتریان، بڑا بازار میں ساکن ہیں، ان میں ٹنڈن وغیرہ کئی
 کے لوگ ہیں۔ مہاجنی کپڑے و غلہ وغیرہ کی تجارت عام پیشہ ہے۔ اسی کی بدولت بعض خاندانوں
 نے کافی جائیداد بھی پیدا کی ہے۔ لالہ اندر سوپ آنریری مہشیری اور انکے براہزادہ لالہ راجہ رام لالہ
 منگل سبن مینو پل کمشنران میں متمول اور نوادر ہیں۔

۵۔ منجھندہ :- یہ لوگ سب مہشیری المیٹ صفحہ ۲۹۹۔

اس قوم کے نسب کے متعلق مختلف روایات ہیں، بعض ان کو راجپوتوں کی شاخ سمجھتے ہیں اور بعض کا خیال ہے کہ یہ فیما بریں ہیں، بعض ان کو انڈو (Indo) کہتے ہیں لیکن قول مرتجی یہ ہے کہ یہ لوگ گندھ غزنی (کابل) کے باشندے تھے۔

جاٹ

آئے۔ غزنی میں یوتی۔ Y نام ایک قوم کا پتہ چلتا ہے جو قدیم زمانہ میں وہاں سے ہندوستان آئی، یہ عربی تاریخوں میں بھی ”زط“ یعنی جٹ قوم کا تذکرہ ملتا ہے جو قدیم زمانہ میں جنوبی ایران سے عراق عرب تک پھیلی ہوئی تھی۔ ہندوستان کے جاٹوں کی خاندانی رعایا میں بھی بیان کیا گیا ہے کہ ان کا ناس گندھ غزنی سے ہے۔ پھر حال ان کے نسب کے متعلق کوئی روایت بھی صحیح حوالہ کی دوڑی شاخیں ہیں یعنی دیس والے اور بھپاڑے۔ امر وہہ اور یہاں کے قرب و جوار کے جاٹ زیادہ تر بھپاڑے ہیں یعنی بھیم سے آئے ہوئے۔ پنجاب میں جاٹوں کا زیادہ حصہ مسلمان ہے۔ امر وہہ میں پہلے ان کی آبادی زیادہ تر جاٹ بارہ یعنی جسے اب جاٹ بالاد کہا جاتا ہے۔ یہاں مناظر (عبد میں رابعہ) گورسہاے وادہر پت سنگھ کی سکنیت بھی تھی۔ بعد میں یہ لوگ مراد آباد جا رہے۔ اب ان جاٹوں کی آبادی زیادہ تر محلہ قریشی میں ہے۔ ان میں جھدری، ہیت نام اور چھدری منگل سیں نمودار ہیں۔

کاشتھوں کے نسب کے متعلق بھی مختلف روایتیں ہیں۔ منوجی کے قدیم تقسیم اقوام کے مطابق کاشتھوں کا شمار ان چار ذاتوں یعنی

کاشتھ

برہمن، چھتری، ویش اور شودر میں کسی میں نہیں ہوتا لیکن جو لوگ ان کا شمار شودروں میں کرتے ہیں وہ غلطی کرتے ہیں۔ کاشتھ ہندوستان کی شریف قوم ہیں ان میں کوئی سوچ و فح خاندان کچھ عرصہ امر وہہ پر حکمران رہا جو ایک روایت یہ بھی بیان کی جاتی ہے کہ جب پست نام نے چھتریوں کی نسل کا قلع قمع کر دیا تو ان کی حاملہ عورتیں عظیم کے خوف سے مغرور اور دلپوش ہو گئیں اور جو بچے ان سے پیدا ہوئے وہ کاشتھ یعنی جہوں کے اندر چھپے ہوئے کہلائے۔

۱۔ مہو انرس سرہستہ ہی اہلیت صفحہ ۱۳۳۔ ۲۔ ”جانی والا کے معنی“ کاشتھوں کا شمار شودر میں ہے۔

کالستھ کا لفظ سنسکرت زبان کے الفاظ **काल** بمعنی جسم اور **स्त** بانی یا پوشیدہ معنی
 بتایا جاتا ہے۔ بہر حال ان کے نسب کے متعلق کوئی روایت بھی قابل قبول ہو یہ قوم وراثت کے
 علم و کثرت میں ایک نامور و ممتاز قوم ہے۔ مسلمانوں کے عہد سلطنت میں دفاتر و ادارات
 کا کام زیادہ تر اسی قوم کے افراد کرتے تھے۔ ان میں صدقہ اشخاص فارسی کے خوش استعداد و
 شاعر و عالم ہوئے، عربی و فارسی کی تعلیم ان میں عام تھی۔ اکثر کالستھ خاندانوں کے افراد ہندو
 و نبات قرآن شریف و غیرہ کی تعلیم بھی حاصل کرتے مشائخ اور اولیاء اللہ سے محبت رکھتے
 اور بعض اسلامی طرز سے عبادت بھی کرتے تھے۔ امروہہ کے بعض کالستھ خاندانوں کو حضرت
 قطب عالم شاہ اعز الدین اور شاہ ولایت سے خاص محبت تھی۔ نصف صدی پیشتر
 یہ لوگ ان حضرات کے عرس کا انتظام بھی اچھے پانہ پر کرتے تھے اور بعض اب بھی کرتے ہیں۔
 انگریزی عہد میں ہندوستان کے کالستھوں نے علوم مروجہ کی تحصیل اور مغربی طرز معاشرت
 کے اختیار کرنے میں بہ نسبت اہل اقوام کے فوقیت حاصل کی ہے۔ امروہہ کے کالستھوں میں بھی
 بعض افراد نے انگریزی کی اعلیٰ تعلیم حاصل کی ہے اور اچھے عہدوں پر مامور ہیں۔
 کالستھوں میں بھی ہندوؤں کی اور قوموں کی طرح متعدد شاخیں ہیں جن میں سے خاص
 یہ ہیں:۔ ۱۔ ماتھر بھنگار، سکھینہ، سوچ روج، سری بایست، گور، کرن، نگم، بالیک، ہٹ
 ایتھانہ، کالسرٹ، ان میں اول الذکر چار خاندانوں کے لوگ امروہہ میں آباد ہیں۔
 ۱۔ ماتھر کالستھ، ماتھر کالستھوں کا کٹاس مندر سے بیان کیا جا چکا ہے اس لئے ماتھر کہلائے۔
 ان میں بھی یہاں میں خاندان ہیں ایک خاندان قانون گو یاں ساکن محلہ چوک کا دوسرا

دکھ بھنگار سے پرستہ،

کیا ہے اور لکھا ہے کہ ایک شخص ہوتی دت نامی اپنے فرائض کی بجا آوری میں ایسا ہوشیار اور کارگذار تھا کہ جس
 شانہ لوے کا لازم خاص نے کالستھ کا خطاب اسے دیا۔ سنسکرت میں "کے" کے معنی "گھر" اور "ستنی" کے معنی
 وطن پذیر ہونے کے ہیں۔ خاک روٹا ہوا کو اس کو سپر سے اتفاق نہیں ہے۔ (میو ائرس سر ہستری ایلٹ)

ثروت ملے مالے کایستھوں کا، تیسرا خاندان سلکٹن محلہ کالاکنواں کا۔

خاندان قانون گوین کے مورث لالہ شہزاد اس ولد لالہ رام داس بعد شہنشاہ جلال اللہ اکبر دہلی سے امرتہ آئے اور تیرہ مواضعات پر گنہ امرتہ کے عہدہ چودہرائی و قانون گوئی و تھانی پر مامور ہوئے۔ لالہ شہزاد اس کے دو فرزند ہوئے لاکھہ رامند اور لالہ سری رام بدو لون بھائی بعد وفات اس کے والد لالہ شہزاد اس کے حسب فرمان شہنشاہ نور الدین چھاگیر محبت ۲۷- ماہ ابان ۸۷۱ جلوس مطابق سنہ ۱۵۷۴ء میں آجی چودہرائی و قانون گوئی و تھانی پر مامور ہوئے۔ لالہ سری رام کو سنہ ۱۵۷۴ء میں ایک سو بیس آراضی معافی حسب فرمان مندرجہ ذیل سلا بعد نسل مدد معاش میں عطا ہوئی۔

دریں وقت بیمنت اتران فرمان مالی شان سہاے نشان شرف اصد اور عزیرا دانت کہ معازی یک صد سیکہ زمین یک حصہ شروع و سہ حصہ افتادہ از موضع سررام پور پتہ من اعمال پر گنہ امرتہ سرکار جنصل از ابتدائے خلیفہ اوائل در وجہ انعام سری رام بافرزندان حسب النظم تعویذ و غرض باشد کہ حاصلات اس رافصل بفصل و سال بہ سال بعد چیم معیشت خود خرچ و صرف نموده بدھاگوئی دوام دولت ابد قرین استعمال نمودہ باشندی باید کہ حکام و عمال و جاگیر دمان و کردوریاں حال و مستقبل در ستر امور فرما ایں حکم اقدس داعلی کو کشیدہ آراضی مذکورہ را سپورہ و چک بستہ بتفرق مشارعیم بارگذاشتہ اصلا تغیر و تبدل بداں را نہ دہند..... الخ۔

تقریر بتاریخ غرہ اردی بہشت ماہ الہی سنہ جلوس در سلطان سنہ ۱۱۰۲ھ۔

لالہ سری رام کی اولاد امرتہ میں نہیں جو ان کے بھائی لاکھہ پرانتھ کی نسل میں قانون گوئی کا

لہا ملے ہادیہ پوشیونماں پنجابی تہا پنے خاندانی حالات کے متعلق ایک مطبوعہ تحریر میں بیان کیا ہے کہ لالہ پرانتھ کے فرزند برجاتھ داس آخر زمانہ شاہجیاں اور شروع زمانہ اورنگ زیب بادشاہ میں وزیر تھے۔ اس عہد کی کئی مستند کتب تبلیغ مطبوعہ و قلمی موجود ہیں اور تقریباً نام کتب خاک و دولت کے زیر مطالعہ رہی ہیں لیکن ان میں

عہدہ متواتر ہو گیا اور اسی وجہ سے یہ خاندان ”قانون گویوں“ کا خاندان مشہور ہو گیا۔ ان میں لالہ محکم سنگھ قانون گو تھے جو رائے بہادر بابو شیونرائن کے اجداد میں چھٹی پشت میں ہوئے ہیں ان کے نام سے ”محکم سرے“ آج تک مشہور ہے۔ لالہ محکم سنگھ کے فرزند لالہ شہنشاہ لالہ ان کے فرزند لالہ جواہر لالہ اور ان کے فرزند لالہ جے گوپال ہوئے یکے بعد دیگرے آبائی عہدے پر مامور رہے۔ آخر الذکر ایام خدر ۱۸۵۵ء میں امر وہمہ کے قانون گو تھے۔ ان کے علاوہ اس زمانہ میں دوسرے قانون گو بہر پرتا دتھ جو خاندان ساکن محلہ کالا کنوئیں میں سے تھے۔ ان دونوں کی شہادت بھی سید شیر علی خان کے خلاف مقدمہ نباوت میں ہوئی تھی۔ لالہ جے گوپال کے دو لائق فرزند تھے لالہ حمید اللال اور بابو جگت نرائن۔ اول الذکر ابتداً شکوہ آباد کے منصف اور بعد میں سبج رہے۔ ان کے دو ہی فرزند ہوئے یعنی رائے بہادر بابو شیونرائن اور بابو دھرم نرائن۔ رائے بہادر موصوف حکومت کے خیر خواہ، نیک نام رئیس، درباری، اپیشل مجسٹریٹ و جج اور چیرمین امر وہمہ میونسپل بورڈ اپنے عادات و فصول کے اعتبار سے ہرول غریزہ تھے۔ مفلوما کے کاموں میں اپنے اوقات کا بیشتر حصہ صرف کرتے تھے ان ہی خدمات کے اعتراف میں اسکو ۱۹۲۳ء میں ”رائے بہادر“ کا خطاب حکومت نے عطا کیا۔ ۱۹۲۳ء میں انتقال ہوا۔ ان کے لائق

(گذشتہ سے جوستہ)

کوئی تذکرہ لالہ برجناتھ کی خدمت یا کسی اعلیٰ منصب پر مامور ہونے کا نہیں ملا۔ ایک دوسری مطبوعہ انگریزی خبر میں بیان کیا گیا ہے کہ رائے بہادر موصوف کے اجداد شاہان منلیہ کے عہد میں خطاب یافتہ اور جاگیر دار تھے۔ اسکا بھی خاکساروں کو کوئی تاریخی ثبوت نہیں ملا اور نہ کوئی فرمان دکھلایا گیا۔ ”قانون گوئی و جدہرائی و مقتدی“

کا عہدہ دار تو منصبدار بھی نہیں ہوتا تھا اور خطاب صرف اعلیٰ منصبدار کو عطا ہوتا تھا اور جاگیر بھی منصبدار کو ملتی تھی۔ ملک مدد معاش اور معافی جس کو اس زمانہ کی اصطلاح میں ”سیورغال“ کہتے تھے الہیاس تہم کے جہانگیر کو دی جاتی تھی مثلاً ملک مندرجہ فرمان موسومہ لالہ سر اسامہ ہندوستان کے اکثر مقامات پر کالستو خاندان کے افراد اور حکومت اسلامی میں قانون گوئی کے عہدہ پر مامور ہیں۔ کفایت شعاری و سلامت عدلی سے اکثر منافقان اپنی جہتی

کا نام لے کر

دہونہا و فرزند بابو کاشی نرائن بھی ذی لیاقت اور ہر دلعزیز ہیں۔ رائے سیاہ کے برادر چیتی بابو دھرم رائے ذی لیاقت و خوش انطاقت ہیں، علی گڑھ کلچر کے ابتدائی دور میں تین سال تک تعلیم حاصل کی، ۱۹۱۲ء میں کلکٹری مراد آباد میں کچھ عرصہ عہدہ دار رہے۔ ۱۹۲۲ء میں ڈسٹرکٹ بورڈ مراد آباد کے چیرمین منتخب ہوئے، عین سال تک عملگی سے ان خدمات کو انجام دیا۔ ۲۰ خانہ نشین ہیں۔ اچھے ایک صاحبزادے برج رائے سلمہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے تعلیم یافتہ ہیں۔ ۱۹۲۵ء میں بی۔ اے کی سند حاصل کی۔

بابو محمد الال کے بھائی بابو جگت رائے باوجود متمول اور ذی سہولت ہونے کے محض کچھ پیسے کا محاذ سے اپنے مولود علی عہدہ قانون گوئی کا کام بذات خود انجام دیتے رہے۔ امر وہ میں بڑے تنگناں اور ہر دلعزیز تھے۔ ان کے بھی دو بیٹے فرزند ہوئے بابو ہر رائے اور بابو رام رائے۔ بابو ہر رائے ۱۹۱۳ء میں آنریری مجسٹریٹ ہوئے، ۱۹۲۵ء میں اپیشل مجسٹریٹ ہیں۔ برونسپل اور سبک ساطات سے دلچسپی ہے۔ اپنے اصول کے پابند اور فرض شناس ہیں اس سال راجیو جیہ خطاب دو سراقہ ایم اور ذی وجاہت خاندان ٹیٹل والے ماتھر کا ساتھ صاحبان کا ہے۔ خاکسار نوٹف نے اس خاندان کے دیرینہ کاغذات دیکھنے کی ہر ممکن کوشش کی لیکن کامیابی نہ ہوئی۔ جیو رام صاحب تاریخ ہمنگری کے بیان پر اکتفا کرتا ہوں، وہ اس خاندان کے تذکرہ میں لکھتے ہیں کہ:-

اگرچہ کوئی شجرہ یا فہرست یا فرمان و ستیاب نہیں ہوا مگر بعض اظہار رائے بجا اور سنگم سے نکلیا کہ جیہ نام جن کے باپ صورت سنگم طقب بہ کر دی تھے مہاراجہ سے اسوہ میں آئے جس کو تھینا سائے تھینا سو برس کا عرصہ ہوا یہ تھے ان کے دولت رائے دفتر بادشاہی کے افسر مقرر ہوئے اور حسن خدمت کے صلے میں یہ خطاب راؤ سر فزا ہوئے۔ ان کے بیٹے رائے بجا اور سنگم جن کے نام سے یکے کے مشہور ہیں، وکیل بادشاہ ہوئے اور رائے کا خطاب پایا آئے پانچ بیٹے ہوئے، ایک رائے سلامت سنگم، دوسرا دولت سنگم، تیسرے رائے سلامت سنگم جو تھے امانت سنگم پانچویں ٹیکہ رائے۔ یہ پانچوں بھائی پادشاہ کی معزز و ذریعہ پزیر

رسالہ داری وغیرہ کے ماحول رہے۔ نعمت سنگھ کو راؤ کا خطاب ہوا اور عہدہ نواب منیر پور

میں رائے سداوت سنگھ نے جیس برس تک یہی دغیرہ کی تحصیل داری کی امداد سنگھ

کو کام سار کا ملازمہ داری صاحبان عالی شان (ایسٹ انڈیا کمپنی) میں بھی اکثر تھی

اس خاندان کے عہدہ عہدہ عہدوں پر مقرر ہوتے رہے لے

موجودہ زمانہ میں بھی بابو جھیل بہاری لال بی سہے۔ عرصہ تک ڈپٹی کلکٹر رہے اب کسی ریاست میں
• ویاں ہیں، پرانی تہذیب کا نمونہ اور باطنی شخص ہیں۔ بابو شہنشاہ سنگھ اور بابو گلشن بہاری

محترمہ الدت اسی خاندان میں ہیں۔ منشی ہنگن لال بھی جو کچھ عرصہ سے دادوستد کا کاروبار کرتے

ہیں اسی خاندان سے ہیں۔

تیسرا خاندان ماتھر کاشتوں کا محلہ کالگنوں میں ساکن ہے۔ ان کے مورث لال گھنٹیا سہاسی

عرف ٹھاکر کہنا کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ وہ ابتدائے عہد خلیہ میں امر دہ کے عہدہ قانون گوئی

پر مامور تھے اور ۲۰ مواضعات ان کے حلقہ قانون گوئی میں شامل تھے یہ بھی کہا جاتا ہے کہ

۱۔ تاریخ مغربی صفحہ ۱۰۔ لے ان کا نام تاریخ مغربی نے لال کہن راج عرف ٹھاکر کہنا تحریر کیا ہے۔ لے بابو جگن پتیا

وکیل اور وہ بہ تحریر فرماتے ہیں کہ اس خاندان کے مورث ٹھاکر گھنٹیا سہاسی داس نے مجھ سے سکونت رکھتے تھے،

ہاں بولیں بادشاہ کو اس وقت کہ شاہ موصوف شہر شاہ سور سے شکست کھا کر سندھ جاتے ہوئے پھرتے گندامد

دی تھی جس کے مسئلہ میں اس بادشاہ نے ہندوستان پر دوبارہ تسلط کرنے کے بعد ۱۷۵۷ء میں ٹھاکر گھنٹیا سہاسی

۱۸۵۷ء میں ۲۵ مواضعات جاگیر میں دے دیے اور عہدہ قانون گوئی پر مامور کیا۔ حلقے جاگیر کا کوئی فرمان نہیں دیا گیا

معلوم ہوتا ہے کہ یہ مواضعات جاگیر میں نہیں دے گئے تھے بلکہ ان مواضعات کی قانون گوئی پر ان کا تقرر ہوا تھا۔

قانون گو کے پروانہ تقرری میں مواضعات کی تفصیل درج ہوا کرتی تھی، فارسی تحریر سے ناواقفیت کی بنا پر ان مواضعات

کو جاگیر سمجھ لیا گیا۔ قانون گو کے کسی عہدہ دار کو ایسی بڑی جاگیر کا دیا جانا ہرگز قرین قیاس نہیں۔ علاوہ ازیں ۱۷۵۷ء میں

میں یہ جاگیر عطا ہونا بیان کی جاتی ہے، مطابق ہوتا ہے ۱۷۵۷ء سے ۱۷۵۷ء وہ زمانہ ہے جبکہ ہاں بولیں بادشاہ ایران چلا گیا تھا

بابو جگوتی تہاٹے بی۔ اے ایل ایل بی وکیل امر وہہ نے اس وقت جبکہ کتاب کی طباعت کا کام تقریباً ختم ہو چکا تھا عہد جہانگیری کا اصل فرمان خاکسار توف کو دکھا جس کے ذریعہ ان کے اجداد میں سے سند داس اور میر رائے پسران راگھو داس کو بارہ مواضعات کا عہدہ چوہدرائی و مقدمی اور پرگنہ ہر وہہ کا عہدہ قانون گوئی منجانب سلطنت اسلامی عطا ہوا تھا۔

فرمان کی عبارت سے ظاہر ہے کہ اس خاندان کے مورث جو ابتدائاً ان عہدوں پر مقرر ہوئے گھنٹاشام داس عرف ٹھاکر کہنا نہیں تھے بلکہ ان کا صحیح نام راٹھو داس تھا۔ نیز عہدہ چودہرائی و مقدمی کے مواضع کی تعداد ۲۵ نہیں بلکہ صرف ۱۲ تھی۔ ان بارہ مواضع کو اس زمانہ کی اصطلاح میں ”پتہ کہناں“ سے موسوم کیا جاتا تھا چونکہ اس فرمان کی عبارت سے خاندان کا پتہ ضلک ساکنان محلہ کالا کنواں کے خاندانی حالات پر یک گونہ روشنی پڑتی ہے اسلئے مزید مذکور کے اندراج کی بدقت تمام ایک صورت نکالی گئی :-



چوں خدمت چودہرائی و مقتدی تپہ کنہیاں دقانون گوئی پرگمھرو تپہ سرکار سبھل
کہ دوازدہ مواضع از تپہ مذکور حسب الفتن ہر اکھو واسے قانون گوئی متعلق
بودہ چنانچہ دریں باب اسناد معتبر فرزندان ابدیت دارند درینو لاسند و اسناد
و چہرہ رکے اسپران موسی الیہ بدرگاہ گیتی پناہ آمدہ متبطل اشرفہ قدس اصلی

گذشتند و بعضی مقدس رسید که راگھو داس فوت شد حکم جهان مطلق گریزی
ارتفاع بله به پدر آنها متعلق بوده بمشار الیه با منقض و
مرجع بوده باشد که کمائی بی جواز مذکور قیام داشتند ام نموده در آبادانی ذ
بله سسی و دولت خواهی بجای آورند و نگذازند که در پتہ مذکور بله
دستم شریکی واقع شود۔ الخ۔

پشت فرمان پر حسب ذیل عبارت مع تفصیل مواضعات پتہ کنہاں درج ہے

تفصیل مواضع پتہ کنہاں بموجب یادداشت بدستخط حمید الملکی مدارا المہامی
اعتماد الدولہ آنکہ یادداشت چوں مواضع ذیل از احمال پرگنہ امرتہہہ را کہ پتہ کنہاں
نام است بہ راگھو داس چودہرائی و مقدمی آں مواضع و قانون گوئی امرتہہہ سرکار
سبخل تعلق و ہشتہ چنانچہ اسناد معتبر بدست دارند و
سال بسال اعلیٰ اشرف ہمہ بریں سوال صورت ہیں
یافتہ است دریں ولا کہ مشار الیہ و دعوت حیات سپردہ سند داس و ہر رائے
فرزند ان مشار الیہ پدر کا معلق آمدہ حکم شد کہ تعلقات مواضع مذکور بدستور بن
بہ سند داس و ہر رائے فرزند ان مومی اسپہ و اولاد مقرر و مسلم دارند۔ شرح
حاشیہ بدستخط حمید الملکی مدارا المہامی۔ اسناد خود را بنظر آورده بر طبق آن قوان
حالی شان در باب چودہرائی مواضع مذکورہ مرقوم سازند۔

و دادہ مواضع با عرصہ متعلقہ پتہ کنہاں :-

(۱) کھنوپور (۲) موہن پور (۳) عسکر پور (۴) راہپور (۵) نصیر پور با نر و عشایم پور
(۶) محمود پور (۷) شہلہ (۸) مسعود پور (۹) رائے پور (۱۰) داس پور (۱۱) لہنا -

(۱۲) دولہ

دہلی کے ہونے کی شادی خاندان قانون گویان ساکن محلہ چوک میں ہوئی تھی، وہ اپنا نام باغ لڑکا رکھتے ہوئے تھے، 'نمائندہ' نامی میں تمام کام خیال والوں نے کیا، بالغ ہونے پر جب انھوں نے اپنا نام واپس چاہا تو خیال والوں نے حق پرہش کا استغاثہ عہد چہاگیر میں کیا اس وقت خیال والوں کی خدمت کا لحاظ کر کے قانون گوئی کے مواضعات نصف نصف ان دونوں خاندانوں میں تقسیم کر دیے گئے۔ سید ایت بابو بھگوتی سہاکے بی۔ اے، ایل ایل بی وکیل امرتہ نے اپنے خاندانی حالات کے تذکرے میں قلمبند کر کے بھیجے مگر خاندان قانون گویان کے اس فرماں عہد چہاگیر کے مضمون کے لحاظ سے، جس کا حوالہ کسی دوسری جگہ دیا گیا ہے سید ایت صحیح نہیں معلوم ہوتی۔ بہر حال دامت جو کچھ بھی ہوں قانون گوئی کا عہد اس خاندان میں بھی عرصہ مدد نکلا۔ ایام خدمت میں لالہ سہریشاد قانون گو اس خاندان کے تھے، ان کے فرزند لالہ سنت پرشاد بھی قانون گو ہے۔ ان کے کوئی اولاد نہ تھی۔ اسی خاندان میں مٹی میں سوہن لال بدھت ضبطی ملک اودھ لکھنؤ میں سرشتہ دامت تھے، اس خاندان کے اور لوگ بھی حکومت انگریزی کے اچھے اچھے عہدوں پر مامور ہیں، موجودہ زمانہ میں بابو گوہند سرور پنچ، بابو گوپال سرور پنچ، کلکٹر رائے صاحب جھپا لال دیوان ریاست ناگود، جن کے چھوٹے بھائی بابو بھگوتی سہاکے امرتہ میں وکالت کرتے ہیں، اسس خاندان میں نامور ہیں۔

سکسینہ کا ایستھ۔ ان کی آبادی فیاضہ محلہ منڈی چوب میں ہے۔ ان میں اکثر لوگ پٹواری

رکذ شدہ سے پرستہ،

اور سلطان قریب خان الملقب بہ شیر شاہ سربراہ اسے سلطنت تھا۔ اس سے چند سال بعد قانون گوہن
آپا۔ ٹھاکر مومون نے ہلاول بادشاہ کی کوئی بڑی خدمت کی ہوئی جس کے صلے میں وہ ۱۵۰۰ روپے کی جائیداد سے نوازا
ہوئے تو قانون گوئی جیسے معمولی عہدہ کی بجائے ان کو کوئی بڑا منصب ملا ہوتا۔ اس اعتبار سے یہ عہدیت بھی ان روایتوں
میں سے معلوم ہوتی ہے جو امرتہ کے ہندو مسلمانوں کے اکثر خاندانوں میں تفرز خاندانی کے سلسلہ میں مشہور
ہیں لیکن کوئی تاریخی حیثیت ان کو حاصل نہیں۔

ہوئے تھے میں اور اب بھی ہیں جن میں لالہ بھولانا تھا، اور لالہ دلہاری لال وغیرہ نمودار ہیں۔
 کھٹناگر کا ستھہ میں کانگاس جھینیرے جو اس کے بھٹناگر کہلائے۔ سلطان حیات شاہ
 بلین کے زمانے سے اس قوم کے لوگ مسلمان بادشاہوں کے دفاتر میں ملازم رہے۔ سلطان
 موصوف کے فرزند نصیر الدین قراخان کی عنایت اس قوم کے بعض اشخاص پر مبذول رہی
 صوبہ بنگال کی عنان حکومت جب اس شہزادہ نے اپنے ہاتھ میں لی کھٹناگر ہائستھوں کے
 متعدد اشخاص اس کی ملازمت میں تھے۔ بعض مقامات پر اس قوم کے لوگوں نے قانون گوئی
 وغیرہ کی خدمات انجام دیں۔ شراب خوری کا رواج ان میں زیادہ تھا۔ امروہہ میں یہ خاندان
 بجاگرت ٹولہ میں ساکن ہے۔ ان میں بھی لوگ پٹواری رہتے ہیں۔ لالہ روشن لال ٹھانہ دار
 ان میں نمودار تھے۔

اسیر ابراہما پڑان میں بیان کیا گیا ہے کہ یہ لوگ چھتری مرد اور دیش عودت کی نسل
 سے ہیں لیکن قول مرتج یہ ہے کہ اسیر راجپوتوں کی اس یاد دہی شلخ سے
 نکلے ہیں جن کا پیشہ مویشی چرانے کا تھا۔ رمانا مہا بھارت میں ابھیرا (Abhiras)
 کا ذکر آتا ہے۔ درہائے ناپتی سے دیوا گڑھ قطعات زمین کا صیرانہ مویشی چرانے والوں کا ملک
 کہا جاتا تھا۔ ابتداً اس قوم کو سیاسی اقتدار بھی حاصل رہا۔ فرشتہ اور خزائنہ عامہ میں قطعہ
 اہمیر کو ان کی راجدھانی بتایا اور کہا گیا ہے۔ الغرض ان کی زمین بڑی شاخیں میں تدنیں
 یاد دہیں اور گوال میں۔ امروہہ میں یاد دہیں، سیروہی کی آبادی ہے جو زیادہ تر متصل جڈوگرہ
 رہتے ہیں اور کچھ اسیر محکم سرائے وغیرہ میں آباد ہیں۔ روساء اور زمینداروں کے یہاں ملک زور
 پہلی بانی کی خدمت کے زمانہ کا عام پیشہ رہا ہے۔

ہندوؤں کی کاشتکاری پیشہ اقوام میں کاچھی (باغبان)
 اور لودہ قوم کے لوگ ہیں۔

کاشتکاری
پیشہ اقوام
 کاچھی: یہ قوم نہایت محنتی قوم ہے اور ہندوستان کے بڑے

حصہ میں باغبانی وغیرہ ان کا موروثی پیشہ ہے۔

لودہ یہ بھی کاشتکاری پیشہ ہیں۔ ان کے نسب کے متعلق بھی مختلف روایتیں ہیں، ایک یہ ہے کہ عورت اور اہر مرد کی نسل میں دوسرے یہ بھیڑی مرد اپنے قوم کی عورت کی اولاد ہیں۔

شودرا قوم ۱۔ بھڑکھونجا مسال کے متعلق روایت ہے کہ کہا مرد اور شودر عورت کی نسل سے ہیں۔ ان میں بھی سلت کوری یا شاخیں بیان کی جاتی ہیں یعنی کونجیا، کسینہ اور تارا وغیرہ مروہ میں یہ لوگ زیادہ تر اپنا پیشہ کرتے ہیں۔ تعداد بھی مختصر ہے۔

۲۔ ہندو حلوائی۔ ان میں مختلف گوتر ہیں یعنی چھسلا، بکرا، دہبے، کونجیا، مکھو، تچا وغیرہ مروہ میں ان کی تعداد بہت مختصر ہے اور اپنا پیشہ کرتے ہیں۔

۳۔ دھوبی۔ دھوبیوں میں بھی مختلف گوتر ہیں یعنی گھنیا، کونجیا، مگھیا، سیلوار، باختم سری، باختم، ہیرکا، اجدھیا اور گوسر۔ مروہ میں دھوبی زیادہ تر گھنیا گوتر کے ہیں۔ ہیرکا گوتر کے تین چوتھائی دھوبی مسلمان ہیں جو زیادہ تر لکھنؤ وغیرہ میں پائے جاتے ہیں اور وہ میں صرف دو چار دھوبی مسلمان ہیں جو حال ہی میں باہر آ گئے ہیں ورنہ زیادہ تر ہندو ہیں۔ ان کے عورت اور مردوں کی اخلاقی حالت بھی پست ہے۔ شراب نوشی کا بھی ان میں رول ہے۔

۴۔ چسار۔ پدما، وراہ اور برہما دیوتا وغیرہ، ان کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ ملاح اور چنڈال عورت سے جو نسل ملی وہ چار کہلائی۔ ان کی بھی سات گوتر بیان کی جاتی ہیں یعنی جتوا، کیان، کورلی، حبیو، آہ، جوہسبا، برہیرا اور کوری یا کورچرا۔ آخر الذکر زیادہ تر اودھ میں ہیں اور جولاہہ کا پیشہ کرتے ہیں۔ چاروں کا عام پیشہ چمڑے کا کاروبار ہے۔ جسمانی ساخت کے اعتبار سے یہ قوم سیاہ فام بیان کی گئی ہے۔ مثل شہرہ کی گندمی رنگ چار اور سیاہ فام برہمن شاذ ہوتا ہے۔

करिमा ब्रह्मन मेरु चमार। इनके साथ न उत्तमि कर
 مرد نام مختلف اقوام کے میل سے ان کے بعض افراد کے رنگ و روغن میں بھی تبدیلی پیدا
 ہو گئی ہے۔ امرتہ کے مختلف مقامات پر کنارہ آبادی ان کی سکونت ہے۔

۵۔ بھنگی سپرانوں میں کہا گیا ہے کہ برہمن مرد اور شودر عورت کی اولاد بھنگی کہلائی۔ ہندوستانی
 قومیت کا سب سے ادنیٰ عنصر یہی مظلوم قوم ہے۔ مختلف مقامات پر مختلف ناموں سے موسوم ہیں۔
 یعنی بھنگی، لال بھنگی، خاکروب، حلال خور، مہتر، چوڑا وغیرہ۔ ان میں جو لوگ اپنے ہندو آبادیوں
 کے طریقہ پر رہتے وہ لال گرد کی پوجا کرتے ہیں اور جو مسلمانوں کے تمدنی اثرات میں آگئے لال بھنگ
 کو مانتے ہیں۔ ان میں بھی مختلف گوتہ ہیں یعنی بنی وال، سیلپوار، ٹانک، گہلاٹ، بھولی، گاگرا
 برودی، چندائیہ، سرسا وال، سریار، بھنگی بھی چند قوموں مثلاً دبانک، سیکری، رات
 اور مہلوں کو اپنے سے پہنچتے ہیں۔

۶۔ مذہباً بھنگی نہ ہندو ہیں نہ مسلمان۔ بعض زمین مسلمانوں کی انھوں نے اختیار کر لی ہیں
 مردوں کا دفن کرنا، لال بھنگ کے نام کی قربانی کرنا اور مردوں کے تیج کی رسمیں ان میں عام ہیں۔
 عشق و محبت کو جذبہ کی قوت نے ہندو مسلمانوں کے اعلیٰ طبقہ اور ادنیٰ ذات کو بعض لوگوں کو
 سوسائٹی کے قواعد توڑنے پر بارہا مجبور کیا ہے۔ آج بھنگیوں میں خوبصورتی کے جو نمونے نظر آتے
 ہیں وہ ان ہی تعلقات کا نتیجہ سمجھے۔ یہ لوگ بھی شہر کی آبادی کے کنارے ہر چار طرف آباد ہیں
 بڑے خدمتی اور محنتی ہیں۔ ان کے علاوہ کٹے، کھار وغیرہ یہاں آباد ہیں۔

مرہٹہ کے مسلمان

۱۸۱۱ء کی مردم شماری میں امرتہ کے مسلمانوں کی تعداد ۴۴۸، ۴۰۰ تھی جن میں مرد
 ۱۴۳، ۳۴۴۔ اور عورتیں ۱۵۶، ۱۰۶ شامل ہیں۔ یہ اعتبار نسب مسلمانان امرتہ کے
 تین حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے یعنی عربی، اہل عجمی، اہل اور ہندی الاصل۔

عمری النسل

اس میں بھی تین مختلف شاخوں کے لوگ ہر وہ میں ہیں جنہی نہی
قریشی اور انصاری۔ ہاشمیوں اور قریشیوں کے تو یہاں

مستعد و خاندان ہیں لیکن صحیح النسب انصار یوں کے صرف چند گھر ہیں۔
سادات نبی ہاشم۔ ہامروہہ میں جتنے ہاشمی ہیں وہ سب ایک ہی دادا یعنی جناب عبدالمطلب
کی نسل سے ہیں۔ یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ جناب ہاشم کے فرزندوں میں سوا عبدالمطلب
کے اور کسی کی نسل دنیا میں باقی نہیں۔

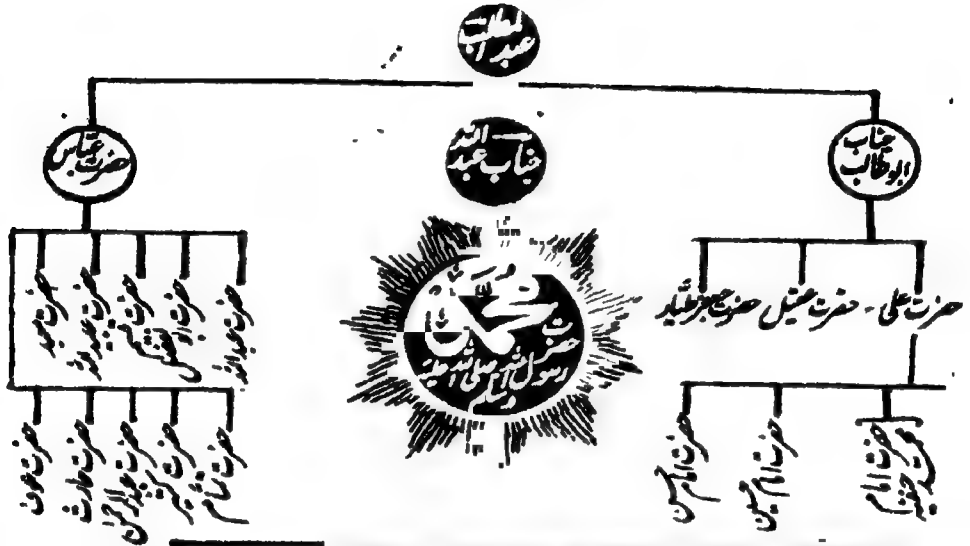
لیس فی الاہل حامہ ہاشمی الکمل
من ولد عبدالمطلب بن ہاشم لے
سوائے اولاد عبدالمطلب بن ہاشم کے دنیا
میں اور کوئی ہاشمی نہیں۔

جناب عبدالمطلب کے بھی صرف دو بیٹوں یعنی جناب ابوطالب و حضرت عباسؓ کی نسل میں
سے چند خاندان یہاں ہیں یعنی اولاد حضرت علیؓ اولاد حضرت عقیلؓ اولاد حضرت
جعفر طیارؓ ابنائے جناب ابوطالب اور اولاد حضرت عبد اللہ بن عباسؓ۔

یہ اعتبار حسب نسب اہل عرب میں سے قریش کو قریش میں سے بنو ہاشم کو
اور بنی ہاشم میں سے بنو عبدالمطلب کو جو شرف و فضیلت حاصل ہے وہ محتاج تشریح
نہیں۔ حضور سرور کائنات کا ارشاد ہے:-

خبر العرب مضروخی مضروقی وخی	بہترین عرب کے بنی مضر ہیں اور بہترین بنی مضر
قریش بنو عبد مناف وخی بنو عبد مناف	کے قریش اور بہترین قریش کو بنو عبد مناف اور بہترین
بنو ہاشم وخی بنو ہاشم بنو عبدالمطلب	بنو عبد مناف کے بنو ہاشم اور بہترین بنو ہاشم کو بنو عبدالمطلب
واللہ ما افترق فرقتان منذ خلق اللہ	خداوند کریم نے جب سے حضرت آدم کو پیدا کیا اور
ان ام الکائنات فی خیمہ ما لہ	فوتے بنائے ملک بہترین فرقوں میں پیدا کیا۔

۱۷۰
شجرہ نسب خاندان نبوی کریم
عمرو اعلیٰ القلب بہ ہائیم



حضرت زینب حضرت فاطمہ زہرا حضرت قاسم حضرت ابراہیم حضرت طاہر حضرت رقیہ حضرت ام کلثوم
حضرت فاطمہ زہرا حضرت قاسم حضرت ابراہیم حضرت طاہر حضرت رقیہ حضرت ام کلثوم
حضرت فاطمہ زہرا حضرت قاسم حضرت ابراہیم حضرت طاہر حضرت رقیہ حضرت ام کلثوم
ہی خاندان خاندان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہے یہی لوگ اہل بیت و آل محمد ہیں یہی
خمس و ذوی القربی کے مستحق ہیں اور ان ہی پر صدقہ و زکوٰۃ حرام ہے
بسان محمد علیہ السلام زکوٰۃ است بر آل ہائیم حرام
پسند است این قوم را از ان شرف کہ پاک اند چون در یحییٰ صدق
ان ی میں خواجہ کوٹن حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام علیٰ حق تعالیٰ استیفاء
فاطمہ زہرا سیدہ الشہداء حضرت حمزہ سیدہ ہرہ و عم حضرت شیخ اتاس
حضرت عباسؓ ذوالجناہین حضرت جعفر طیارؓ افصح العرب حضرت
عقیلؓ سید شباب اہل الجنۃ حضرت امام حسنؓ حضرت امام حسینؓ

جبرائیل سیدنا عبد اللہ ماجن عثمانیؓ تھے۔ اس خاندان کا حسب و نسب بزرگی و شرف اظہر من الشمس ہو۔ سیدنا عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں :-

نحنُ اهل البيت شجرة النبوة | ہم اہل بیت خانہ نبوت کرسٹون میں ہمارا ہی گھر
مختلف المملکۃ و اهل بیتہ لیسنا | مختلف المملکت و اہل بیتہ لیسنا
و اهل البيت الرحمة | و اہل بیت الرحمتہ
معدن العلم | معدن العلمہ
رحمت و معدن علم کے اہل بیت ہیں۔

شاعر کہتا ہے :-

تعالی اللہ زبے قوم سرافراز	مقیمان حریم لطف و اعزاز
ازیشاں خانہ دین گشت پرور	وزیشاں ملک احساں گشت محور
فلک روشن ز وزیر ایشاں	ملک بوسیدہ خاک پاؤ ایشاں
بود سرخیل اس قوم محترم	وصی سرور اولاد آدم
علی مرتضیٰ کز رفعت قدر	سپہر شرع را شد چوں بہر بدر
دگر آں نور چشم اہل بدیش	حسن مہر سپہر آفرینش
دگر از جملہ ایشاں حسین است	کہ مہرش مومناں را فزین است
دگر آں ستید اہل شہادت	کہ عظم مصطفیٰؐ بود از سعادت
دگر عباس کو عتیم نبی بود	ز ارباب حسد ایم اجنبی بود
دگر جعفرؑ کہ از غایات اعزاز	نساید در مہبت عدل پروراز
دگر اولاد ایں جمع گرامی	کہ ملک شرع را بودند حامی
علوئے قدر ایں قوم شرفناک	بود برتر ز وصف عقل و ادراک
سلامے عطر ساں چوں نافہ طیں	در دوسے چوں نسیم صبح مشکیں

لے ملائق ابن قتیبہؒ نے خصائص کبریٰ صفحہ ۲۷۷ میں حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

نثارِ تربت پر نذرِ ایساں قرینِ روحہ معمورِ ایساں
لفظِ ستید کا عربی زبان میں ستید کا لفظ مختلف معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ ستید اللہ تعالیٰ
اطلاق کو بھی کہتے ہیں، آقا کو بھی، رئیس و مقدم کو بھی اور حلیم و کریم کو بھی۔
 صاحبِ لسانِ العرب کہتے ہیں :- لہ

السَّيِّدُ يَطْلُقُ عَلَى الرَّبِّ وَالْمَالِكِ وَالْثَبَتِ سَيِّدُ رَبِّ اور مالک کو کہتے ہیں اور شریف، فاضل اور
 والفاضل والحلیم و متعل اذی فوق بردار کو بھی نیز اُس شخص کو جو اپنی قوم کی کُٹنب
 والنزوح والرتیس والمعتد م • برداشت کرے اور شوہر رئیس اور مقدم کو بھی۔
 ستید کے معنی افضل اور سردار کے بھی ہیں، ایک بدوی عرب جو اکثر حضور سرور کائنات
 کی خدمت میں حاضر رہتے تھے ان کی نسبت حضور نے ایک مرتبہ ارشاد فرمایا :-

هَذَا سَيِّدُ اَهْلِ اَوْبَرٍ یعنی یہ شخص کے لوگوں کے سردار ہیں۔
 اسی طرح یومِ جمعہ کی نسبت فرمایا گیا سَيِّدُ الْاَيَّامِ یَوْمِ الْجُمُعَةِ (یعنی دنوں
 میں افضل جمعہ کا دن ہے)، یا سَيِّدُ الطَّعَامِ اللِّحْمِ (یعنی کھانوں میں افضل کھانا
 گوشت ہے)، یہاں ستید کے معنی افضل کے ہیں۔ ستید اور شریف ہم معنی ہیں۔
 السُّودُ وَالشَّرَفُ مَعْرُوفٌ یعنی سیادت و شرافت مترادف الٰہی میں

غرض کہ ستید کا لفظ عربی زبان میں حسبِ موقع و محل مختلف معنی میں آتا ہے۔ اصطلاحاً
 تمام بنی ہاشم پر اس کا اطلاق ہوتا ہے اور بہر ہاشمی بلا تخصیص الشریف یا السید سے
 ملقب کیا جاتا ہے۔ صاحبِ ضاحجۃ الطرب لکھتا ہے :- لہ

اما بعد اک اسلام فقد انحصر الشرف بعد اسلام کے عربی شرف خاندان ہاشم کے لوگوں خصوص
 العربی فی سلالت الہا بشمیت و یعتبر ہو گیا ہے یہی اہل بیت کے نام سے نصیر کے جاتے تھے
 عنہا باہل البیت ترا بیت جہا البیت (یعنی صاحبِ شریعت اسلام کے گھر والے)۔

لہ لسان العرب لہ ضاحجۃ الطرب فی تقدّم العرب - مطبوعہ بیروت صفحہ ۴۲۔

فلا يعرف الشریف رسماً و يطلق عليه لقب السيد الا اذا كان نسبة متصلاً بأحد من اهل البيت بدون التقاطع الى حالته ولا الى صناعته۔

پس کسی کوئی شریف نہیں کہلا سکا کہ اس لقب سے کیا کا اطلاق ہو مگر اس وقت کہ اس نسب طہیت میں سے کسی کے ساتھ متصل ہو بغیر اس کی دنیوی حالت اور اسکے فن و پیشہ کے خیال کے ہوئے۔

چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی نے رسالہ زینبیہ میں اس کی تصریح کی ہے :-

اسم الشریف يطلق في الصدر الاول على كل من كان من اهل البيت سواء كان حسناً أم حسيناً أو علویاً من ذرية محمد بن الحنفية وغيره من اولاد علي بن ابي طالب أو جعفر بن ام عقیلیاً أم عباسياً ولقد اتخذ من تاريخ الحفاظ الذہبی مشخراً في ارجام بذلک يقول الشریف العباسی شریف لعقيلي الشریف العباسی الشریف السني فلما ولي الفاطميون بمصر قصر واسم الشریف علی ذریة الحسن والحسين فقط واستمر ذلك بمصر الى الان۔

شریف (یعنی سید) کے لفظ کا اطلاق صد اول میں تمام اہلبیت کے افراد پر ہوتا تھا خواہ وہ حسنی ہوں یا حسینی یا علوی اولاد محمد بن حنفیہ ہوں یا سوائے ان کے حضرت علی ابن ابی طالب کی دوسری اولاد سے ہوں یا جعفری ہوں یا عقیلی یا عباسی۔ سچی وجہ یہ کہ ہم تاریخ حافظ ذہبی سے سمجھتے ہیں کہ بصرے ہوئے ہیں لوگوں کے حالات میں ان کے ساتھ یہ الفاظ کہا جاتا ہے ان کو سید عباسی سید حسینی سید جعفری و سید زینی لیکن جب بنی فاطمہ کی سلطنت مصر میں قائم ہوئی تو انہوں نے لفظ شریف (یعنی سید) کو مختصر کر دیا اولاد جناب حسن و جناب حسین کے لئے فقط اذیہ دستور اب تک مصر میں جاری ہے۔

ہندوستان میں بھی اہل مصر کی تقلید کی گئی اور سید کا لقب بالعموم بنی فاطمہ کے لئے استعمال ہونے لگا۔ علامہ جلال الدین سیوطی آگے جھگر لکھتے ہیں کہ :-

۱۔ اسان الراغبین صفحہ ۱۱۲ مطبوعہ مصر۔

قال المحقق ابن حجر بن عسقلانی کتاب الکتاب الشریف | حافظ ابن حجر (عسقلانی) کہتے ہیں کتاب القاب
 بقتاد لقب کل عباسی و بعضہ لقب کل | میں کہ شریف (یعنی سید) جناد میں ہر عباسی کا
 علوی و لا شک ان المصطلح القدیمر | لقب ہو اور مصر میں ہر علوی کا۔ اور اس میں شک
 ادلی و هو اطلاقہ علی کل علوی و | نہیں کہ قدیم مصطلح بہتر ہے اور وہ یہ ہے کہ اطلاق آقا
 جعفری و عقیل و عباسی کما صنعت | شریف (یعنی سید) کا ہر علوی و جعفری و عقیلی و عباسی
 الذہبی و کما اشار الیہ المادری | پر ہونا چاہیے تاکہ ذہبی نے غریب کیا ہو اور صریح مآدری
 من اصحابنا و القاضی ابو علی القزینی | نے کہ ہمارے اصحاب میں سے ہیں اشارہ کیا ہو اور قاضی
 الخلیلہ کلاہانی الاحکام السلطانیہ و | ابوعلی نے فرماتے جنابیوں میں سے ہیں احکام سلطانہ
 قول ابن مالک فی لا لفتح لہ | میں ذکر کیا ہو اور اسی طرح قول ابن مالک کا انفیض ہے

نسباً نام بنو عبد المطلب مسادی الحشیت ہیں اور باعتبار نسب ایک کو دوسرے پر
 قطعاً کوئی فوقیت نہیں۔ ان سب پر لفظ شریف اور سید کا اطلاق ہوتا ہے۔ حضور سرور کائنات
 کا ارشاد ہے۔ لہ

بنو عبد المطلب سادات اہل الجنۃ ﷺ عبد المطلب کی اولاد اہل جنۃ کی سردار ہے۔
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سید کا لفظ اپنے اہل بیت کے مختلف افراد کے لئے مختلف
 موقوں پر استعمال فرمایا ہو مثلاً حضرت فاطمہ صلوٰۃ اللہ علیہا کے لئے سیدۃ النساء
 اہل الجنۃ فاطمہ یا اپنے عم محترم حضرت حمزہ کے لئے سیدۃ الشہداء حمزہ یا
 حضرات حسین علیہما السلام کے لئے سید الشہاب اہل الجنۃ الحسن والحسین
 یا حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ کے لئے انعام سید العرب یا حضرت جعفر طیار کے لئے
 سید الشہداء جعفر حضرت ابن مسعودؓ سے یہ حدیث مروی ہے اور تقریباً ان ہی الفاظ میں
 دوسری حدیث حضرت علیؓ سے مروی ہے۔ لہ

قال رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | فراتے ہیں کہ میں نے آنحضرتؐ کو دیکھا کہ حضرت
امثل بين العباس بن عبد المطلب | عباسؓ کے ہاتھ کو بچو کر اوجھایا اور فرمایا کہ یہ میرے
قال هذا عمي وصنابيه وسيد | چچا ہیں میرے باپ کے مثل ہیں اور میرے چچا
عمومتی من اعمى وهو محي | میں عرب کے سید (سرور) ہیں اور یہ میرے
السناء الا على من الجند - | ساتھ ہونگے جنت کے دربارانی اعلیٰ حصہ میں۔

صاحب ناسخ التواريخ شیعہ مذہب لکھتے ہیں :-

”عباسؓ ابن عبد المطلب عم رسول خداؐ است و سید از سادات اصحاب علیؑ علیہ السلام“
سید شریف رضیؒ برادر علم الہدی سید مرتضیٰ فاطمیؒ جو بغداد میں نقابت الاشرافؒ کے مقرر و عہدہ
پر مامور تھے امیر المومنین القادر باللہ العباسیؒ کو مخاطب کر کے کہتے ہیں :-

عظما امیر المومنین فائدا | فی دوحۃ العلیاء لا منفرقا
ما بیننا یوم الخار تفاوت | ابد الا کلا نافی المعالی معرف
الا الخلاف یدرتک فانفی | انا عا طل منها دانست مطلق

یہی اور امیر المومنین متوجہ ہو کر سن ہم دونوں نسب کے شجرہ بلند میں ایک و سرے
سے جدا نہیں ہیں ہم دونوں میں فخر بیان کرنے کے وقت کسی قسم کی جدائی نہیں ہے
خلافت نے تمہیں امتیاز بخشا ہے میں اس سے بے بہرہ ہوں اور وہ تمہارے گلے کی آڑ میں ہے
غرض کہ نسب کے معاملہ میں ایک آئینی کو دوسرے آئینی پر مطلق کوئی فضیلت نہیں
جو شخص کسی عباسیؒ کسی جعفریؒ کسی عقیلیؒ کسی علویؒ کو کسی فاطمیؒ سے نسبی معاملہ میں جدا
کرتا ہے وہ برائے جہالت ایسا کرتا ہے۔ ان سب کا نسب قطعاً ایک ہے۔ کتاب حسلہ

۱۔ (متعلق صفحہ ۱۷۸) ابن القبار از کنز العمال صفحہ ۶۸]

جلد ۱۷ ناسخ التواريخ جلد ۳ کتاب دوم صفحہ ۷۹۔ ۱۔ نقابت الاشراف کا عہدہ بغداد میں بہت
مقرر عہدہ خاندان نبوت کی ولایت کے امور سے متعلق تھا۔ ۲۔ تاریخ قدن جرجی زیدان۔

حیدری مصنفہ سید مصطفیٰ اشعری مذہب میں، جو جناب سلطان العلماء سید محمد محمد لکھنؤ کے ایماء سے شایع ہوئی اور آپ نے دیباچہ لکھا، حضرت عباسؓ عظم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے تذکرہ میں مختلف اشعار درج ہیں جن میں سید کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔

کہ عباسؓ آں سید نامور مراست کنوں بجائے پدر
بخت دید تجاج از خستری بدو گفت او سید با شمی
دگر باعث شهرت آں خبر چنین گفت کاس سید نامور
بگفتند باختد و خستری کہ اے نامور سید با شمی
صاحب عماد السعادت، جو شیعی مذہب فاطمی سید ہیں، ایک عباسی سید، نواب ثابت جنگ میر علی قلی خان عباسی کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-
” اگرچہ خان شار الیہ سید عباسی النسب دہرادوڑادہ حسن قلی خان وزیر شاہ ملہا سب صفوی ثانی است۔“

خلاصہ کلام یہ کہ سید و شریف کالقب ہر با شمی کالقب ہے خواہ حسینی و حسینی ہو یا علوی و عقیلی یا جعفری و عباسی۔
بہی لوگ آپس میں ایک دوسرے کے عصہ و ہم کفو ہیں۔ سلطنت کی رقابتوں اور جھگڑوں نے البتہ بھائی بھائی میں بُعد و جدائی پیدا کر دی تھی ورنہ پہلے سب ایک ہی خاندان تھا، باہم ارتباط و اتحاد و محبت و خلوص تھا۔ آج امر و مہرہ کے ایک شیعہ فاطمی اور سنی عباسی میں بدقسمتی سے بُعد و مخالفت کی ایک خلیج حائل ہے لیکن پہلے ان ہی کے مورثوں میں ایسا

و محبت تھی ذرا چاہیے کے تعلقات محبت کمال تاریخ میں دیکھئے۔ لے

عن صہیب قال راٰ علیاً | حضرت صہیب فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؑ کو
عقیل ید العباسؑ دیکھا اور جبکہ | دیکھا کہ حضرت عباسؑ کے ہاتھ پر کوبہ دیتے تھے
پھر حضرت عباسؑ کو جو محبت ہے اس فرزند ان اور ابن ابیہیجے حضرت علیؑ سے تھی اور جس
درجہ وہ ان کو خلافت کا مستحق سمجھتے تھے اس کا اندازہ آپ کے ان مقولوں سے ہو سکتا ہے جو
کتب تاریخ میں مندرج ہیں۔ حضرت عباسؑ کے بعد آپ کی اولاد مجاہد بھی خلافت کے
جنگروں میں حضرت علیؑ کے ساتھ رہی حالانکہ حضرت علیؑ کے حقیقی بھائی حضرت عقیل جناب امیر
معاویہ کے ساتھی تھے اور جنگ معینؑ تک میں اپنے بھائی سے علیحدہ رہے۔ اس زمانہ میں
شادی سیاہ ہی صرف اپنے خاندان میں محدود تھا۔

کان ساؤ فبات علی عند ولدہ | حضرت علیؑ کی سب معاذریاں حضرت عقیل اور حضرت
الحقیل و ولد العباسؑ کے صاحبزادوں کو منسوب ہوئی تھیں۔

نسب سے لیا جاتا ہے | علم نسبیات و تشریح الابدان تمام مباحث سے قطع نظر کر کے
جو نطفہ و استفرار حمل کے مسائل سے متعلق ہیں محض اقوام عالم
یا ماں سے | کے دستور و واجبات پر اگر نظر کی جائے تو یہ حقیقت آشکارا ہوتی ہے

کہ تمدن دنیا کا کوئی طبقہ ایسا نہیں جس میں نسب باپ سے نہ لیا جاتا ہو۔ انسانوں کے
علاوہ جانوروں تک کی نسل بھی نر ہی کی جانب منسوب کی جاتی ہے۔

اس حقیقت مسئلہ عالم کے خلاف جن اشخاص نے بنو ہاشم یا بنو عبد المطلب میں فاطمی
وغیر فاطمی کی تفریق شروع کی تھی انہوں نے اس زمانہ کی سیاسی ضرورتوں اور مقاصد
حالیہ کی بنا پر ایسا کیا تھا اور اس پر پوچھنے کا منشاء و مقصد بھی صرف اس قدر تھا کہ ایک

لے کثر اعمال انہیں انہی فی الرضۃ لے شہد عقیل صفین مع معاویہ (عمدۃ الطالب) کے ساتھ قرینہ مطبوعہ عربیہ

ہی خاندان کی مختلف شانوں میں سے ایک شاخ کی کوئی وجہ فضیلت قرار دیکر اپنے حلقہ کی جاہلیت میں اصنام نہ کیا جائے۔ اس سب سے پروچکھنے کا ثبوت اُن بہت سی موضوع احادیث سے چلتا ہے جو بنو فاطمہ و بنو عباس کی مداح میں اُس زمانہ میں تصنیف ہوئی تھیں۔ نسب کے معاملہ میں نسبت مادی کے اصول کو اگر اجمہیت دی جائے تو وہ نتیجہ پیدا ہوتا ہے جس کا ذکر صاحب عماد السعادت نے کیا ہے، وہ لکھتے ہیں کہ :-

در قرآن رسمی است کہ سیادت از طرف مادی نگیرند	ملک تو آن میں یہ دستور جو کہ سیادت اس کی جانب
و بحث ابریں دارند، اگر پدر شیخ است یا نفل	سی لی جاتی جو۔ و اس کے گوگ، اس کے متعلق بحثیں
و مادر شخص سستید باشد است، شیخ نیست	کرتے ہیں مثلاً اگر کسی شخص شہاب یا شیخ یا نفل ہو کر
بر خلاف اہل ایران کہ اسنجا جنیں کس را کہ اند	ماں سیدانی جو تو وہ شخص شیخ نہیں ہو گا بلکہ سید ہو گا
بطن سستیدہ متولدہ است شریعت می نامند از	بر خلاف اس کے اہل ایران، ایسے شخص کو جو کسی اپنی
ہمیں جہت اکثر قرآنیاں در قرآن و نصف	کے بطن سے پیدا ہوئے ہوتے ہیں۔ اسی وجہ سے قرآن
جاہلیاں و امیر الدین خان در ہند لقب بر میر	کے کفر یا مشن سے اور ہندوستان کے آصف علی
اند با آنکہ نسبش اہل منتہی بہ شیخ شہاب الدین	اور امیر الدین خان میر کے لقب سے لقب ہیں حالانکہ
سہروردی است و شیخ شہاب الدین رحمتہ اللہ	ان کا نسب شیخ شہاب الدین سہروردی پر منتہی ہوتا ہے اور
علیہ از نسل محمد بن ابوبکر نبودہ۔ ملکیریں	شیخ شہاب الدین سہروردی محمد بن ابوبکر کی نسل
ہم موقوف نیست کہ مادر شخص سستیدہ باشد	تھے۔ جب یہ بات تو اسی پر کیا موقوف ہو کہ ماں سیدانی
چرا مادر مادر و مادر پدر نباشند	ہو بلکہ کسی کی نانی یا دادی بھی سیدانی ہوتی ہے
مانع نیست و عوے سیادت	سیادت کا دعویٰ کرنا چاہئے، اس طرح سستید
باید کرد۔	بہتے میں آخری فراموش کیا ہے۔

ہندوستان کے بعض مقامات پر بھی اس مہل دستور کی تقلید کی گئی اور شاید اب تک کجانی

ہو کہ کسی شیخ یا مغل نے کسی سیدانی سے نکاح کر لیا، اور اس کے بطن سے جو اولاد ہوئی سید کہلانے لگی، گویا آباد اجداد شیخ یا مغل تھے ان کی اولاد نے نسب مادری کی بنا پر نسب میں ترقی حاصل کی اور شیخ یا مغل سے سید ہو گئے۔ یہ نتیجہ ہر اسی مادری نسب کے اجماع دینے کا۔ لیکن یہ بات یہ ہو کہ جب نسب کا انحصار ماں پر رکھا جاتا ہو تو سادات کے وہ بچے جو ماں جن کا مادری نسب غیر کفو کی عورتوں حتیٰ کہ کیتروں سے چلنا ہو وہ کیوں سید کے نسب بنے ہوئے ہیں، یہاں کیوں نسب مادری ترک کیا گیا۔ کسی ایک اصول کی پابندی جو نیچے ہے حقیقت یہ ہو کہ یہ اصول ہی لغو اور مغل ہو، نسب کی نسبت ماں سے نہیں باپ سے ہو اور یہی اصول مسئلہ اقوام عالم ہے۔

لیکن اس سے زیادہ لغو اور مغل و سنی یہ ہو کہ بعض لوگ سیادت کا انحصار سلسلہ نسب پر نہیں بلکہ مذہب پر کرتے ہیں، ان لوگوں کے نزدیک شیعیت اور سیادت مترادف لفظی ہو۔ مثلاً بعض شیعہ حضرات لفظ سید کا اطلاق بنی ہاشم و بنو عبد المطلب میں سے صرف بنی فاطمہ کے لئے مخصوص کرتے ہیں لیکن غیر بنی فاطمہ خواہ بنو ہاشم ہوں یا غیر بنو ہاشم جب شعی مذہب اختیار کر لیتے ہیں تو محض شیعیت کی بدولت سیادت کا دروازہ ان کے لئے کھل جاتا ہو اور وہ میر صاحب یا سید صاحب سے مخاطب ہونے لگتے ہیں لیکن ان ہی کے ہم قدری جو شیعیت قبول نہیں کرتے شیخ صاحب کہلاتے ہیں۔ اس کی ایک مضحکہ انگیز مثال صاحب تاریخ واسطیہ کی تحریر صفحہ نمبر ۳۲ پر ہے۔ بنو عقیل بن فاطمی نہیں اور اسلئے امروہہ کے اکثر شیعہ حضرات کو نزدیک جو بنی عبد المطلب میں سے غیر بنی فاطمہ کو مستحق سیادت نہیں سمجھتے سید نہیں ہیں لیکن امروہہ کے عقیلی چونکہ اب مذہباً شیعہ ہیں اسلئے صاحب واسطیہ کے نزدیک سید ہیں، سادات امروہہ کی برادری میں شامل ہیں، ان سے ان کے رشتے نامتے ہیں اور سب سے بڑھ کر یہ کہ صاحب تاریخ واسطیہ نے ان کو سیادت کا سرٹیفکیٹ عطا کیا ہو، ان کا نسب سیادت کو ذی غلط ہی ہے، مولف واسطیہ نے جو بقول خود ”قدوة ارباب محترم صاحب قلم آل

رسولؐ حضرت الزہراءؑ البتول علیہا السلام صاحبہ الشہیدہ رحیم بخش صاحبہ ہر وہی تھے
 اپنی کتاب میں صریح فرمادیا ہے لہذا یہ سندی شدیدیں۔ صاحبہ تاریخ واسطیہ اگر فقید حیات
 ہوتے تو خاکسار متوفی ان کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرتا کہ جناب کے نزدیک عقیلی اگر
 نہ تھا تبکہلانے کے مستحق ہیں تو پھر حفصہ کیوں نہیں، تو پھر علوی کیوں نہیں، تو پھر عباسی
 کیوں نہیں؟ نسباً تو یہ سب ایک ہیں، پھر ان میں یہ تفریق کیوں؟ غالباً وہ یہی جواب دے گا
 کہ صاحبہ ہمارے نزدیک ہر شیعہ خواہ وہ شیخ ہو، مرانی ہو، ثانی ہو غرض کوئی ہوسیدہ
 ہر مثنیٰ خواہ وہ مثنیٰ و مطلبی کیوں نہ ہو شیخ ہو چنانچہ اس کی تائید میں ہر وہی میں
 مستند مثالیں مل سکتی ہیں۔

حضرات حسین علیہم السلام کو جو شرف اور بزرگی جناب سیدۃ النساء فاطمہ زہرا بنت
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بطن سے متولد ہونے میں حاصل تھی وہ صرف ان ہی حضرات
 تک محدود تھی، اپنے ذاتی فضائل کے اعتبار سے بھی یہ دونوں بزرگ ہستیاں مسلمانوں کے
 نزدیک محبوب ہستیاں تھیں، وہ بیشک سید الشادات تھے، لیکن نسب کے معاملہ میں نسبت
 مادی کو ان کی اولاد امجاد میں بھی اہمیت دی جائے تو پھر سوچئے کیا نتیجہ برآمد ہوگا؟

امروہہ کے
 باہمی خلائق
 امروہہ میں حضرت علیؑ کی نسل سے زیادہ تر حسنی و حسینی سادات
 میں، بعض لوگ اپنے کو آپ کے نامور فرزندان امام محمد باقرؑ حنفیہ
 کی اولاد سے بھی بتاتے ہیں، جو اہل ہند کی اصطلاح میں علوی
 مشہور ہیں۔

حسینی :- ان میں مبرا خاندان اولاد سید سراج الدین قادری کا ہے جن کا سلسلہ نسب حضرت
 محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ تک پہنچتا ہے۔ ان کی زیادہ تر سکونت محلہ جلیہ
 ہے، کچھ لوگ محلہ شاہ علی سرے میں بھی ساکن ہیں۔

دوسرا خاندان حضرت شاہ شکر اللہ عارف باشت قادری دستار سیاہ (کالی پگڑی) کا ہے حضرت

شاہ صاحب کا سلسلہ شاہ ابوتراب شیرازی قدس سرہ سے متصل ہوتا ہے۔ اس خاندان میں اب صرف چند اشخاص باقی ہیں۔

حسینی:۔ ان میں سب سے قدیم، تعداد میں سب سے زیادہ اور مخمور و باوقار خاندان اولاد سید العارفین سید حسن الملقب بہ سید شرف الدین شاہ ولایت کا ہے، حضرت مدوح کاسلہ نسب حضرت امام علی نقیؑ سے متصل ہوتا ہے۔ ان سادات نفوی کی سکونت شہر کے کشتہ محلوں میں ہے۔ آپ کے فرزند اکبر قاضی سید اسیر علی کی نسل سے اکثر لوگ محلہ لکڑہ، حقانی میں اور کچھ گھر محلہ قاضی زادہ، محلہ حندو اور محلہ چپدن میں طبع بہ متولی ہیں۔ ان کے علاوہ موضع اغواں پور، شہر ربی و دہلی وغیرہ میں ساکن ہیں۔

آپ کے فرزند صفر سید عبدالعزیز کی اولاد سے مرویہ میں اکثر لوگ محلہ دربار کلاں شہر، گذری، شفاعت پور، مجاہد پور، ارزانی پور (محلہ بگلہ)، چھوڑہ، کٹرو غلام علی، راجہ سرے میں ساکن ہیں اور کچھ گھر محلہ سرے کہنے، حقانی و گھیر کریم علی خان میں ہیں اور کچھ لوگ ہروہ سے باہر مثلاً سبنعل، فیروز پور و کونور پور ضلع فتح پور ہسودہ میں سکونت رکھتے ہیں۔

دوسرا خاندان حسینی سادات کا قاضی زادگان کا ہے۔ تاریخ واسطیہ کی اشاعت سے پیشتر تک اس خاندان کے حضرات اپنے کو حضرت شاہ ولایت کے بھائی کی اولاد بتاتے رہے۔

تاہم یہ سب سیدہ معصرت قاضی زادہ نیر سے ہیں اس وقت تک حضرات قاضی زادگان کے ٹپہ پور سے می گویند کہ ما از اولاد برادر صاحب ولایت بودند۔ اچھی کہتے رہے ہیں کہ ہم حضرت شاہ ولایت کے بھائی کی اولاد ہیں۔ مرویہ کے تاریخی حالات میں سب سے قدیم کتاب مولوی محبت علی خان عباسی کی تالیف "آئینہ عباسی" ہے جو اب سے تقریباً ۱۰۰ برس پہلے شایع ہوئی تھی، اس میں مختلف خاندانوں کے نسب کے متعلق وہی روایات درج کی گئی ہیں جو زمانہ حال کے جدت پسند طبائع کے اعتراضات سے

لے اس شاخ کا سلسلہ نسب مندرجہ تاریخ واسطیہ صحیح نہیں تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو حصہ سوم طبعی لٹریچر و تاریخ

بہت پیشتر سے خود ان خاندانوں اور سکنائے شہر میں سلف سے مشہور علی آتی تھیں -
 بناسنی زادہ صاحبان کے نسب کے متعلق صاحب آئینیہ عباسی لکھتے ہیں :-

” ایک گروہ ملقب بہ قاضی زادہ ان کے بزرگ پہلے ستید صاحب (مینی حضرت

شاہ ولایت) یا ہمدان کے یہاں آئے ہیں اور ستید صاحب سے عقیدت حاصل

کی۔ بڑے شریف اور معتز ہیں۔ الخ“ ۱۰

لیکن تاریخ قاسطیہ کے مؤلف نے جو خاندان قاضی زادگان میں سے تھے، اپنے خاندان کا
 سلسلہ نسب حضرت شاہ ولایت کے فرزند اکبر قاضی ستید میر علی سے جالا یا ہجواز روئے تختہ
 ہرگز صحیح نہیں ان کی سکونت زیادہ تر محلہ کوچہ قاضی محلہ جھوکہ دھوٹے والا مجاہد پورہ و پچھون
 و صدو میں جو ایک گھر کندہ کی ضلع مراد آباد میں ساکن ہیں (تفصیلی بحث کے لئے ملاحظہ ہو مقدمہ ص ۱۰۸)
 تیسرا خاندان ملقب بہ نوگیاں حضرت شاہ نصیر الدین چشتی قدس سرہ کی نسل سے ہیں
 جن کا سلسلہ نسب ستید عمر اشرف بن امام زین العابدینؑ تک پہنچتا ہے جو تاجہ امروہہ میں ان کی اولاد
 بہت مختصر ہو اذ زیادہ تر محلہ نوگیاں میں ساکن ہیں شاہ صاحب کے عم محترم ستید غریب الدین
 کی نسل سے ایک بڑا خاندان موضع نوگانوہ میں ساکن ہیں ان ہی میں ستید عبدالرؤف بن ڈکٹر
 ستید خادم علی بھی ہیں جو محلہ نوبت خانہ میں سکونت رکھتے ہیں۔

حضرات غشی کا خاندان بھی امروہہ میں قدیم اور معتز خاندان ہیں تاریخ صغریٰ نیز غشیہ لکھتے ہیں
 میں جو اسی خاندان کے ایک ذی استعداد عالم مولانا حسن غشی کی تالیف ہیں اس خاندان کا

سے آئینیہ عباسی مؤلف مولوی محمد علی خان عباسی نے غشی سے مراد جو غشی کا ہے والا ساتویں صدی ہجری کا مشہور
 شاعر شیخ ضیاء الدین غشی جس نے بایں میں افادت اختیار کی تھی اپنے اصلی وطن کا ذکر کرتا ہے اور کہتا ہے نہ شہر ہے
 دہرائے متاع قیمتی خیزد ضیا از غشی و سکر مصر و سعدی از شیراز غشی کو عرب کے جغرافیہ نویس نے بھی
 لکھتے ہیں۔ یہ مقام سند کے علاقہ میں مجاراد سمرقند کے مابین واقع ہے۔ موجودہ زمانہ میں اس مقام پر پشترانی ساہوکار

سلسلہ نسب حضرت خواجہ مودود چشتیؒ سے متصل کیا گیا ہے اور بعض کتب سیرۃ المشائخ میں حضرت خواجہ مدوح کو امام علی نقیؑ کی نسل سے بنا لیا گیا ہے "تقریباً ڈھائی تین سو برس پیشتر میں خاندان کے بزرگ اپنے ناموں کے ساتھ مستند یا مودودی کا لفظ نہیں لکھتے تھے نیز قدیم کائنات میں یہاں خاندان کے بعض اشخاص اپنے ناموں کے ساتھ "شیخ" کا لفظ بھی لکھتے رہے ہیں غالباً اسی وجہ سے مولف تاریخ و احاطہ نے اس خاندان کا شمول سادات مروہہ میں نہیں کیا۔ تفصیلی بحث کے لئے ملاحظہ ہو حصہ سوم، اس خاندان میں بھی اب صرف چند گھرا مروہہ میں ہیں کچھ محدثین میں بانی ایک دو محلے پتھرہ و گیم سرے میں ہیں۔

ان قدیم خاندانوں کے علاوہ یہاں حسیتی سادات کے چند اور خاندان ہیں جن کے مورث عبدخلیقہ میں وقتاً فوقتاً بیرونجات سے مروہہ میں آکر متوطن ہوئے۔ ان میں بڑا اور مستند خاندان خاندان دانشمندان ہے۔ اس خاندان کے جد القبلہ مولانا سید اشرف دانشمندؒ عہد چانگیر میں مروہہ آئے، سلسلہ نسب تید موسیٰ مہر ق بن امام محمد نقی ابوہد تک پہنچتا ہے۔ سید موصوف کی اولاد رمنوی کہلاتی ہے اس خاندان کی زیادہ تر سخت

رگدشتہ سے پیوستہ

غشب دہی تمام ہے جہاں دوسری صدی ہجری کا مشہور مذہبی نبوت المصنع پیدا ہوا۔ اس شخص کا اصلی نام عطا تھا، وہ کوتاہ قد و کمر ہیہ المنظر تھا۔ ابتداً ابو مسلم خراسانی خاندان عباسیہ کے مشہور نقیب کے ساتھیوں میں تھا بعد میں مادر النہر کا پیغمبر بن گیا، اس کے متعلق مشہور ہے کہ ایک مصنوعی چاند "ماہ غشب" ہر شب کو "چاہ غشب" سے نکالتا تھا۔ اسی وجہ سے اہل فارس اس کو "سازندہ ماہ" کہتے تھے۔ اس کے ماننے والوں کی بڑی کثیر تعداد گویا نھی جو متبعی کہلاتے تھے۔ یہ لوگ چار سال تک خلیفہ عباسی کی فوج کے مقابل آنے رہے بالآخر امیر المومنین علیؑ نے عباسی نے دو ہزار سواروں کی جمعیت بھیج کر اس مذہبی نبوت اور اس کے ساتھیوں کا قلع قمع کر دیا۔ مروہہ کے خاندان غشب کے مورث بھی اسی مقام غشب سے اپنے کو منسوب کرتے تھے اسلئے غشب کہلاتے اور انکی اقاہ گاہ محلہ غشیلان سے موسوم ہے لہٰذا صوفیہم ابتدائے عہد غلبہ میں نیز اس سے پیشتر ان علماء و فضلاء کو جنہیں کوئی تخریص حاصل ہو وہ مشہور سے طلب

محلہ دانشمندان میں ہے۔

اسی طرح خاندان سادات بابرہ ملقب بہ جرودیہ جو حضرت زید بن امام زین العابدینؑ کی اولاد میں ہیں، ابتدائاً ان کی سکونت اس مقام پر تھی جو ان کے نام سے جرودیہ مشہور ہوا۔ ان کی ایک شاخ کی سکونت عرصہ دماز سے محلہ چھڑتھہ میں رہی، ان ہی میں بخشی والے بھی ہیں جن میں سے ایک خاندان اب محلہ نوگیاں میں ساکن ہے۔ ان کے مورث مقام جرودہ سے آئے اسلئے جرودہ مشہور ہوئے۔ ان کے علاوہ خاندان سادات کاظمی ساکن محلہ کنگوئی اولاد سید محمد اشرف ہیں جن کا سلسلہ نسب بام موسیٰ کاظمؑ سے متصل ہوتا ہے۔ نیز خاندان ہمدانی ساکن محلہ دانشمندان جو اپنے کو اولاد سید علی ہمدانی بتاتے ہیں نیز خاندان سادات سامانہ ساکن محلہ صابون گراں گولی والے سید بنگلی والے سید فحیر وہ خاندان میں جن کا شمول علی وجہ الشہرۃ امرتبہ کے سادات فاضلی میں ہوتا ہے جو ان کے علاوہ بعض اور خاندان مثلاً دکنی سید جن میں سید محمد الطاف وغیرہ ہیں نیز دلی والے سید ساکنان محلہ دربار کلاں نیز خاندان حفاظ ساکنان محلہ مولانہ بھی اپنے کو فاضلی سید بیان کرتے ہیں لیکن ان کا شمار مندرجہ بالا گروہ سادات میں نہیں ہوتا۔

اول الذکر خاندانوں کی باہم قرابتیں اور رشتہ داریاں ہیں اور عرف عام میں انکے مجموعہ پر سادات کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ خاندان بخشی کا شمار البتہ تقریباً دوہائی سو برس سے اسی گروہ سادات میں ہونے لگا ہے اس سے پیشتر ان کا قبیلہ ایک جداگانہ تھا جو قبیلہ بخشیوں سے معروف و مشہور تھا اور ان کی قرابتیں بھی دوسرے قریبی شعربا میں ہوتی ہیں۔

گذشتہ سے پیوستہ

کرتے تھے۔ اسے زمانہ حال کے ایم۔ اے کی ڈگری کے مساوی سمجھئے۔ مولانا موصوف کی اولاد اسی لقب کی بنا پر خاندان دانشمندان سے مشہور ہوئی اور ان کا اقامت گاہ بھی اسی نام سے موسوم ہوا۔ اعلیٰ یہ مقام سادات کی بستیاں ہیں ان میں خاندان کے علاوہ سادات بابرہ میں سے چند اور اشخاص بھی تھے جن کی کن پر قبیل کیلئے خانہ موصوف سے محلہ بخشی چڑو

مذہب بالا خانانوں کے علاوہ یہاں چند خانداں ایسے بھی ہیں جو باد جوئی مختلف زمانوں اور وقتوں کو اپنے کوسادات فاطمی کہتے ہیں لیکن حوضہ دہلی سے باشندہ چند بہت قدیم ہراتوں کے جوان موخر الذکر خانانوں میں سے بعض کی مقدم الذکر فاطمی سادات سے تہنیا اور جن کا علم بھی اب کسی کو نہیں لیکن جنکے ثبوت میں بعض قدیم دستاویزات خاکساروں کے پاس موجود ہیں ان کے متاثرہ تعلقات رشتہ داری و برادری یہاں کے ہاشمی غیر فاطمی اور رشتہ خانانوں سے ہوتے تھے اور اب تک ہوتے ہیں اور انکا شمار وہہ کے طبقہ شرفاء میں کیا جاتا ہے۔ اس بنا پر بعض دوسری وجوہ سے جنکی تفصیل دوسرے موقع پر کی گئی ہے ان خانانوں کی سیادت و فاطمیت میں عام طور سے تردید اور مقدم الذکر فاطمی خانانوں کی طرف سے اظہار کفار بھی کیا جاتا ہے۔ یہ تردید اور انکار کہاں تک صحیح اور تاریخی حقائق و حالات پر مبنی ہے اس کے متعلق حصہ سوم ملاحظہ ہو۔

موخر الذکر خانانوں میں سب سے بڑا خاندان حضرت پزیرانگان اولاد مددہ السالین حضرت شاہ ابن جبریتی تھے سترہ الفزیر کا ہے۔ یہ حضرت اپنے کو فاطمی النسب کر مائی الاصل سید کہتے ہیں اور اپنا سلسلہ نسب حضرت امام علی الرضا تک پہنچاتے ہیں۔

حضرت شاہ ابن ادب کی اکابر اولاد کے جو تذکرے اور حالات مختلف کتب تلخیص اور شیلخ کے تذکرہ میں ملتے ہیں ان حضرات کے ناموں کے ساتھ عموماً لفظ شیخ پایا جاتا ہے حتیٰ کہ پندار سینام حضرت بھی قریباً دو صدی تک اپنی ناموں کے ساتھ بالعموم لفظ شیخ کا اور بعض لفظ سیر کا بذات خود استعمال کرتے تھے بعض فرہین مضرب میں قوم شیخ آوہ پی بھی تحریر لیکن برخلاف اسے ملا عبد القادر بدایونی صاحب فتح التواریخ نے حضرت شاہ ابن کے تذکرے میں تیسرے شاہ الیہ تحریر کیا اور اس کتاب کے ایک قلمی نسخہ میں تیسرے بھی تحریر ہے نیز ایک قدیم پروانہ کی نقل میں اس خاندان کا ایک

دگر مشتمل ہے جو سنہ ۱۰۰۰ء میں کچھ اور لوگ بھی اپنے کو دلی ولے سید کہتے ہیں مشہور ہے کہ ان کے بزرگ خانداں کبیراں کو ساتھ ہی اور دلی

بزرگ کنایہ کے ساتھ مندرجہ ذیل کا بھی اطلاق کیا جائے۔ علاوہ ازیں بھی یہ سمجھنا چاہیے کہ سلطانیت و تخت چھریں تک اس خاندان میں توارث نہ اس بنا پر ناموں کے ساتھ محض قضاۃ شاخ کا استعمال کرو سکے علاوہ شہزادہ موجود نہ ہوں سنائی قضاۃ سیاد و ملت نہ ہوں ہو سکتا۔ بہر حال شاخ کا رتوتف در حصہ سوم میں ایک تفصیلی بحث کی ہے کہ اس خاندان کا دعویٰ سیادت و قاطعیت کہ نہ تک صیح اور تاریخی شواہد و واقعات پر مبنی ہے اور یہ خاندان نہ شاخ سے تعلق رکھتا ہے۔

دوسرا قدیم خاندان حضرات و شہزادوں کا ہے، ساکنان محلہ شاہ پورہ ملا مان کا ہے۔ یہ پانسلو حضرت عتید جلال اعظم گل سرخ بخاری جنگ پہنچانے میں۔ ان کا دعویٰ سیادت بھی تقریباً نصف صدی یعنی عتبد التاریخ کی تصنیف و اشاعت کے زمانہ سے ہے۔ اس گروہ میں عتبداد دو جہاگانہ خاندان شامل ہیں جو نہ مختلف ہیں یعنی ایک خاندان اولاد سیخ و اوڈ (برجیہ) میں مولانا حکیم محمد حسن مرحوم کا خاندان ہے اور دوسرا ملا امان اللہ کی اولاد کا جس میں منشی ابراہیم علی مرحوم کا خاندان ہے۔ تفصیلی بحث کے لئے ملاحظہ ہو حصہ سوم۔

علوی :- سابق میں یہاں سادات علوی اولاد حضرت محمد حنفیہ بن حضرت علی ابن ابی طالب میں حضرت شاہ عبد الحمید علوی کا ایک خاندان تھا لیکن اس خاندان کا کوئی فرد اب عرصہ دراز سے امرتہ میں موجود نہیں۔ حضرت شاہ بہاء الدین کے خاندان مالے البشہ ہے کو علوی کہتے ہیں۔ صاحب آئینہ عباسی لکھتے ہیں :-

ایک گروہ لقب یہ سنگرہ علوی حنفی "کہتے ہیں۔ ان میں شاہ جی بہاء الدین" خلیفہ صاحب علی خلیفہ روشن علی وغیرہ ہیں :-

صاحب مخبۃ التواریخ نے اور مولوی شاہ ضیاء الدین ابن حضرت شاہ بہاء الدین نے اس خاندان کو بھی حضرت شاہ عبد الحمید علوی کے خاندان کی دوسری شاخ ظاہر کیا ہے لیکن دیر کا خاندان ہے اس کی تائید نہیں ہوتی۔ علاوہ ازیں مولوی شاہ ضیاء الدین نے اپنی تالیف "مرآۃ الانساب" میں جوڑے اہتمام کے ساتھ ۱۹۱ء میں شاخ مولیٰ بول تو دنیا بھر کے نسب ناموں کی تحقیق کی ہے لیکن خود اپنے خاندان کا جو نسب نامہ دیا ہے کیا اس میں لے آئینہ عباسی۔

نہایت شدید غلطیاں کی ہیں مثلاً اپنا سلسلہ نسب انھوں نے حضرت امام محمد حنیفہ کے صاحبزادہ امام ابو ہاشم عباس سے متصل کیا جو حالانکہ تمام قدیم کتب انساب میں ابو ہاشم کو غیر معتب بتایا گیا جو، معارف ابن قتیبہ جیسی مستند اور قدیم ترین کتاب میں انکی مستقل لکھا جو کہ لاحقہ لکھ یعنی ان کے کوئی معتب نہیں تھا، پھر اس سے زیادہ شدید غلطی یہ کی جو کہ حضرت سالار سعود غازی کو ابو ہاشم عبد اللہ کی اولاد میں ظاہر کر کے ان سے اپنے خاندان کا نسب جاملایا جو حالانکہ حضرت سالار سعود غازی کی شخصیت کوئی غیر معروف شخصیت نہیں۔ ہندوستان کے عوام بھی اس سے واقف ہیں کہ نو عمری میں انہوں نے شہادت پائی، اس وقت تک انہوں نے نکاح بھی نہیں کیا تھا، بعض مقامات پر تو وہ ”ہالے سبیاں“ کے نام سے موسوم ہیں۔ مشہور ہے کہ حضرت غازی کی شادی ہونے والی تھی کہ انہوں نے شہادت پائی اسلئے شادی کی یادگار کے طور پر بعض مقامات پر یہ رسم بھی ادا کی جاتی ہے مجھے شاہ خٹک لایا صاحب کی علوت سے انکار نہیں لیکن جو نسب نامہ انہوں نے اپنی کتاب میں درج کیا ہے وہ ہرگز صحیح نہیں۔

یہ خاندان، جیسا کہ صاحب آئینہ عباسی نے لکھا جو عرف عام میں ”سنگڑ“ مشہور ہے۔ صاحب تاریخ اصفہانی سنگڑ کی وجہ سے سمجھے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ

”مورث اعلیٰ ان کے شاہ خداوند غازی مقام سنگڑ ملاذ پنجاب سے آکر یہاں سکونت پذیر ہوئے

ہندو سنگڑ کہلائے۔“

لیکن یہ وجہ سمیہ بھی کچھ قرن قیاس نہیں معلوم ہوتی۔ پنجاب میں کوئی مقام اس نام کا خاکسار مولف کو متفق نہیں ہوا۔ البتہ ”سنگڑ“ ہندو راجپوتوں کی ایک شاخ کا نام ضرور ہے

لہ معارف ابن قتیبہ نے تاریخ اصفہانی ص ۱۰۲ ”سنگڑ“ یہ راجپوتوں کی مشہور قوم جو قدیم زمانہ میں حوضہ دکن تک ان کا راج رہا ہے۔ یہ لوگ اپنا مورث اعلیٰ سنگی یا سترنگی رشی کو بتاتے ہیں جس کی شادی تریچ کے راجہ

ممکن ہو کہ کسی علوی بزرگ نے 'جیسا کہ ایک روایت بھی مشہور ہو' سنگڑہ قوم کے کسی بزرگ کو
 دین اسلام میں داخل کیا ہو اور بطور ولادہ "سنگڑہ علوی خفی" مشہور ہو گئے ہوں اور وہ قوم جو
 جعفری حضرت جعفر طیار بن ابی طالب کی اولاد میں یہاں کی خاندان ہیں۔ چلا اور مشہور
 و معروف خاندان حضرت شاہ محمد فیاض قدس سرہ کا خاندان ہو حضرت ممدوح کے صاحب
 کو کوئی فرد امر دہہ میں باقی نہیں البتہ ان کے برادر زادہ اور مرید و خلیفہ حضرت شاہ عبداللہ
 کی نسل سے خاندان میاں ٹوٹ چکے۔ ان میں یہاں اب صرف محبتی شاہ علا الدین جعفری کی کچھ
 ذات ہو خدا سلامت رکھے۔

دوسرا خاندان مولوی محمد حسین جعفری ساکن محلہ چاہ شور کا ہو، ان کی اولاد میں مولوی سید
 علی زمینی وغیرہ ہیں۔

تیسرا خاندان چودھری صاحبان ساکنان محلہ چاہ شور کا ہو جو آخر عہد اکبری میں قصبہ
 سکیٹ سے آکر امر دہہ میں آباد ہوئے اسلئے سکیٹی مشہور ہیں۔ اگرچہ اس خاندان کا کوئی قدیم

دکھشتہ سے ہوست کی بیٹی سے ہوئی تھی جس سے پدم شتی پیدا ہوا، اس کا بیٹا پورن دیو تھا جس نے دکن میں ایک بڑی
 سلطنت قائم کی تھی۔ بیان کیا جاتا ہے کہ ۲۷ پشتوں تک سنگڑوں کی سلطنت دکن میں رہی اس کے بعد لوگ مقام دھار
 میں آئے یہاں بھی عرصہ دارنک رہے۔ ان کے ایک مورث کچھ دیو کی شادی فتوح کے راجہ راجہ جوتھ کی بیٹی (کھاری
 دیو کلا سے ہوئی۔ اسی جو چند کو سلطان شہاب الدین غوری نے ۱۱۹۷ء میں شکست دی۔ اس قوم کے لوگ اضلاع
 آٹھ و حیدر میں زیادہ رہائے جاتے ہیں۔ اس میں سے کچھ لوگ مسلمان بھی ہو گئے ہیں دسیو اُرس ہرنہری المیٹ،
 لے صاحب عجبہ اتھانج نے محلہ قاضی زادگان میں اولاد سید علی علی و نیاز علی و چھاب علی کو شاہ متوج کا ہم جد ہی
 لکھا ہے خاک رتولف کو اس کی پوری تحقیق نہ ہو سکی، دیرینہ کا خدات سے سوائے شاہ متوج کے کسی شاخ
 کے اور کسی شاخ کا پتہ نہیں چلتا۔

ان خاندان میں منشی آل علی عرب پیر کا خاندان ساکن محلہ قاضی زادگان کا ہے۔

شجرہ نسب باوجود جستجو کے خاکسار مولف کو حاصل نہیں ہوا تاہم یہ اپنے کو جعفری کہتے ہیں صاحب تاریخ اصفہانی کہتے ہیں کہ :-

”اور کچھ اشخاص صغریٰ بھی اسی محلہ (یعنی محلہ غنشی) کے ایک قصبے میں سکونت پذیر ہیں جن کے مورث مقام کجک سے آکر یہاں سکونت پذیر ہوئے لہذا ان کو کجکی کہتے ہیں۔ یہ لوگ خاندان شاہ توح کے ہم ندی ہیں۔ محنت اکبر اور جان محمد اور عبدالحی بن مبارک اور مبارک ولد عبد الغفار اس گروہ میں نامور شخص اور سرز عہدہ دار شاہی گندہ ہیں الخ“ صاحب منتخب التواریخ اس خاندان کا تفصیلی ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ :-

”سیادت جعفری ریتی اس جماعت پر ہے جس گروہ کی سیادت جعفری زبئی شہرہ معتبرہ کے شہرہ معتبرہ است و ان قدیم بزرگان ایشان نژاد و مآز بود اندر چہرہ چہرہ اور ان کے بزرگ قدیم سے منزاہ و ممتاز و کیا ان میں منشی سبط علی آفریدی محب شریف چودہری غلام صدوق چودہری سعید حسن اور منشی انوار الحق وغیرہ کا خاندان ہے۔

عقیلی۔ ابتداً ان کی سکونت محلہ مولانہ میں تھی سابق میں اس خاندان میں نامور طبیب ہوتے رہے، بنو شاہ جن کا مزار درگاہ شاہ اغوالدین میں ہے اسی خاندان سے تھے۔ کچھ عرصہ ان کے بزرگ محلہ شفاعت پورہ میں ساکن ہو گئے اب صرف چند افراد اس خاندان میں ہیں۔ اس خاندان کی سیادت عقیلی علی وجہ شہرت مسلم ہو لیکن صاحب واسطیہ نے جو شجرہ نسب صفحہ ۲۰ پر درج کیا ہے اس میں اس خاندان کا سلسلہ نسب حضرت عقیل کے مشہور صاحبزادے حضرت مسلم سے ملا ہے جو صحیح نہیں۔ حضرت مسلم غیر معقب ہیں۔ حضرت عقیل کا عقب صرف ان کے ایک صاحبزادے محمد سے باقی رہا (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو حصہ سوم) مشہور ہے کہ ابتداً امروہہ میں اس خاندان کے مورث آگرہ سے آئے جہاں ان کی سکونت محلہ نالی کی منڈی میں تھی۔

عباسی۔ امروہہ میں صرف دو محاسبوں کی اولاد سے عباسیوں کے تقریباً چاس گھر ہیں جو

زیادہ تر محلہ مولائے سرائے کہنہ محلہ چلبہ میں ہیں۔ اس خاندان کے تاریخی حالات تاریخ
صغریٰ وغیرہ میں تفصیل مذکور ہیں، بجائے اس کے کہ اپنے خاندان کے حالات میں خود اپنے
قلم سے لکھیں یہ زیادہ مناسب سمجھا ہوں کہ کسی غیر شخص نے جو لکھا ہوا اسے نقل کر دوں سیر
ایچ۔ آر۔ نیول آئی۔ سی۔ ایس، مؤلف مراد آباد شکر گڑھ گزٹیر امر وہہ کے خاندان عباسیہ
کے متعلق لکھتے ہیں :- لہ

”سنہ ۱۲۶۱ (مطابق سنہ ۱۸۴۵ء) میں (امیر المومنین) مقتدر اللہ خاں خلیفہ عباسی جب

مغلوں کے ہاتھ سے شہید ہو گئے تو اس خاندان کے صرف چند افراد باقی بچے ان میں
ایک فرزند احمد نامی بھاگ کر مصر گئے وہاں پہنچ کر انہوں نے پھر خلافت و سلطنت قائم کی۔
دوسرے شخص محمد سیف الدین برادر محمد ملک سندھ میں آئے یہاں (سلطان)
غیاث الدین بلبن نے (امیر المومنین) مارون الرشید اعظم کے پوتے کی حیثیت سے ان کا
سیت کچھ اعزاز و اکرام کیا۔ ان کے فرزند ملک تاج الدین عباسی نے سلطان جلال الدین
فیروز غلجی کے عہد حکومت میں بڑا مرتبہ حاصل کیا۔ ان کے بیٹے ملک حسین الدین ہوئے
جن کے فرزند محمود زادہ شرف الدین عباسی کو سلطان محمد بن غزنوی نے عمدۃ الملک اور
مخدوم زادہ کے خطابات سے سرفراز کیا۔ ان کے بیٹے شمس الدین ہوئے جو سلطان
فیروز شاہ کے ارکان میں سے تھے لیکن سنہ ۱۳۱۵ء میں تیمور کے حملہ کی وجہ سے جب پٹی
کے بہت سے اعلیٰ خاندان وہاں سے منتشر ہو گئے تو یہ بھی مع اپنے صاحبزادوں کے ہجرت
آئے اور یہاں سکونت اختیار کی۔ ان کے اخلاف میں متعدد اشخاص نامور اور مشہور ملے
فضلا میں سے ہوئے مثلاً مولانا رکن الدین بزمائے ہمایوں الخ“

مراد آباد شکر گڑھ گزٹیر سنہ ۱۹۱۱ء صفحہ ۱۹۰۔ لہ اس زمانہ میں میر عباسی کو محمود زادہ کے لقب سے ملقب کرتے
صاحبہ تاریخ فرشتہ لکھا ہے وہیں صدر مرزا خاندان خلیفہ عباسی کو محمود زادہ ملقب می گشت۔ ”صفحہ ۱۳۰۔“

مولف ڈسٹرکٹ گزٹیر نے اس بیان میں غلطی کی جو کہ مخدوم زادہ شمس الدین عباسی بذات خود اردو بہ میں سکونت پذیر ہوئے۔ فقہہ خیرہ کے بعد مع دیگر افراد کے پنجاب چلے گئے جہاں اس خاندان کی ایک شاخ جو کہالیاں ضلع گجرات میں اب تک آباد ہے۔

کچھ عرصہ پنجاب میں رہنے کے بعد ان کے فرزند مولانا کرن الدین عباسی مع اپنے خاندان کے ہرقہ آئے۔ ان ہی کی نسل سے دو خاندان یہاں آباد ہیں۔ اس خاندان کے علاوہ محلہ مولانہ کے کچھ اور لوگ بھی اپنے کو عباسی کہتے ہیں لیکن خاکسار مولف کو اذیت جو شخص و تلاش ان کے قدیم کاغذات جن سے ان کے نجی حالات پر روشنی پڑتی بہیم نہیں پہنچے۔ صاحب آئینہ عباسی لکھتے ہیں:-

” ایک گروہ ملقب بہ پڑیا عباسی کہتے ہیں غلط علی وغیرہ ان میں ہیں قرابت سے |

ہے ادب صاحب مشربین میں “

شیشیوں فرشیوں

اردو بہ کے فرشیوں میں صبیح النسب صدیقیوں اور فاروقیوں کے چند خاندان ہیں بعض لوگ اپنے کو عثمانی بھی کہتے ہیں۔

عرب میں خاندان قریش کو جو مرتبہ اور فضیلت حاصل رہی ہے اس کا اجمالی تذکرہ کسی دوسری جگہ کیا گیا ہے حضور سرور کائنات کا ارشاد ہے کہ:-

مخدوم زادہ شمس الدین عباسی کے ایک پوتے کا نام بھی شمس الدین تھا اور عارف مولانا بابین وہ اردو بہ میں سکونت پذیر تھے۔ خانبا صاحب ڈسٹرکٹ گزٹیر کو اسی ماہیت اسی کی وجہ سے دھوکہ ہوا۔ آئینہ عباسی صفحہ ۲۵ -

کے بعض حضرت نقذ جریا کی تائیل کرتے ہیں کہ ان کے مورث چریاکوٹ (ضلع اعظم گڑھ) سے جہاں عباسیوں کا ایک مشہور خاندان ہے اردو بہ آئے۔ اعلیٰ چریاکوٹی عباسی کہوئے کثرت استعمال سے چریاکوٹی کا صرف چریا باقی نہ گیا۔ واللہ اعلم لیکن چریاکوٹ کے خاندان عباسیہ کے شجرہ میں اس شاخ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔

وَضَلَّ اللَّهُ قُرَيْشًا كَادَ بِمَعْصِلِهِ الْبَاقِي | بَنِي قُرَيْشٍ كَوْنَهُمْ الْأَرَامِيُّ بِمَعْصِلِهِمْ جَاهِلِيَّةٌ حَاضِرَةٌ
 مِنْهُمْ وَأَنْ نَبُوهُ فِيهِمْ وَأَنْ الْكِبَابَةُ | اس کی سات وجوہات ہیں، میں ان میں سے ہوں،
 فِيهِمْ وَالسَّقَايَةُ فِيهِمْ وَلَمْ يَرْهَقَهُمُ اللَّهُ | نبوت ان میں ہو، بیت اللہ کی درہنہ آ رہی ہے، ان
 عَلَى الْفِيلِ وَعَبْدُ اللَّهِ عَشْرَ سَنِينَ | میں عہد تجار کی تخلیق ان میں ہو، مسابیل حبیب
 لَا يَجِدُ إِلَّا عِبْرَةً وَأَنْ تَلَّ فِيهِمْ | (جابر اور قوی قوم) پر خداوند عالم نے ان کی حد کی
 نِسْوَةً مِنْ الْفَتِيرَاتِ | انہوں نے دس سال کامل خدا کی عہد کی حالت
 لَمْ تَبْدَأْ كَرَفِيَّتُمْ | اور لوگ شرک میں مبتلا تھے، خدا نے ان کے متعلق
 أَحْبَبْنَا عَيْنِينَ لِهَيْمٍ | ایک کامل صورت اناری جس میں سوائے ان کے گھر
 تَلَايَاتِ قَيْشٍ | کسی کا ذکر نہیں وہ سورۃ لایف قریش ہے

صدیقی | ان میں زیادہ قدیم خاندان ساکنان محلہ قریشی کا ہے، ان کے مورث قاضی
نظام الدین صدیقی قبل شریف آوری حضرت شاہ ولایت مرحوم
 کے عہدہ قضا پر مامور تھے۔ قاضی نظام الدین سے چند خاندان متفرق ہوئے۔ ایک خاندان
 گنچہ میں ہے، دوسرا خاندان اودھ میں سرمدیہ صاحب محمود آباد و تعلقہ اران بہنوئے مسکن
 اسی نسل سے ہے۔ تیسرا خاندان پنجاب میں ساکن ہے۔ چوتھا خاندان امرتسر میں ہے۔
 صدیقیوں کا دوسرا قدیم خاندان شیخ **محمّد الدین** ناگوری کا ہے جو بارہ پوتوں کے نام سے
 موسوم ہے۔ اس میں اب صرف محدود سے چند لوگ ہیں۔

ان قدیم خاندانوں کے علاوہ صدیقیوں کا ایک خاندان منات پوتوں کا ہے، ان میں حاجی محمد علی
 ساکن محلہ سرگے کہنہ کا خاندان ہے۔

دوسرا خاندان اولاد شیخ **برہان الدین** شہید ساکنان محلہ مند کا ہے جو مرزا کے لقب سے
 مشہور ہیں۔ ان میں مرزا رفعت اللہ وغیرہ ہیں۔

تیسرا خاندان اولاد شیخ **عبد الحکیم بن شیخ سعد اللہ** کا ہے جو عرف عام میں **ڈاڑھی رائے** کہلاتے

شیخوں کے لقب سے مشہور ہیں۔ ان میں شیخ رضا علی بن شیخ غفر علی و شیخ فضل حق بن شیخ فیروز علی اہلئے شیخ فضل علی بن شیخ قطب الدین بن شیخ عطاء اللہ بن شیخ نور محمد بن شیخ بدر بن شیخ محمد شفیع بن شیخ عبد الحکیم بن شیخ سعد اللہ مذکور ساکنان محلہ گھبر منات، شیخ ابرار بخش بن شیخ حیدر بخش ساکنان محلہ شیخ چاہن منشی قدرت اللہ ولد شیخ کنایت اللہ ساکنان محلہ میرزا گانا شیخ امجد شاہ ولد شیخ ناڈی ساکنان محلہ بازار رزاسی وغیرہ کے خاندان میں۔ اس خاندان کے نسب وغیرہ کا تفصیلی ذکر صاحب نخبۃ التواریخ نے صفحہ ۱۹ پر کیا ہے۔ صاحب آئینہ عباسی لکھتے ہیں کہ

”کچھ شیوخ مولانا میں ملقب بہ ڈیجوری شیخ صدیقی میں‘ رسم علی وغیرہ اور میں ملقب بہ واڑھی رنگے‘ یہ بھی صدیقی کہتے ہیں‘ خلیفہ محمد بخش و فیروز (یعنی خاندان شیخ ابرار بخش وغیرہ ساکنان محلہ شیخ چاہن) ان میں ہیں۔۔۔۔۔ اور محلہ گھبر منات میں شیخ فیروز علی وغیرہ بھی محدث خاندان شیخ فضل حق و شیخ رضا علی ساکنان گھبر منات) واڑھی رنگے ہیں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔“

اس خاندان کے بعض حضرات نے زمانہ حال میں شیخ عبد الحکیم بن شیخ سعد اللہ اصلی محدث کے بجائے محض ماثلت اسی کی بنا پر سید عبد الحکیم بن فیروز حضرت شاہ ولایت کو جن کے کوئی اولاد نہ تھی، اپنا محدث قرار دینے کی کوشش شروع کی ہے۔ حالانکہ اس خاندان کے محدث حقیقی شیخ عبد الحکیم بن شیخ سعد اللہ بالکل جدا شخص ہیں جو ۱۳۲۰ھ میں کہیں باہر سے آکر امرتسر میں توطن ہوئے۔ اور اسی زمانہ میں اپنی سکونت کے لئے محلہ مولانا میں ایک مکان مصلحہ روپہ میں خرید لیا ان کے ایک دختر مسماۃ سلیمہ خاتون اور سات فرزند ہوئے۔ شیخ فیض محمد شیخ برہان، شیخ محمد، شیخ محمد عارف، شیخ عبدالرحمن، شیخ محمد یوسف اور شیخ محمد شفیع۔ ان ہی بھائیوں کی نسل سے حضرات شیوخ الملقب بہ ”واڑھی رنگے“ کا خاندان ہے یعنی شیخ محمد شفیع کی نسل سے خاندان شیخ فضل حق و شیخ رضا علی ساکنان محلہ گھبر منات، شیخ محمد یوسف کی نسل سے خاندان خلیفہ خاندان بخش وغیرہ ساکنان محلہ شیخ چاہن میں ہیں اب شیخ ابرار بخش بن شیخ حیدر بخش وغیرہ ہیں۔

بعض لوگ محلہ مولانہ میں ساکن ہیں اور ایک گھر محلہ چلہ میں بھی ہے۔ ان میں مولوی فرید احمد
بٹشی محمد حسین وغیرہ ساکنان محلہ جھنڈا شہید و بابوشوک حسین وغیرہ ساکنان محلہ مولانہ کا
خانہ ان ہے۔

ان کے علاوہ ایک خاندان طغیہ "وکیلان" ہے، یہ لوگ بھی اپنے کو فاروقی کہتے ہیں۔
محلہ قاضی زادگان میں خلیفہ ہمدانی علی کا خاندان اور کچھ لوگ محلہ کٹ کوئی
عثمانی | کوٹ وکالی گڑھی میں نیز صوفی عبدالرزاق ساکن محلہ چچہ اپنے کو عثمانی
کہتے ہیں۔

شیوخ انصاری

امروہہ میں صحیح النسب انصاریوں کا ایک خاندان اولاد مولوی منظر علی و حافظ نذر اللہ ساکنان
محلہ مولانہ کا ہے۔ ان میں شیخ عبدالنصاری بھی تھے جنہوں نے مذہب شیعہ اختیار کر لیا تھا،
شیش محل ان ہی کی یادگار ہے۔ یہ لوگ نسب انصار کے قبیلہ بنی تميم سے ہیں۔
ان کے علاوہ خاندان حکیم انعام اللہ ساکن محلہ قریشی و شیخ فدا علی و شیخ سلطان احمد وغیرہ
ساکنان محلہ ترلوہ بھی اپنے کو انصاری کہتے ہیں۔

ان میں محل، پٹھان اور قزلباشوں کے خاندان ہیں۔
مغل :- خاندان مرزا مقصود علی و مرزا ضیاء الدین ساکنان
محلہ چاہ غوری اور محلہ دربار کلال و محلہ توتجانہ میں چند لوگ
محجمی لسنل

منزل مشہور ہیں۔

پٹھان :- اردوہ میں اپنے ہیئت سے خاندان ہیں جو اپنے ناموں کے ساتھ "خان"
کا لفظ استعمال کرتے ہیں، لیکن نسباً وہ افغان ہیں اور نہ منل۔ ان میں سے بعض سادات
اور خانہ ان کبوتر و کلال کے اشخاص ہیں جن کے بزرگوں کو عہد شاہی میں "خان" کا خطاب تھا۔

ان کی اولاد اب تک اس خاندانی خصوصیت کے اظہار کی غرض سے "خان" کا لفظ اپنے ناموں کے ساتھ استعمال کرتی ہے۔ ان کے علاوہ بعض وہ خاندان جو ہندوؤں کی شریفیہ توام یعنی راجپوت، تگے اور گوجروں سے کسی زمانہ میں مسلمان ہوئے وہ بالعموم "خان" کا لفظ اپنے ناموں کے ساتھ استعمال کرتے ہیں۔ اصلی چٹانوں و افغانوں کے یہاں محدودے چند خاندان ہیں مثلاً خاندان ابوخان ساکن محلہ چاہ ملا آمان و بعض خاندان ساکنان محسلہ نیازبان و کشکوئی وغیرہ۔

یوں تو امرتہ کے تمام عربی و عجمی نسل مسلمانوں یعنی سادات و شیوخ میں جن کے بزرگ گکو ہندوستان یا امرتہ آئے پانچ پانچ صدیاں ہو گئیں، ذہنی و اخلاقی تنزل کی وہ نوبت پہنچی ہے، سیرتیں ایسی بدل گئی ہیں اور صورتیں ایسی تبدیل ہو گئیں کہ اگر سلف و کچھیل کی زندہ ہو کر اب ہیں آج نسبت اور قرابت کی چاری انکو مار اسی سے جسمانی اخطاط کا بھی قیاس ہو سکتا ہے، اسلاف کے وہ "برودوش" اب کہاں سے وہ برودوش اور وہ سینے پہلوانی کیا ہو وہ حسب الا و چری و ارغوانی کیا ہو

(لیکن افغانوں اور چٹانوں کے اکثر خاندانوں کو ہندوستان آئے اتنی زیادہ مدت نہیں ہوئی کہ ان کی قومیت کا اظہار ان کی جسمانی حالت اور چہروں سے نہ ہو سکے۔ امرتہ میں محدودے چند خاندان ایسے نکلیں گے جن کے بیشتر افراد میں چٹانوں کی مشابہت آتی ہو حالانکہ شاہجہاں پور، رام پور بلکہ اسی ضلع کے مقام حسن پور وغیرہ میں جو چٹان خاندان آباد ہیں یا وجود موجودہ دور تنزل و اخطاط کے شجرائے نسب کے اوراق سے کہیں زیادہ ان کے چہرے اور ان کی جسمانی ساخت ان کی افغانیت کا تین ثبوت ہیں۔)

قرلباش :- امرتہ میں قزلباشوں کا صرف ایک ہی خاندان ہے جو تقریباً چالیس سال سے یہاں متوطن ہے یعنی خاندان آغا نواز شعلی خان و آغا صادق حسین خان وغیرہ۔ امبارکت حسین نسبائید ہیں۔ قزلباش نسباً ترک ہیں، امیر تیمور صاحب قرآن نے فتح دوم

کے وقت ترکوں کے بعض قبائل کو جو قوم اسارا کے نام سے موسوم تھے گرفتار کیا گیا، جنہیں وہ اپنے ساتھ ایران لایا۔ حضرت شیخ صفی الدین اہل اردبیلی قدس سرہ کے نیرو خواجہ علی کی سفارش پر یہ لوگ آزاد ہو کر ایران ہی میں متوطن ہو گئے اور خاندان شیخ قدس سرہ کے ساتھ جو نسبتیں تھیں اس قوم کو نہایت درجہ عقیدت و ارادت تھی، بالآخر یہ قبیلہ کی امداد سے شیخ قدس سرہ کے اخلاف میں سلطان اسماعیل صفوی نے ایران کی سلطنت حاصل کی اور ترکوں کے ان قبائل کو فرباش کا خطاب دیا:-

”ازہاں قبائل اتراک چیدہ کلاہ سرخ بہ آہنا عطا کردہمہ رالمقبہ بزباش شست
..... بزباش دترکی (سرخ) یعنی سرآمدہ۔ اہل بزباش ہم ترکی است۔

..... وازہیں سبب است کہ ترکاں در دوران گوید کہ بزباش ہم بچہ ما است۔

ابتداءً یہ لوگ سنی المذہب تھے۔ جب سلطان اسماعیل صفوی نے مذہب اثنا عشریہ اختیار کیا اور ایران میں اس کو رائج کیا تو یہ لوگ بھی شیعہ ہو گئے۔

تول سلاطین صفویہ اور عینی سلطان اسماعیل، بعدہ است و مذہب اثنا عشری در

ایران از وقت او جا بجا ادعای مدعوق پذیر است۔

۷ **ہندی اہل** انہیں دو گروہ ہیں ایک شرفا کا اور دوسرا مشیہ دروں کا۔ شرفا میں شیوخ کبیرہ و کلال کے علاوہ امرتہ کے وہ بہت سے خاندان ہیں جو مختلف زمانوں سے اپنے کو صدیقی اور شیخان کہنے لگے ہیں۔

شرفائے کبیرہ: ان حضرات میں چند مشہور و معروف اور ذی غرت و ذی وجاہت خاندان شامل ہیں۔ یعنی خاندان حکیم محمد علی خان اور حکیم راحت علی خان ساکنان محلہ خاندان نواب وقار الملک مرحوم مولوی تسلیم احمد، حکیم فیاض رسول مولوی صبیحہ اللہ وغیرہ ساکنان محلہ شاہی جتورہ کا۔ ان ہی سے ملشی سبط علی وغیرہ محلہ چاہنور میں ساکن ہیں۔

مولوی احسان الحسن خوش نواب وقار الملک اپنے کو حضرت شیخ فرخ محمد گواپاڑی کی نسل سے بتاتے ہیں جو نبی فاطمی سید تھے۔ واللہ اعلم۔

شرفائے کمال :- ان میں بھی چند گروہ ہیں ایک خاندان درویش علی خان منہدار بیچ ہزارہی عہد فرخ سیری کا جس میں شیخ صدیق علی خاں و مولوی حسین خان وغیرہ ہیں، دوسرا شیخ محمد آدی وغیرہ کا، تیسرا شیخ کریم بخش وغیرہ کا۔ ان میں گلزیہ والوں کا جو خاندان مشہور ہے وہ اپنے کو شیخ صدیقی کہتے ہیں۔ ان میں منشی عبدالقیوم عطار اور منشی محمد اختر وغیرہ ہیں۔

خاکسار مولف نے سادات و شرفائے امر وہبہ کے خاندانوں اور ان کے ارباب کمال کے حالات حصہ دوم میں تفصیل کے ساتھ لکھے ہیں اور مختلف خاندانوں کے انساب پر حصہ سوم میں بحث کی ہے۔ ذیل میں امر وہبہ کی پیشہ ورا قوام کے مختصر حالات درج کئے جاتے ہیں اور بعض اقوام کے نسب پر تاریخی پہلو سے روشنی ڈالی گئی ہے۔

مسلمان پیشہ ورا قوام

مسلم پیشہ ورا قوام کے نسبی حالات لکھتے وقت اس سلسلہ کی محض تاریخی حیثیت خاکسار مولف کے پیش نظر ہے اس سے کسی اسلامی برادری کی تنقیص و تحقیر یا کسی طبقہ کا تنزیہ و تافہیر گزشتہ مقصود نہیں، اسلامی نقطہ خیال سے بموجب ارشاد باری تعالیٰ انما المؤمنون اخوة (یعنی سب مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں) تمام مسلمان خواہ نسلاً عربی ہوں یا عجمی، چینی ہوں یا بربری، ہندی ہوں یا سندھی ایک ہی رابطہ اتحاد و اخوة میں مربوط ہیں، مدار فضیلت بموجب نص قرآن اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ (تو جہاں تم میں زیادہ مہرز خدا کے نزدیک وہی ہے جو زیادہ متقی و پرہیزگار ہے) علم و تقویٰ اور محاسن اخلاق پر

نہ کہ عربیہ و عجمیہ، قریشیہ و اشعثیہ پر اسلئے ایک ہندی نژاد چولاہمہ یا ستانی
 اگر زیور علم و فضل، صلاح و تقویٰ سے آراستہ ہوتا تو اسے ایک ہاشمی الاصل، غوثی المذہب
 سید نژادہ پڑ جو ان اوصاف سے متصف نہ ہو، قطع نظر امتیاز نسبی، باعتبار حکم
 مذہبی درجہ امتیاز و مرتبہ فضیلت حاصل ہو، لہذا اس تاریخی بحث کو شرافت و نزولت کا پھار
 نہ بھجا جائے۔ اسلامی مساوات کا عطر اقبال نے ان اشعار میں کھینچا رکھ دیا ہے
 تو اسے کو دک منش خود را ادب کن مسلمان زادہ ترک نب کن
 بزرگ احمد و خون درگ و پوست اگر ناز و عرب ترک عرب کن

میشہ و اقوام | ہندوستان میں آریہ قوم کے خانہ داخلہ کے بعد ہندوستان
 کا شبی قلعہ کے باشندے منوجی مہاراج کی تقسیم کے مطابق چار طبقوں میں
 منقسم ہو گئے، جو گروہ علم و فضل اور مذہبیات کا حامل بنادہ سب سے
 افضل قرار پایا اور برہمن کا لقب ملا۔ دوسرا جو تلوار کا دھنی اور تاج و تخت کا مالک ہوا
 زراعت و خلاعت کو جس نے اپنا پیشہ بنایا وہ شتری یا چھتری کہلایا، تیسرا جس نے
 تجارت، اقتصادیات اور داد و ستد کا پیشہ اختیار کیا وہ ویشی کے نام سے مشہور ہوا۔
 یہ تینوں گروہ اپنے آپ کو آریہ کہتے ہیں۔ چوتھا گروہ اور نہایت کثیر گروہ جو ہندوستان
 کا حقیقی اور اصلی باشندہ تھا، ان میں سے وہ لوگ جو آریہ غاصبین کے اقدام سے پہلے اپنے
 ملک کے مالک تھے، تاب مقاومت نہ لاسکے، کچھ تو حملہ آوروں کے پڑھتے ہوئے سیلاب
 کو دیکھ کر وسط ہند راجا چوتانہ وغیرہ کے پہاڑی علاقوں میں پناہ پوٹن ہو گئے، جہاں آج
 تک اس نسل کے لوگ اپنی اسی غیر متدن حالت میں پائے جاتے ہیں۔ ان کا بڑا حصہ
 آج بھیل و گوند کے نام سے مشہور ہے لیکن ان کی کثیر تعداد فاتح قوم کی مطیع و متقاد ہو کر
 خدمت گزار بن گئی۔ انہیں مشہور کا لقب ملا۔ یہ بد قسمت طبقہ آج تک ہندوستانی قومیت
 کے لحاظ سے پست ترین خیال کیا جاتا ہے اور آج پست اقوام (Depressed classes) کے

ادھر ”اچھوت ذات“ (Untouchables) کے ناموں سے موسوم ہو۔ مسلم پیشواؤں کے کثیر حصہ کا حقیقی اور نسبی تعلق بھی اسی ہندی قوم سے ہے۔ اور ان کا وجود علمی زیادہ تر ملک کے اُن ہی حصوں میں پایا جاتا ہے جہاں مسلمانوں کے سیاسی اور مالکانہ اقتدار کے ساتھ ساتھ ان کا قومی و معاشرتی اثر بھی غالب رہا، جہاں بیرون ہند سے آئے ہوئے مسلمان شرفاء کے خاندان زیادہ آباد ہوئے، ان کی نسلیں پھیلیں اور جہاں مسلمان مبلغین نے اسلامی مسافات کا جائزہ اُتر دیا ان اقوام کو سنایا جو ”اونچ ذات“ کے ہندوؤں کی چیرہ دستی کا شکار ہو رہی تھیں اور تبدیل مذہب جن کی دنیاوی نجات کا جب تھا۔ لیکن جس حصہ پر مسلمانوں کا صرف سیاسی اقتدار رہا اور جہاں تبلیغ اسلام کا کام فتح پیمانہ پر شروع نہیں ہوا وہاں اب تک پیشہ ورا قوام کا غالب حصہ بدستور ہندو چلا جاتا ہے۔ ہندوستان کے جن حصوں میں مختلف پیشہ ورفروں سے جو لوگ اسلامی حکومت کے اثر و نفوذ، اسلامی تعلیمات، اسلامی مبلغین کی کوششوں، مسلمانوں کے معاشرتی اقتدار، کاروباری تعلق اور خدمتگزاری کے اثرات سے حلقہ بگوش اسلام ہوئے وہ پیشہ و مسلم اقوام کہلائے۔ ان میں ہر گروہ کی بہ لحاظ ان کے قدیمی پیشہ کے ایک جداگانہ پہلی برادری بن گئی، جن میں سے اکثر کے وہی پہلے ہندی نام بدستور باقی رہے، جیسے ”ہائی“، ”لوہار“، ”برہمن“ یا ”کھاتی“، ”چھتریہ“، ”پنجاب“، ”بھانڈ“، ”بھٹ“، ”دوہم“ وغیرہ اور بعض پیشوں کے عربی و فارسی نام پڑ گئے، جیسے ”قصاب“ (عربی)، ”مطرب“ (یعنی گویا) (عربی)، ”سقفہ“ (عربی)، ”میراثی“ (عربی) کا بگڑا ہوا، ”خیاط“ (فارسی)، ”جولاہہ“ (فارسی)۔

ہر وہ پہلی مسلم | مسلم پیشہ ورا قوام کا وجود صرف ان ہی قصبات، دیہات اور شہروں میں پایا جاتا ہے جہاں اسلامی آبادی زیادہ ہے یا جن مقامات کا ماحول اسلامی اثرات سے زیادہ متاثر ہوا، چنانچہ لکھنؤ اگرچہ شاہجہانپور وغیرہ میں مسلمان چوٹی اور بھنگی بھی پائے جاتے ہیں۔ غرض کہ دیگر اسلامی قصبات کی طرح اردو بہ میں بھی مسلمان

میشہ وراقوام کی کثیر تعداد آباد ہے جو حکومت برطانیہ سے پہلے براہ راست یہاں کے سادات و شرفاء کی رعایا سمجھی جاتی تھی۔ ان میں زیادہ تعداد نو بانیوں یعنی جولاہوں کی، اس کے بعد قصابوں یعنی قسائیوں کی، پھر دھننے، بڑھئی، لوہار، راج، چھپرے، تیلی، منہار، سقوں وغیرہ کی ہے۔ جوں جوں شہر میں سادات و شرفاء کی آبادی بڑھتی گئی شہر کے مختلف اقطاع میں انہوں نے اپنے سکوتی مکانات، بازار، سرزمین وغیرہ بنائیں اور ہر خاندان نے اپنے گرد و پیش کی اراضیات میں اہل حرفہ کے عام کھانا بنائے اور بطور اہل حرفہ و خدمت گزار ان لوگوں کو آباد کیا۔ چنانچہ آج بھی جس طرح شرفاء و سادات کے مختلف خاندان مختلف محلوں میں آباد ہیں ان لوگوں کی آبادی بھی ان کے ساتھ ساتھ پھیلی ہوئی ہے۔

امروہہ کی مسلم پیشہ وراقوام میں مختلف انساب کے لوگ شامل ہیں، زیادہ حصہ ان قوموں سے متعلق ہے جنہیں ہندوؤں نے شودر کہہ کر بکا پرا، بعض غیر ہندی ہیں مثلاً دلال۔ اور ورزی وغیرہ۔

اسلامی برادری کی حیثیت سے مسلم پیشہ وراقوام جسدا سلامی میں بمنزلہ ریڑھ کی ہڈی کے ہیں۔ ان کی ترقی مسلمانان امروہہ کی ترقی اور ان کا تشرل مسلمانوں کا قومی تشرل ہے۔ نہایت افسوس ہے کہ بعض اشخاص جو ان میں بااثر ہیں بجائے اسکے کہ ان اقوام کی ذہنی و تعلیمی، اقتصادی و معاشرتی ترقی کے دور کرنے کی کوئی نتیجہ خیز تدبیر کریں شرافت و ذالت کے لالچی سوالات پیدا کرنے اور مسلمانوں کے اعلیٰ طبقات کے خلاف منافرت کو جذبات مشتعل کر کے ذاتی وجاہت حاصل کرنے کی دھن میں مصروف ہیں۔ کاش۔ ان لوگوں کے زیریں اثر سے محفوظ رکھ کر صلاح قوم کی کوئی نتیجہ خیز تدبیر اختیار کی جائے۔

ذیل میں حروف تہجی کے اعتبار سے مختلف پیشوروں کی برادریوں کے مختصر حالات درج کئے جاتے ہیں۔

عرصہ دراز سے اردو بہ میں باورچیوں کا ایک خاندان آباد ہے جو نسلاً بنی سبیل
باورچی | باورچی کا پیشہ کرتے تھے یہ لوگ اپنے کو منسل کہتے ہیں اب اور کام کرنے لگے
 ہیں کہا جاتا ہے کہ ان کے مورث میرزا قاسم مہدی شاد پادشاہ دہلی سے اردو بہ آئے تھے
 ان کی سکونت محلہ جپوتہ میں ہے۔

ان کی زیادہ آبادی محلہ مولانہ، حقانی، بساؤن گنج، بیگم سرائے کلاں اور
بڑھئی لوہار | بڑھئی لوہار میں ہے یہاں کے بڑھئی اور لوہار نہایت دستکار اور صنّاع ہیں۔
 بچہ کا پلنگ ان کی خاص صنعت ہے رتھ اور پہلی نہایت عمدہ بناتے ہیں۔ ہر قسم کلاوی
 کام بے نظیر کرتے ہیں۔ مستری حفیظ اللہ ساکن محلہ مولانہ مشہور استاد تھا۔ اسکے
 لڑکے بھی اچھے کاریگر ہیں اور باہر کارخانوں میں ملازم ہیں۔ لاہور، آجیمیر دہلی اور لکھنؤ
 وغیرہ میں یہاں کے لوہار اور بڑھئی کام کرتے ہیں۔ عہد اسلامی میں یہاں کے لوہار اسلحہ
 وغیرہ بھی اچھے بناتے تھے۔

بھاٹ | ان کی تعداد اب بہت مختصر ہے زیادہ تر محلہ محمد پور اور مراد آباد دروازہ میں رہتے
 ہیں۔ یہ لوگ اصلاً ہندو بھاٹوں کی نسل سے ہیں جن کی بڑی تعداد اس نواح میں داناگر
 میں آباد ہے۔ سرسہری ایلیٹ لکھتے ہیں:-

”بہت سے بھاٹوں نے مذہب اسلام اختیار کر لیا۔ بعض کے متعلق کہا جاتا ہے کہ“ (سلطان)

شہاب الدین غوری کے زمانہ میں مسلمان ہوئے اور اس وقت سے ان کا قومی لقب ”بڑھئی“

اردو بہ کے بھاٹ بھی اسی راسخے کے لقب سے اپنے کو ملقب کرتے ہیں۔ ہندوؤں کے
 عہد میں چھتریوں میں سورج بنسی اور چندر بنسی خاندانوں کے نسب نامے محفوظ رکھنا اور تقریباً
 میں ان کے بزرگوں کے کارناموں کو فی البدیہہ اشعار میں موزوں کر کے سنانا ان کا پیشہ

تھا مسلمان بھاٹوں کا بھی بھینسہ ہی پیشہ ہے۔ ابتداؤ مسلمان امراء اور دوسام کے نقیب تھے اور مدھیہ کتب پڑھتے تھے۔ اب نہ دوسا رہے اور نہ ریاست اسلئے یہ بیچارے بھی مغلوں کا ل ہیں مگر ابھی تک قدیم پیشہ کو نہیں چھوڑا۔ بعض ان میں سے مہذب، شستہ زبان اور علم مجلسی سے واقف ہیں۔

بھاندو نقال | ان کی تعداد بھی امروزہ میں اب محض سی ہے۔ نسباً ان کا تعلق بھی ہندوستان کے اصلی باشندوں یعنی شودر اقوام سے ہے۔ زیادہ تر محلہ جت رنگر میں رہتے ہیں اور قدیم سے اپنے پیشہ میں نامی اور مشہور ہیں۔ کچھ عرصہ پیشتر تک یہ لوگ دور دور بلائے جاتے اور صد ہار روپیہ اور دو سولے انعام پاتے تھے۔ ان میں بہت بھاندو نے بڑا نام پیدا کیا تھا اس کا بیٹا سبقت اند بھی مشہور نقال تھا۔

بزر قضا | ان کی زیادہ تر آبادی محلہ سیکم سرے خورد میں ہے، یہ لوگ محض اپنا پیشہ کرنے میں۔ ان کی تعداد بھی کم ہے۔

چھپڑیا چھپڑی | ان کی زیادہ آبادی محلہ بٹوال، بازار بٹوال اور محلہ نیارہ میں ہے۔ یہ لوگ عموماً کپڑا چھپڑانے میں، یہاں جاہم وغیرہ اچھی چھپڑی اور باہر دوسا میں جاتی ہیں۔ ان ہی میں بعض لوگ دوسری تجارتیں بھی کرتے ہیں۔ ملا چھپڑی کی پسرہ کی دوکان بڑی اور قدیم دوکان ہے۔ کچھ لوگ پہاڑی مقامات پر ڈبل روٹی اور مٹھائی وغیرہ بتانے کا بھی کام کرتے ہیں۔ ان میں بعض لوگ اپنے کو متعل بھی کہتے ہیں۔

تھام اپانی | ان میں دو گروہ ہیں۔ ایک گروہ محلہ قریشی، کالی پچڑی، چک، کٹرہ بھاد سنگر میں رہتا ہے۔ یہ لوگ ”خالصہ والے“ مشہور ہیں۔ دوسرا بڑا گروہ زیادہ تر محلہ چاندوری، بگلہ، چاہ ملا مان اور بٹوال میں آباد ہے۔ امروزہ کے تھام اپنے پیشہ میں نہایت ہوشیار ہیں اکثر لوگ دلی اور ممبئی وغیرہ مقامات پر اپنا کام کرتے اور خوب کماتے ہیں۔ چاہ ملا مان کے حجاموں میں عبداللہ حجام پرانی وضع کا سلیقہ مند اور خدمتی شخص ہے، اس کا لڑکا حمید اللہ بھی

میں کام کرتا ہوا اپنے کام میں ہوشیار ہو۔ ان ہی میں رفیع اللہ خاندانی اور مشہور جراح
 بینان کا بھائی رفعت اللہ انٹرنس پاس صوبہ متوسط کے اسکول میں ٹیچر ہے اس کا چھوٹا
 بھائی وصی اللہ بھی انگریزی تعلیم یافتہ ہے۔ نجف علی جراح اور عبدالغنی جراح اپنے کام میں
 مہارت رکھتے ہیں۔ بنگلوں میں غلام قادر وغیرہ اور حاجی کریم بخش کے لڑکے مختلف تجارتیں
 کرتے ہیں۔

حلوئی | ان کی زیادہ آبادی محلہ شاہی چوترو، فوجخانہ اور محلہ ٹھٹی میں ہے۔ زیادہ تر اپنا پیشہ
 کرتے ہیں۔ شاہی چوترو کے حلوائیوں میں قدیم سے کھنڈ سال کا کاروبار ہوتا ہے، پہلے اس
 کام میں بعض لوگوں نے اچھی کامیابی حاصل کی تھی، اسی سے جائیداد زمینداری بھی پیدا کی تھی
 اب کچھ عرصہ سے یہ کام بہت کم ہو گیا ہے۔

خمڑنے | ان کی مختصر تعداد صرف محلہ لکھوئی پر آباد ہے، ان کی برادری کے لوگ کچھ ہسپتال
 حسن پور اور سرسہ خوار وغیرہ میں رہتے ہیں، بعض لوگ ان کو ”خاندوں“ کے فرقہ میں شمار
 کرتے ہیں۔ زیادہ تر کاشتکار پیشہ ہیں چٹانی وغیرہ بھی بنے ہیں

دھنی | ان کی زیادہ آبادی محلہ چاہ غوری، ہازارہ رزاق، گشتی اور محلہ حکم سرائی، کالا کھنڈ
 نیارہ میں ہے۔ نسباً مختلف نسلوں کے ہیں، بعض اپنے کو مرزا کہتے ہیں یہ لوگ
 اپنے پیشہ میں ہوشیہ اور بہت اچھے کاریگر ہیں، ہر قسم کا کپڑا اچھا سیتے ہیں، زیادہ تر لاہور،
 شمسہ دہلی، لکھنؤ، بننی نال وغیرہ مقامات پر بڑی بڑی کمپنیوں میں ملازم ہیں۔ ان میں
 سے بعض کی اپنی ذاتی دوکانیں بھی ہیں، بازار رزاق میں کفایت بیگ وغیرہ ہوشیہ کاریگر
 ہیں۔ ان میں بعض لوگ ٹیکس کمپنی میں ملازم ہیں۔ عبدالغفور ٹیلر ماسٹر بھی اچھا کاریگر اور کٹر
 (Cutter) ہے کشمیری دروازہ دہلی میں اچھے پیمانہ پر اس کی دوکان ہے۔ کالے کنوئیں پر
 حبیب اللہ خیاط اور اس کے لڑکے اچھے کاریگر ہیں۔ حاجی عبداللطیف ان میں نمودار ہیں
دلال | یہ لوگ زیادہ تر محلہ مولانہ کے اس حصہ میں ساکن ہیں جو محلہ سٹہی سے متصل ہے

ان بناغیر منہدی یا عجیبی ہیں اپنے کو مرزا کہتے ہیں۔ کاغذات دیرینہ میں ان کو ترکمان بھی لکھا
ہو۔ سابق میں کپڑے کا کاروبار ان سے متعلق تھا اور ہر قسم کے کپڑے کی "طالی" ان کا پیشہ تھا
اسی لئے یہ لوگ دلال مشہور ہو گئے جس مقام پر ان کی اب بھی سکونت ہی قدیم زمانہ میں اس
سے متصل سوت اور پارچہ فروشی کا نام "یعنی بازار لگتا تھا اس لئے یہ "سوت ہٹی" کہلاتا
تھا جو بہرہ ورانہ یا مخفف ہو کر "سہی" مشہور ہو گیا۔

اسلامی سلطنت نے پارچہ فروشی کے متعلق ان کو بعض خاص حقوق دے رکھے تھے ہر قسم کے
ٹیکس اور محصول سے مستثنیٰ تھے جس کی تصدیق علامہ شاہجہانی کے حسب ذیل پر وائے
ہوتی ہے :-

متصدیان مہات و معاطات حال و استقبال پر گنہ امر وہ بہ سرکار مستعمل

مضاف صوبہ دارا خلافت شاہجہاں آباد اعلام آنکہ چون حسین حسن

دراہم ترکمان سکندر گنہ مسطورہ حضور درگاہ

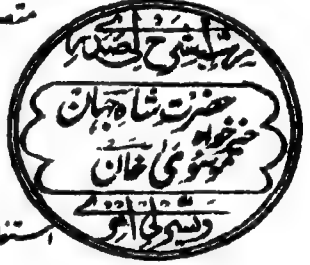
استغاثہ شد کہ از قدیم الایام دارا آباد و اجداد امر وہ بہ کسب دلالی

پارچہ کرہ

دہشتہ اند

برائش از رسائند کہ در کار کسب پیشہ خود بفراغ خاطر قیام داشتہ باشند و بابت اکید

بیع شتاند۔ بخبر فی التاریخ مدارا الہی



بعض لوگ اب بھی پارچہ فروشی کا کاروبار کرتے ہیں۔ مخپٹر کی تجارت نے جب ہندوستان
کی پارچہ بانی کی صنعت کو تباہ کر دیا تو دلالوں کے پیشہ پر بھی خاص اثر پڑا۔ افلاس اور
فقدان تعلیم نے اس شریف قوم کو بھی ادنیٰ قسم کے پیشے اختیار کرنے پر مجبور کر دیا۔ کچھ لوگ
انڈے مرغی بیچتے ہیں کچھ خانگی ملازمت کرتے ہیں۔

۱۔ بوجہ کبھی چند الفاظ پڑے نہیں گئے۔

راج یا مہسار | یہ لوگ زیادہ تر بگیم سرائے کلاں، کٹڑہ غلام علی، چوک، بازار رزاق، راجوں کے کنوئیں نیز محلہ مجا پوتہ، متصل قسائی خانہ آباد میں پیدا

کے راج اپنے فن میں نہایت ہوشیار اور چابکدست ہیں، ان کی بنائی ہوئی عمدہ عمدہ عمارتیں شہر میں موجود ہیں۔ خلیفہ روشن اور مستری حیات بخش دو مشہور معمار گذرے ہیں۔ مسجد جامع امرتسہ (محلہ مولانہ) کی اگلی گہ اور عالی شان دروازہ مستری حیات بخش کی کاریگری کا نمونہ ہیں۔ ان کی اولاد میں مستری محمد اعظم بھی ہوشیار معمار گذرا ہے۔ کٹڑہ غلام علی میں حاجی برکت اللہ مشہور معمار اور مستری ہے۔ یہ لوگ بحشر بڑے بڑے شہروں میں کام کے لئے جاتے ہیں۔ خاندانی معماروں کے علاوہ اب کچھ دوسرے پیشہ کے لوگ خاص کر بعض جولاہے بھی سماری کا کام کرنے لگے ہیں۔

سقے | ان کی آبادی محلہ چاہ ملا آمان، کالی پگڑی، متصل محلہ بگلہ، بارہ پوتیاں، حٹائی نیازیان وغیرہ میں ہے۔ یہ لوگ صرف اپنا پیشہ کرتے، بابر کے ہاں بٹتے ہیں۔ پرانے زمانہ میں جب شاعر عری کا چرچا امرتسہ میں زیادہ تھا سو ساسٹی کا اثر دیکھنے والی بگڑی کے سقوں میں ایک سقہ جو محض جاہل ادنا خواندہ تھا لیکن طبیعت موزوں پائی معنی شعر موزوں کر لیتا تھا۔ وہ شاعری نہ سہی تنگ بندی سہی مگر دیکھے صنعت ایہام کو ہاتھ سے جانے نہیں دیا۔

کہتیاں کٹتی ہیں اور دور چلے جاتے ہیں اپنے بالوں کیلئے بال بنالائیں
قصاب یا قسائی | ان کے متعدد گروہ مختلف محلوں میں آباد ہیں، بڑی تعداد محلہ بگلہ و شفاعت پوتہ کے اس حصہ میں آباد ہے جو قسائی خانہ کے نام سے موسوم ہے، ان میں دو بھائی سلیم اللہ اور رحمت اللہ اپنی برادری میں ممتاز ہیں، ان کے

پاس کچھ زمینداری بھی اپنی خرید کر رہے ہو، مسکین، متواضع اور شریف طبیعت ہیں۔ بھٹنہ غنرو کی تجارت کرتے ہیں۔ قسائیوں کی بقیہ آبادی سرائے پھر ٹہہ راجو سرائے، بازار جٹے، محلہ نوگزہ، سرائے خشبیاں، لکڑہ، سرائے کہنہ اور محلہ دانشمندان میں ہے۔ چند گھر محلہ پچدرہ میں بھی ہیں۔ ان میں نشی ظفر احمد مرد محتول حاجی حرمین اپنی برادری میں ممتاز ہیں۔ آبائی کاروبار کے بجائے اینٹوں کی تجارت کرتے ہیں، ان کا اپنا بھٹہ بھی ہے۔ ان کا لڑکا نشی منظر حسد انگریزی تعلیم یافتہ ٹھیکہ داری کرتا ہے۔ لیکن سوائے دو چار اشخاص کے ان میں تعلیم کا رواج نہیں۔ نشی ظفر حسد کی کوششوں سے اب ایک عین اور خود سال بچوں کی تعلیم کے لئے محنت بھی قائم ہو ہے۔ خدا کرے اسی کی بدولت اس قوم میں تعلیم کی روشنی پھیلے اور اپنی پست حالت سے نکل کر مسلمان سوسائٹی کا اچھا عنصر بنیں۔

امروہہ کے قسائیوں کا بیشتر حصہ گوشت کی کچھ لوگ مویشی کی بعض کھال اور ہڈی کی تجارت کرتے ہیں۔ کچھ عرصہ پیشہ تک جو لوگ گوشت فروشی نہیں کرتے تھے ان کا زیادہ حصہ سادات و شرفاء کے یہاں خانگی ملازمت کرتا تھا اور اب تک کرتا ہے، اسی بنا پر عوام میں ان کے دو گروہ مشہور ہیں (۱) کھٹھو، یعنی گوشت فروشی کرنے والے ان کو اوتھمی بھی کہتے ہیں اور (۲) چککریہ یعنی موافعات میں پھیری سے گوشت فروخت کرنے والے، بیرونجات سے مویشی لانے اور خانگی ملازمت کرنے والے۔ بعض لوگ ان میں مزدور سپیشہ بھی ہیں۔ باغات وغیرہ کے پٹتے چڑھانے، خندق کھودنے میں خاص مہارت ہے۔ ان کی عورتیں قدیم سے سادات و شرفاء میں عموماً ماگاری کرتی اور سادات میں خصوصاً دودھ پلائی رہی ہیں۔ دایہ گری ان کا مخصوص پیشہ ہے۔ تقریبات کے موقع پر سادات و شرفاء میں اور خدمتیوں کی طرح دایہ کا حق بھی نکلتا ہے۔ پردہ کا رواج مثل اور پیشہ وروں کے اس قوم میں کچھ عرصہ پیشہ تک مطلق نہ تھا۔ اب اصلاح قوم کی تحریک سے شروع ہوتا جاتا ہے۔ اور بعض معیوب رسموں کی اصلاح کا خیال بھی پیدا ہوا ہے۔ خدا کرے یہ خیال عمل کی صورت اختیار کرے۔

محبانِ اور یہ لوگ زیادہ تر محلہ نگروں میں ساکن ہیں، مجاوری ان کا آبائی پیشہ ہوتا ہے کئی فاندان ہیں، زیادہ تر درگاہ حضرت شاہ ولایت کی مجاوری کرتے ہیں، بعض لوگ درگاہ حضرت شاہ گھاسی اور دوسری درگاہوں کے مجاوری بھی ہیں۔ ان میں چند اشخاص حضرت شاہ ولایت کے خادم شیخ نظام کی اولاد میں ہیں، کچھ لوگ قاضی الہیہ کے غلام شیخ کنڈن کی نسل سے ہیں اور بعض دیگر اشخاص کی۔ حضرت شاہ ولایت کی درگاہ کی خدمت اور جارب کشتی قدیم سے آپ کے خادم شیخ نظام کی اولاد کا حق ہے جیسا کہ حسب ذیل تحریر سے ثابت ہے:-

”مايان کہ جميع سادات امرتہ از فرزندان عدوۃ العارفين کسيلة الشاکين حضرت سيد شرف الدین شاہ ولایت قدس اللہ روحہ ام۔“

چوں شیخ جیون و شیخ داؤد وغیرہ خدمت روزہ حضرت ظاہر ممدود کہ محمد شریف مجدد خدمت اخبار می نماید کہ از اولاد کنڈن غلام قاضی الہیہ ایم از انجا کہ خدمت جارب کشتی و خدمات درگاہ از قدیم در شیخ نظام خادم از حضور آنحضرت مغر است و نیز بر ما یں می معلوم است کہ جميع خدام از فرزندان شیخ نظام مذکور اند چنانچہ شیخ جیون و غیرہ بر در شیخ نظام بدستور قاضی و مستقر اند لهذا نوشته می دهم کہ اولاد کنڈن کہ غلام قاضی الہیہ باشند اور آنخدمت جارب کشتی درگاہ چہ علاقہ و جہ رسد کہ در مقدمہ خادمان درگاہ دخل نماید۔ تحریر فی التاریخ یازدہم شہر شعبان المعظم ۱۲۳۲ھ

والا مطابق سہ ماہ ۱۲۳۲ھ

حضرت شاہ ولایت کے چار خلفائے اکمال تھے۔ ایک آپ کے پوتے سید محمد ابدال دعوہ دھاری، دوسرے قاضی عبداللطیف، تیسرے شیخ معین الدین ناگوری اور چوتھے شیخ نظام الدین عباسی۔ اول الذکر تین خلفاء امرتہ میں رہے اور ان تین حضرات کی قبو بھی یہیں ہیں۔ ان میں سید محمد ابدال دعوہ دھاری اور شیخ معین الدین کے مزارات کا دوسرے موقع پر ذکر

ہو چکا ہے۔ قاضی عبداللطیف کا مزار محلہ نو گڑھ میں تنگی کی چوکی کے سامنے شریک سے جانب جنوب منسل نشینہ باغیچہ کھستہ حالت میں ایک چوڑے پردار مع ہے۔ چوتھے خلیفہ شیخ نظام الدین عباسیؒ بعد کتبہ کمالات اپنے وطن ملتان کو تشریف لے گئے جہاں سلسلہ بیت بھی جاری کیا۔ آپ کے بھائی زادہ مولانا فضل احمد بن ضیاء الدین عباسیؒ بھی صبا کمال ہوئے۔ صاحب مکتبہ اربعین لکھنؤ میں

چہارم خلیفہ شیخ نظام الدین بد۔ نسب ابو بھنرت	چوتھے خلیفہ شیخ نظام الدین تھے جن کا نسب حضرت
مہاسر رضی اللہ عنہ ی پونہ و ادو بجانب ملتان	قباس رضی اللہ عنہ سے متصل ہونامی انہوں نے
سکونت اختیار کر دہ و گوشت کہ انجا سلسلہ	ملتان کی طرف سکونت اختیار کیا تھی یہاں کیا جاتا ہے
جاری نمودہ	کہ انہوں نے سلسلہ بیت بھی جاری کیا تھا۔

مولانا آل حسن شہی سوقت غنیمۃ التوابع نے عدم مبالاۃ کی بنا پر حضرت شاہ ولایت کے خادم شیخ نظام احمد آپ کے خلیفہ شیخ نظام الدین عباسیؒ دو جداگانہ ہستیوں کو ایک سمجھ کر خدا مان درگاہ شاہ ولایت اولاد شیخ نظام خادم کو آپ کے مرید و خلیفہ با کمال شیخ نظام الدین عباسیؒ کی نسل میں لکھ مارا جس کی بنا پر مجاہدوں میں سے بھی بعض اشخاص اپنے کو ان کی اولاد سمجھنے لگے۔ مولوی صاحب ممدوح اگر ذرا عقل و سمجھ سے کام لیتے اور یہ سوچتے کہ جو شخص اتنے دور از فاصلہ پر جائے جیسے امر وہہ سے شہر ملتان ہو وہاں جا کر سکونت بھی اختیار کر لے اور پھر سلسلہ بیت بھی جاری کرے تو اس کی اولاد مجاہدوں کا پیشہ کرنے کے لئے امر وہہ کیوں آجاتی۔ اور پھر وہ شخص جو ان اوصاف کا ہوجو یہ کہ خود مولوی صاحب ممدوح نے تحریر فرمایا ہے کہ

وہ نے ازا جلد غفائے حضرت مخدوم سید	وہ حضرت مخدوم سید شرف الدین صاحب ولایت کے
شرف الدین صاحب ولایت بود و کمالات باؤ	اعلیٰ خلقات میں سے تھے۔ کمالات باہر و تصرفات ظاہر
و تصرفات ظاہر و داشت۔	رکھتے تھے۔

ایسے کامل شخص کی اولاد اپنے آبائی سجادہ پداری پر تسلیم ہونی با درگاہ شاہ ولایت کی نذر و نیاز کے چند پیسے اور روٹیوں کے چند دانے لینے کے لئے امر وہہ آجاتی اور بالخصوص اس لئے

نسب کے لوگ جن پر زکوٰۃ و صدقہ لینا بھی مذہباً حرام کیا گیا ہو اور جن کی اس زمانہ یعنی عہدِ غلبہ میں ہندوستان کے بادشاہ جو قدر و ترات کرتے تھے ان کے تفصیلی تذکرے تمام کتب تاریخ میں مندرج ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ مائیت اسی کی بنا پر صاحبِ منصب نے دھوکہ کھایا اور ”و بجانب ملتان سکونت اختیار کر دہ“ کو نظر انداز کر کے شیخ نظام الدین خادم کو آپ کے خلیفہ بالکمال شیخ نظام الدین عباسی سمجھ لیا۔ منصب کی اشاعت کے بعد شیخ نظام خادم کی اولاد میں بھی یہ خیال پیدا ہوا حالانکہ شیخ نظام خادم حضرت شاہِ ولایت آپ کے خلیفہ شیخ نظام الدین عباسی بالکل جدا شخص ہیں۔ شیخ نظام خادم کی قبر و وادہ دہلا کے متصل ہے۔ پیر جی عبدالرشید۔ ساکن محلہ نوگرہ اپنے کو شیخ نظام خادم کی اولاد بتاتے ہیں۔

مردوں | مرد و عہد حقیقتاً سیردہ کا بگڑا ہوا ہے۔ سیردہ یہ اس سائیس کو کہتے تھے جو اس سائیس کا انسرتوتا تھا۔ امرتہ میں مردوں کی آبادی زیادہ تر محلہ لنگوئی میں ہے۔ یہ لوگ زیادہ تر خاگی ملازمت کرتے ہیں اور کچھ کاشتکاری بھی کرتے ہیں۔

میرانی | یہ لوگ زیادہ تر محلہ چاہ غوری و متقیل قسالی خانہ اور محلہ خالصہ (کٹرہ پنجاب ونگ) میں رہتے ہیں۔ ان کا نسب تعلق قدیم ہندو بھٹوں سے ہے۔ ہندو بھٹوں کے متعلق تو اس ہو کہ برہمن مرد اور شودر عورت کی نسل سے ہیں۔ ان کے تین اقسام ہیں (۱) برہما بھٹ (۲) جاگا بھٹ اور (۳) چارن۔ اول الذکر کا پیشہ مدحیہ قصائد پڑھنا، ثانی الذکر کا ہندوؤں کی مختلف ذاتوں کے نسب نامے محفوظ رکھنا اور ثالث الذکر کا راجپوتوں کا نقیب ہونا۔ ان میں جو لوگ مسلمان ہوئے وہ بجائے ہندوؤں کے مسلمان شرفاکی نسابی کا پیشہ کرنے لگے یہ خدمت چونکہ بطور میراث ان کو ملتی رہی اور تقریبات میں حقوق بھی مقرر ہوئے نیز سادات و شرفاکی درانت کے حالات محفوظ رکھتے تھے اسلئے میرانی کہلائے :-

لے آئین اکبری۔ لے میرانی :- دراصل اس لفظ ”میراث“ عربی است۔ ہندوؤں بطور خود

لفظ ہندی ساختہ (فرہنگ محشمی) لے میواتر سیرتہری ایلیٹ۔

سیرانی کا عربی لفظ معنی کے سہی میں قدم، کچھ گھومتوں (مُطَرَب) اور طوائفوں کے
سازندوں کے لئے مخصوص ہو گیا۔

ان لوگوں میں سیرنجش سیرانی اور اس کے مدوں بجائی غلام حسین اور غلام حسن بھی سیرنجی
میں مشہور تھے خادم حسین ولد غلام حسین اپنے پیشہ میں بڑا ماہر احباب کمال تھا۔ ابتداً
مہاراجہ بڑقند کے یہاں ملازم رہا پھر ریاست حیدر آباد دکن میں عرصہ تک ملازمت کی۔
سید جہاڑ حسین شمیم نے حسب ذیل جوہلے میں اسی مشہور گوتو کی نسبت اثناء کیا ہے:-

آج صہی تاریخ جو دن سے ہوسلمان آئیں زچہ شتری شتری تہی جان

آجائو غلام سیرانی نقال چاچہ ہیں سانگی طبلے کنبور منگ بیٹے ہیں

ہاں ٹھہرتا ٹھہرتا ٹھہرتا ہوا دیکھ گیا نقارچی ڈکڑ ٹائیں انی پکویں شہنایں

سیرانیوں کے پیشہ کی رونمائی امروہہ والوں کی ریاست کے ٹھاٹھ تک تھی۔ اب نہ روستا
رہے اور نہ ریاست اسلئے یہ لوگ بھی مغلوں کے حال ہو گئے۔ غلام حسن کا ایک بیٹا غلام سرور
حیدر آباد میں اور دوسرا بیٹا غلام سادات عرف بدایہ سیرانی پڑنے وقت کا خدمتی ہے۔

موجی | مسلمان موجدوں کی تعداد امروہہ میں بہت مختصر ہے، چند گھر غلام چکلی و نیاریاں
وغیرہ میں ہیں یہ لوگ نیاہ تر ہندوستانی بنے وغیرہ بنائے ہیں۔ انگریزی جوتوں
کے بنانے کا کام اب بعض سیدوں نے بھی کرنا شروع کر دیا ہے۔ اور مختصر بیانہ پر شو میکشیاں قائم
کی ہیں۔ بعض کاریگر ان میں ہوشیار ہیں اور اچھا کام کرتے ہیں۔ بیکاری سے ہر حال کوئی
شغل بہتر ہے۔

شو میکری شروع جو کی اک غزینے جو سلسلہ ملانے نئے بہرہ گورے

لے ڈسٹرکٹ گزٹیر شاہجی پور مطبوعہ ۱۸۵۷ء صفحہ ۷۸۔ لے طوائفوں کے نام آتی اگر تہی والی تھی برص
والی جو امروہہ میں شاہجی پور کے ایک قریب پرگانے آئی تھیں۔ لے کاشی پور کے مشہور نقال تہی یعنی جو بنانا۔

بچھا کہ بجائی تم تو تھے تلوار کے دھنی مورت اٹھارے کے تھے غریب تھے
 کہنے لگے اس میں بھی چمکبات نوک کی روٹی ہم اب کاتے ہیں جتنی کے اندر

نذاف یعنی دھن | ان کی آبادی محلہ بٹال اور محلہ تریشی میں زیادہ ہو، کچھ لوگ دوسرے محلوں میں بھی آباد ہیں، بعض اپنا پیشہ کرتے ہیں اور کچھ دوسری تجارتیں بھی کرتے لگے

ہیں۔ جولاہے اور دھن حقیقت میں ایک ہی قوم کے دو مختلف احرافہ ہوتے ہیں، دھنوں کی ہندو قوم کو وسط ہند میں ”پنجابہ“ کہتے ہیں، فارس نے اس پیشہ کے لوگوں کو نذاف کہہ کر پکارا۔

نور باغ یعنی جولاہے | زیادہ تر محلہ نل، بساؤن گنج، قلنہ، ستھی و حثانی و چھتہ میں آباد ہیں۔ کچھ گھر ان کے محلہ پانڈاری، قریشی اور چوک میں بھی ہیں۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے

تجارتی اثرات سے پہلے تک پارچہ بانی ان کا عام پیشہ تھا۔ یورپین مصنوعات نے جہاں ہندوستان کی دیگر مصنوعات کو برباد کر دیا پارچہ بانی جو ہندوستان کی قدیم ترین صنعت تھی، تقریباً ششگئی اس پیشہ کے لوگ بھی حصول معاش کے لئے اپنے پیشہ کے سوائے اور اور کام کرنے پر مجبور ہوئے۔

کچھ لوگ البتہ گری گاڑا وغیرہ بھی بنتے رہے لیکن زیادہ تر مزدوری پیشہ ہو گئے، ان کے اکثر مرد اور عورتیں سادات و شرفاء میں خانگی خدمت پر مامور رہے اور کچھ اب بھی ہیں لیکن اب چند سال سے جب عہد متاگانہ دھنی کی غریب سودیشی کپڑے کے رواج کے متعلق شروع ہوئی، ان کی بڑی تعداد پھر اپنے سودنی پیشہ کی جانب متوجہ ہوئی۔ یہاں زیادہ تر موٹاکچرا، سوی اور گاڑا بنا جاتا ہو۔ بعض لوگ پلنگ کی چادریں، دو تھیاں اور چوتھیاں بھی بنتے ہیں۔ کچھ لوگ باہر مقامات پر ٹھیکہ داری اور دوسرے کاروبار بھی کرتے ہیں۔ مولا بخش ساکن محلہ نل کا ٹھیکہ داری کا کام دہلی میں جاری ہے۔

یہ قوم غنی اور جفاکش قوم ہے، مذہبی جوش بھی ان کے اندر موجود ہے، افسوس ان کی پست حالت سے نکلنے کی کوئی نتیجہ خیز کوشش نہیں ہوتی۔ ان میں بعض حافظ قرآن اور پابند مذہب ہیں، تعلیم کا رواج خال خال ہے، چند لوگ البتہ نوشت و خواندہ واقع ہیں، بساؤن گنج میں

ہندی مسلمان اور عرب شادگی

اسلامی تعلیمات نے نسب کے فخر و غور کو جس طرح مٹایا تھا اس کی نظیر کسی دوسرے مذہب میں ملنا دشوار ہے۔ زمانہ جاہلیت میں یہی نسب ہی تعلیمات اور فحاریاں عرب کے ہر قبیلہ کا شمار ہو گئی تھیں جس میں آج امر وہہ کیا ہندوستان کے مسلمان مبتلا نظر آتے ہیں لیکن آفتاب اسلام نے طلوع ہوتے ہی ایسے تمام ظلمات کے پردوں کو جن سے ایک قوم کو دوسری قوم پر محض برہنائے اوصاف عالیٰ نسب ہی ترجیح بلا مرجع حاصل ہوا کرتی تھی چاک کر دیا اور قوم مسلم کا یہ شعار قرار دیا کہ :-

مَحْسَبَاتُكُمُ اخْلَاقُكُمْ وَاَسْمَاؤُكُمْ عِمَارَتُكُمْ ﴿۱﴾ تمہارے حسب تمہارے ظان ہیں اور تمہارا نسب تمہارا
ہندوستان کے مسلمانوں کو آج اسلامی تعلیمات سے جس قدر بُد ہو گیا ہے اور ہوتا جاتا ہے اسکا
ایک تار ایک پہلو بھی نسب کا فخر و غور اور نسل کا امتیاز و افتراق بھی ہے۔ ہندوئیں کی سوسائٹی
کے اثرات سے ہندوستان کے مسلمانوں میں بھی چار فتنے شیخ، سید، منسل، پٹھان، بنگالی ہیں
اور اب یہ مرض ایسا متعدی ہو گیا ہے کہ ہندوستان کے جس مسلمان کو دیکھو عرب و عجم
سے سلسلہ نسب ملانے کی دہن میں مصروف نظر آتا ہے اس سلسلہ میں ہندی مسلم کے
نسبی معاملات کو تاریخ کی روشنی میں دیکھنا شاید نامناسب ہو گا۔

ہندی مسلم | تاریخ سے ثابت ہے کہ ہندوستان کے مسلمانوں کا جزو اعظم ان اقوام پر مشتمل
ہے جن کے بزرگ پہلے ہندو تھے مختلف وقتوں اور زمانوں میں مسلمان ہوئے۔
سٹر (بعد میں سر) ٹی، ڈبلیو آر لنڈ، سابق پروفیسر علی گڑھ کالج اپنی مکتبہ الآثار تصنیف پینگ
آف اسلام میں لکھتے ہیں :-

ہندوستان کے مسلمانوں کو دو طرح پر تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ ایک قسم کے مسلمان تھے

ہیں جو غیر ملکوں ہی سے مسلمان آئے اور اس ملک میں آباد ہوئے۔ دوسری قسم کے مسلمان وہ ہیں جو ہندوستان کے قدیم مذہبوں میں سے کسی مذہب کو چلے مانتے تھے لیکن مختلف فرقوں اور زبانوں میں تعلیم و تلقین کے ذریعے سے ان کو مسلمان کر لیا گیا۔.....

ہندوستان کے مسلمانوں میں نصف سے زیادہ ایسے لوگ ہیں جو اپنے نام کے ساتھ ”شیخ“ ”بیگ“ یا ”خان“ کا خطاب رکھتے ہیں جن میں سے کچھ کا لقب اختیار کرتے ہیں لیکن ان لوگوں کا زیادہ حصہ وہ ہیں جنہوں نے بذات خود مذہب اسلام قبول کیا یا جو ہندوستان کے نو مسلموں کی نسل سے ہیں اور انہوں نے بعد میں ان عانی شہرت انخاص کا قومی لقب اختیار کر لیا

جن کے اچھے پرانہوں نے یا ان کے بزرگوں نے دین اسلام قبول کیا تھا۔“ لے

ہندوستان کے نو مسلموں میں جنہیں اب ”نومسلم“ کہنا صحیح نہیں کیونکہ صدیوں سے یہ لوگ نسل بدیل مسلمان چلے آتے ہیں، ہر قوم و نسل کے لوگ شامل ہیں۔ ہندوؤں کے اعلیٰ طبقہ اور اونچے ذات قوموں کے برہمن، راجپوت، جات، گنگے، بڑگوچر وغیرہ لیکن ہندوستان کے نو مسلموں کا زیادہ حصہ ان اقوام پر مشتمل ہیں جن کو ”اونچ ذات“ کے ہندوؤں کی چیرہ دستی اور اپنی پست حالت کے احساس نے ایک ایسے مذہب یعنی اسلام قبول کرنے پر آمادہ کیا جس کے حلقہ میں شامل ہوتے ہی انہیں تمدنی و معاشرتی حقوق مساویانہ طور پر حاصل ہو گئے یعنی ہندوستان کے قدیم اور اصلی باشندے جنہیں آریہ قوم کے غور نے انہیں ”شور“ کا لقب دیا تھا۔ آریہ صاحب دوسرے موقع پر لکھتے ہیں کہ:-

”جنوبی ہند میں بعض ”پنچ قوم“ کے آدمیوں کے لئے ضروری ہے کہ برہمن سے چوتھ قدم کے

فاصلہ پر ہیں اس سے زیادہ قریب آنے کی حرمت نہ کریں اور جب راستہ چلے ہوں تو پھارتے چلیں تاکہ ”اونچ ذات“ والے ان کے پاس نہ آویں۔ اس قسم کی اور نظریں اکثریت سے بیان ہو سکتی ہیں۔ پس کیا تعجب ہے کہ ان ادنیٰ قوموں کے مسلمان ہونے سے مسلمانوں

کی تعداد میں اضافہ ہوتا ہو۔.....

واعیان اسلام جب بنگال پہنچے تو پنج ذات کے ہندو اور وہاں کے پہلی باشندے جو ہندوں کے مذہب سے قریب قریب طبع سمجھے جاتے تھے اور اپنی آئین سرکاروں کے ہاتھوں سے مزاح طرح کی ذلتیں اور اذیتیں اٹھاتے تھے، مسلمانوں کی طرف ملتے پھیلتے گزرتے۔ ”ان لوگوں کے نزدیک جن میں منگل، ماہی، گیز، ٹھاری، بھری، قزاقی، اور ادنی قوم کے باشندے شامل تھے، مذہب اسلام ایک رحمت اور اذیت ناک جان کے لئے آکاش سے اتر آ تھا اور اس کے پھیلانے والے وہ باخدا اشخاص تھے جو توحید کا پیغام اور سب انسانوں کے برابر اور مساوی ہونے کا غرور ایک ایسی مخلوق کے پاس لائے تھے جس کو سبذیل و خواہ مخواہ تھے۔“

صوبجات مالک متحدہ کے چاروں اور کوریوں کے مسلمان ہونے کی داستان گزیر ہوئے اور وہ میں جس طرح بیان کی گئی، اس کا اقتباس اگر نلک صاحب نے اپنی کتاب میں درج کیا ہو وہ قراہت میں ”ملک اندھ کے بعض زرعی اضلاع میں پنج ذات کے ہندوں کا مسلمان ہونا عجیب طرح سے پیش آیا جو..... جس طرح کی پابندیوں سے بچا اور کوری جو ہندوں میں سے زیادہ ذلیل سمجھے جاتے ہیں مسلمان ہو کر آزاد ہو سکے ہیں اور جس قسم کی کٹہری اسلام قبول کرنے سے انہیں حاصل ہوتی ہیں وہ ذیل کی عبارت سے ظاہر ہے جس میں ان کی قومی حالت ہندو ہونے کی حیثیت سے بیان کی گئی ہے۔

کوری اور چارہنی جو لاپے اور چچی مصیبت اور ذلت کے نیچے سے بچے طبقہ پر پڑے ہیں ان میں اکثر خوشامالی اضلاع میں رہتے ہیں ان کی زندگی بالکل غلامی میں بسر ہوتی جو..... فائدہ، بدن ناز، رنگتیں سیاہ، صورتیں بدبخت، چہروں پر بے وقوفی کے آثار، غلیظ اور ناپاک ایسے کہ دیکھنے سے نفرت ہو، غرض یہ سب باتیں ان کے بھونٹے کرم اور کھوئی

تقدیر کا ثبوت ہے جس نے ان کو نفل اور غارہ کے اس درجہ پر پہنچا دیا جس میں انہیں
ہر کوئی جانوروں سے بدتر شمار ہونے لگے۔۔۔۔۔ تبدیل مذہب ان لوگوں کی فطرت کا متوجہ
ہونا ہے۔ لے

صوبہ بنگال میں مسلمان جولاہوں کی تہذیب و بت ریاں تھیں۔ ان کے مختلف عجوبہ و غریب
کا واقعہ بھی یہی ہوئے۔ صاف بت پرچنگ آٹ اسلام لگنے لگے۔ لے۔
ادبھی ذات کے مندوبھی ذات کے ہندوؤں کو نہایت ذلیل و خوار سمجھتے تھے اور جب کسی نجی
فات کے ہندو کو پانچ تھکانوں کا نوا ان پاتہ میں تھکے کو راجہ فتنہ لگنے لگتا تھا۔
جب ان باتوں کو ایسے مذہب سے مقابلہ کیا جاتا جس میں کوئی شخص ذات پرستی
ہو سکتا اور بد شخص کو ترقی کرنے کے لئے آزادی ملتی تو اسلام کے فوائد جتنی دلی پرستی
ہو جاتے ہیں۔ بنگالیوں کے جولاہے جو سوتیلی کپڑا بننے کا پیشہ کرتے ہیں ان کو ہندو بہت
ذلیل مانتے ہیں اسلئے یہ جولاہے اس ذات کی حالت سے جو ہمارا پائے کی خاطر بڑی تعداد
میں دین اسلام قبول کر رہے ہیں۔ لے

مہمان ہونے کے بعد ان لوگوں کو ترقی کرنے کے مواقع حاصل ہوئے چنانچہ ترقی بنگالیوں کے
مسلمان جولاہوں میں بہت سے اشخاص زبور علم سے آراستہ نظر آتے ہیں اکثر خوشحال ہیں
اسلام قبول کرنے کے بعد یہ ”مومن“ یعنی مسلم کہلائے جاتا ہے قومی افسوس پڑا۔ (پنا برادر)؛
کی اصلاح کا ہندو بھی پیدا ہوا ہے، انہیں بھی قائم ہیں۔ ”المومن“ نام سے ایک اخبار بھی نکلتی
ہے۔ ان کے بعض افراد بھی عربی اور انگریزی کے خط میں مبتلا ہیں۔

عربی شراذی کا | مسلمان پیشہ ورا قوام میں سے بعض گروہوں مثلاً جناب کے سیریشین
ادعائے | قسائیوں اور نورافین (جولاہوں) کے کچھ افراد اپنے کو کچھ عرب سے
قریشی اور انصاری سببان کرنے لگے ہیں۔ یہ ادعائوں والا نجی شواہد کے سہرے بظاہر

مشر جان بیس ایم۔ آر۔ اے۔ ایس نے ایک موقع پر مجمع لکھا ہے کہ ”صوبیات مالک غربی و شمالی کے تمام حصوں میں معاہدے جواہر اوسند تھے اور اب مسلمان میں ان کی بڑی تعداد شیخ سید اور چچان کے قومی لقب اختیار کرنے میں بہت بیک ہیں۔ بہت سے اپنے کو فقط ”غان“ سے غصہ بکرتے ہیں اور بعض تو سید تک کہنے لگے ہیں بالخصوص ۲۱، حالت میں کہ ان کو دولت و توان کے اعتبار سے سوائی میں درجہ امتیاز حاصل ہو گیا ہو۔ صوبہ پنجاب میں جہاں تبلیغ مذہب اسلام کا سلسلہ بہت وسیع پیمانہ پر جاری رہا، ایک شرمزبانش کے طور سے مشہور ہے جو فرمایا کسی نو مسلم کی زبان سے بیان کیا جاتا ہے :-

اَدُلَا نَدَا فُ بَدَم بَد گشتیم شیخ غلہ چوں ازناں خودا سہ سید شیم
جس کا مطلب یہ ہے کہ میں ذات کا دھنا تھا پھر شیخ بن گیا اور اب اگر غلہ سست ہو گیا اور فارغ البالی نصیب ہوئی تو سید بن جاؤں گا۔

اس سلسلہ میں مشر موصوف نے ایک دلچسپ واقعہ بھی لکھا ہے۔ فرماتے ہیں کہ :-
”مجھے خوب یاد ہے کہ ۱۹۰۷ء میں ضلع گجرات پنجاب میں ایک مضحکہ انگیز واقعہ پیش آیا تھا کہ عدالت دیوانی کلاہیک مسلمان سررشتہ مار ہمیشہ سرکاری کاغذات میں اپنے نام کے ساتھ ”سید ہاشمی قریشی“ لکھا کرتا تھا لیکن بعد میں تحقیق کرنے سے پتہ چلا کہ اس کا باپ جو ادنیٰ حیثیت کا شخص تھا ذات کا لوہا بے بیٹے نے کچھ تعلیم پا کر سررشتہ داری کا عہدہ حاصل کر لیا تو وہ دوبار سے سید بن گیا۔

اکثر طبائے انسانی میں تشخص وجاہ ظہری کا مادہ ہوتا ہے، مشر جان بیس نے جو شعر بطور ضرب الثقل نقل کیا ہے وہ شاعرانہ تخیل ہی نہیں بلکہ امر واقعہ ہے جس کی تصدیق اسلامی بستیوں کے

مقامی حالات سے ہو سکتی ہو، ہندی مشہور مثل ہے ”مایا کے تین نام۔ پرستار، پرستوار اور پرست رام“۔ یعنی جب کچھ نہ تھا تو پرستار کہلاتے تھے جب ذرا حالت سنبھلی تو پرستو بن گئے اور جب سوسائٹی میں کوئی حیثیت حاصل کرنی تو لالہ پرست رام کہلاتے لگے یعنی یہی حال مسلمانوں کی سوسائٹی کا سمجھو، لگتا ہے کہ جب ادنیٰ حالت میں تھے تو نظر آتے، جب کچھ حالت سنبھلی تو ناظر کہلانے لگے اور جب ذرا فائز ابوالی نصیب ہوئی تو شیخ ناظر علی بن گئے۔ یہاں تک تو خیر غنیمت تھا، دنیاوی ترقی کے یہی تین مرتبہ ہیں۔ ہر انسان کو ترقی کرنے کا قدرتی حق حاصل ہے اور اسلامی مساوات نے صدر پائیں کا کوئی امتیازی باقی نہیں رکھا لیکن یہ کیا نوعیت ہو کہ لوگ دنیاوی ترقی کے ساتھ ساتھ اپنا نسب بھی بدیا کر دیتے ہیں۔ پھر اس پر اصرار ہوتا ہے، مضحکہ انگیز اور لغو توجیہات پیش کی جاتی ہیں۔ ہندوستان کی مسلم پیشہ ورافقہ کے دعویٰ عربی اثر اور گو تسلیم کر لیا جائے تو ہندوستان میں فرد واحد بھی ایسا باقی نہ رہے گا جس کے آباؤ اجداد ہندو مذہب کے دائرہ سے نکل کر حلقہ بگوش اسلام ہوئے تھے۔ صرف ایک صوبہ پنجاب میں ۱۹۳۱ء کی مردم شماری کی رو سے میراثیوں، قسامیوں اور بعض اور ہندی اصل مسلمانوں کی تعداد جو آج قرشتیت کے مدعی بنے ہیں حسب ذیل ہے۔

۲۰۲۱ د ۳۷۲	۱۔ سیرانی
۲۲۲ د ۲۲۲	۲۔ قصاب
۹۰۹ د ۱۰	۳۔ آرائین
۹۹ د ۰۱۶	۴۔ کہو کہر
۱۹ د ۵۹ د ۰۰۸	۵۔ میزان کل

ان کے مقابلہ میں پنجاب کے صحیح ایشیائیوں کی تعداد صرف ۶۲۵، ۶۹۷ ہے۔ یہ تو صرف ایک صوبہ کی مردم شماری کے اعداد ہیں۔ ان میں بھی نوربانوں وغیرہ کی تعداد شامل ہے۔

ہیں اگر اسی طرح ہندوستان بھر کے اندرون نے بانی تو یہ اس کے سات کروڑ مسلمانوں میں ایک فرد بھی ہندی الاصل باقی نہیں رہتا، حالانکہ کروڑ ہندی مسلمانوں میں یہ مشکل ایک کروڑ مسلمان ہونگے جن کے آباؤ اجداد یہ وہاں ہند سے آئے اور ان کو بھی ہندوستان پر رہنے پھرتے آئی پٹنیں ہوئیں کہ آج انہیں خیر ہندی کہا جا رہا ہے۔
 ذیل میں بعض اقوام کے نسب اور چار تاریخی نقطہ نظر سے روشنی ڈالی جاتی ہے
میراثی :- یہ عربی کے لفظ میراث سے مشتق ہوا جس کے معنی موروثی ہے کہ یہ آپس
 آدو لفظ بنا لیا گیا۔

”میراثی“ در اصل اس لفظ ”میراث“ عربی است۔ ہندیا، بطور خود لفظ ہندی سے ہے۔
 مراد میراثی اور عورت کو میراث کہتے ہیں۔ فرمیں جانسن اپنی مشہور و مسبوط و کثیری
 (عربی و فارسی) میں لکھتے ہیں :-

میراثی - یعنی موروثی اورراث	Hereditary, inherited - A
ایک قوم یا دھڑی - یعنی اس قوم کا شخص	singer (of a caste which
جو اپنا پیشہ (گانے پانے کا) نسل بہ	follow that profession
نسل کرتے چلائے ہیں۔	from generation to generation)

اس کی تائید ایک قدیم سند سے بھی ہوتی ہے جو راویات و شرفاء امروہہ کے مختلف خاندانوں کے بزرگوں نے سن ۱۱۰۰ء میں بیٹھے میراثی کے وراثہ کو عطا کی تھی جس میں اس امر کی تصدیق کی گئی ہے کہ قدیم الایام سے ہی امتیاز برادری کے موروثی میراثی ہیں اور دوسرا میراثی برادری کی ”میراث“ کا مدعی ہے اس کا دعویٰ غلط ہے۔ تاریخی دیکھنے کے لحاظ سے اس سند کی نقل ذیل میں درج کی جاتی ہے :-

لہ فرہنگ حسینی - Dictionary Persian, Arabic, and

English by Francis Johnson - 1852

” باعث تحریک برائے سطور در بیان آنچہ نمایاں جملہ قبیلہ داران و فرزندان سید حسین و فرزندان
 زبدۃ المتقین حضرت گنج شکر و فرزندان و نیرائے
 و فرزندان بزرگی حضرت شاہ ابن و فرزندان مولانا سید سل و مولانا سید شمس الدین
 و فرزندان چوہدری ترکمان و فرزندان سالار آویس و فرزندان ملک مجبورانی، ملک
 سکھ قصبہ اتر وہ تاج سرکار سبھل صفات صوبہ دانا خلافت شاہجہاں آباد ایم دیو
 مسعود امیرن و جان محمد و سکھ و بگروا نشان میٹھے میراثی برادر و بہن و امیر و اسناد و سلفا
 و بزرگان با جمیع قبیلہ داران مرقومہ مسئلہ ص ۱۱۱ کہ بہن و ایک صد و پانزہ ہجری
 ہیں مضمون حاضر آوردند کہ وہ میراث خانہ ہے اما جمیع قبیلہ داران، سبھی میٹھے پسر
 کلاں مسعود بزرگی از قدیم مقرر است و میراثیاں مذکورہ داد میراث جملہ قبیلہ داران
 مرقومہ العبد و غل نیست و نہ شدہ لہذا اسناد مسطورہ را صحیح و مسلم دانستیم و چہ میراث
 خانہ ہے خود را بطریق اسناد بزرگان بفرزندان میٹھے میراثی مقرر دانستیم و فرزندان
 میراثی را مداخلت نشود زیرا کہ تحقق میراث در فرزندان میٹھے میراثی است کہ تحریر
 پیوست۔ تحریر فی التاریخ مسئلہ ص ”

پنجاب میں ایک خاص ایجنٹ ”قانون اتعمال اراضی“ کے نام سے رائج ہو جس کی رو سے وہاں
 کی خاص اقوام کو زرعی اراضی کی خرید و فروخت کا حق حاصل ہو، ان اقوام میں صحیح اہنسبیشی
 بھی داخل ہیں۔ میراثی، قسائی یا اسی طرح کی اور اقوام کو یہ حق حاصل نہیں۔ اس بنا پر اب
 اس چودھویں صدی میں میراثیوں میں بھی قریشی بننے کا شوق پیدا ہوا، عرصہ تک اختلاف
 در سالوں میں بحث جاری رہی۔ روزنامہ زمیندار نے لاریستی مسئلہ کی اشاعت میں اس بحث
 پر ایک مضمون کے دوران میں لکھا تھا کہ :-

لے جو کہیں بھی بعض مقامات سے لائد شکستہ ہو گیا تھا اسلئے صاف ٹپڑھیں نہیں آتا۔ یہ مقامات نخل میں سادہ چٹورے تھے۔

جب حکومت نے قریشیوں کو اقوامِ نداشت پیشہ میں شامل کیا، تمام اقوامِ جغیرِ رحمت پیشہ ہونے کے باعث اسامیِ ندی نہیں خرید سکتی تھیں، قریشی بن گئے۔ اس کے بعد صویحاتِ متحدہ کے قضاوں کو قریشی بننے کا شوق چڑھا..... میراثیوں کو بھی، خیال ہوا کہ جب مٹے، جلاہت، قناب، حاتم سب قریشی بن رہے ہیں تو ہم کیوں میراثی رہیں، انہوں نے اعلان کر دیا کہ میراثی بھی شجرِ قریشیت کی ایک شاخ ہیں.....“

پنجاب کے میراثیوں نے اپنے قومی لقب کے متعلق یہ عجیب منھکنہ انگیزہ جو پیش کی گئی کہ شاہانِ اسلام کے عہد میں تقسیم میراث کا منصب ہمارے بزرگوں سے متعلق تھا اس لئے ہم میراثی کہلاتے ہیں فرقِ مخالف نے اس کا ترکی بہ ترکی جواب دیا کہ ہمارے بزرگوں کے غیر مشروع اعمال دیکھ کر کسی مسلمان بادشاہ نے انہیں ”میر عاصی“ کا خطاب دیا تھا۔ کشتِ استعمال ”مرا سی“ ہو گیا۔ لیکن یہ توجیہ اور اس کا جواب دونوں حقیقت سے دور ہیں۔ میراثی کی وجہ تسمیہ وہ ہی ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔ میراثیوں کا بنی تعلق حقیقتاً ہندو بھٹوں سے ہے، اور بھٹی ان کا علاقہ اب تک موروثی پیشہ ہے۔ اخبار مذکور نے محولہ بالا مضمون بالکل صحیح لکھا ہے کہ:-

”ہمارے سامنے میراثیوں کا کوئی نسب نامہ نہیں جس کے مطالعہ سے ہم کسی نتیجہ پر پہنچ سکیں، لیکن اس قوم کے افراد کی قومی سیرت پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا جہاں کا کوئی عیب نہیں جو ان میں نہ پایا جاتا ہو، چالوسی ان کی گتھی میں پڑی ہے، جھوٹی ترمیم، دین کا شیوہ، تعلق و خوشامد، کا پیشہ، مسوگی ان کا شغل، امر کی حلقیں یہ گرتے ہیں، غریب یہ اچھے، کودتے، ناچتے اور گاتے ہیں، شاہانِ بازار کی قلبیسانی یہ کرتے ہیں، اور اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ غیرت و حمیت جو قبیلہ گھبرا کا خاص جوہر ہے، اس میں انہیں کہاں تک حصہ ملا ہے۔“

تاکہ جن کا نام اچھلانے والے، جو باورے کی مدح پر نفع کو ثواب پہنچانے والے، مونی کے

علم بردار میدانوں نے فزاری کے شہسوار پہلو بتاتا کر نہ رکھنے والے، بچہ، شمری دھرتی
چور کر قریشیت کا بارگاہ اپنے لگے، ساز بھی کے گز سے تاریخ کے میدان کو اپنے لگے،
عقلمند عالم ہر قبر ان کا خدا، ہیران کا دستگیر اور اس پر قریشیت کا دعویٰ -
ع دار روزگار سندھ بعد اناشکن

قصاب یا قسائی۔ قصاب عربی زبان کا لفظ جو گوشت فروش کے معنی میں ہی طرح
متصل ہر جس طرح بعض اور پیشوں کے عربی و فارسی کے مختلف الفاظ مثلاً غبار، خیل
سہار، مذاق، مطرب، سقہ وغیرہ متصل ہیں۔

قصاب کا مادہ **قصب** جو جس کے معنی عربی زبان میں کاٹنے اور بالخصوص کبریٰ کے پرچے
کرنے کے ہیں۔ گوشت فروش چونکہ گوشت کے ٹکڑے پارچے کرتا ہوا اسلئے **قصاب** بمعنی
کاٹنے والا کہلایا۔ قصاب کا لفظ عربی زبان میں دوسرے معنی میں بھی آتا ہوتا مثلاً بیکار
یا مین بیلے کے معنی میں۔ اس کی جمع **قصابہ** جو عربی میں اونٹ کے گوشت فروش کو خیلار
کہتے ہیں اور اردو زبان میں قصاب کو **قسائی** جو **ق** س

بعض کا خیال ہو کہ **قسائی** کا اردو لفظ عربی کے لفظ **قص** سے بگڑ کر قسائی ہوا،
صاحب فرہنگ آصفیہ لکھتے ہیں کہ:-

”قسائی کا لفظ عربی کے لفظ **قص** بمعنی مار ڈالنے سے بگڑ کر قسائی ہوا۔“

لیکن قول مرتجیہ یہ کہ قسائی لفظ **قسی** یا **قساوت** سے مشتق ہو، اس کو حزن، ص سے
لکھنا صحیح نہیں، صاحب فرہنگ محنتی کہتا ہے کہ:-

انچہ در عوام ”قسائی جو حزن سے شہرت ہو، عوام میں لفظ ”قسائی“ جو حزن ص

دارد محض غلط است۔ لے گئے مشہور ہے محض غلط ہے۔

قسائی چونکہ **قسی** یا **قساوت** سے مشتق ہوا اسلئے بے رمی کے معنی میں استعمال ہوتا ہے،

لے فرہنگ آصفیہ مطبوعہ لے فرہنگ محنتی۔

حضرت شوق فرماتے ہیں :-

جو بچے تجھ سے تو خدائی ہے آدمی کا ہیکو قسانی ہے

قصاب کا پیشہ بھی چونکہ ایک طرح سے بے رحمی کا پیشہ ہے اسلئے مجازاً قصاب کو اردو زبان میں قسانی کہنے لگے، اردو لٹریچر کی متعدد کہادتوں اور اشعار سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے مثلاً ”قسانی کے کھوٹے بندھنا“ یا ”قسانی کے حوالے“ ہونا جیسے ”بھینسا بھینسوں میں یا قسانی کے حوالے“ حضرت سودا کا مشہور شعر ہے ۵

جس دن سے اس قسانی کو کھوٹا بند ہو گزرے ہر اس نمنطاسے پیرن بہر ہزار
آئین اکبری کی عبارت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ قصابوں کو ان کے پیشہ کی بنا پر قساوت دلی سے منسوب کیا گیا۔ علامہ ابو الفضل عہدہ کو قوالؒ کے فرائض کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

قصاب و صیاد و قاتل و کائنات	قصابوں، چڑی ماروں، مُردہ شوں اور بھنگیوں کی
را از مردم جدا بگاہ دہد - و مردم	سکونت کا مقام شہری آبادی سے جدا رکھے اور دوسرے
را از آئینہ و این سنگ دلاں سب	باشندوں کو ان بے رحموں اور بیاہ دلوں کے ملے جلے
دروں پر کسارہ دارد - لے	سے باز رکھے۔

سلطنت اسلامی کے زمانہ میں قسانوں کی سکونت امر وہ ہے میں بھی زیادہ تر کنارہ آبادی تھی۔ اب کچھ عرصہ سے اس قوم کے بعض ناواقف موقع شناس، اور جاہ طلب اینٹیاں بکنے لگے ہیں کہ قسانی بھی حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جد علیؑ جناب فصی بن کلاب کا نسل سے ہیں اسلئے ”قسانی“ کہلائے۔ مگر یہ بات تو وہی ہوئی کہ کسی

۱۔ عہد مغلیہ میں اندونیشیہ کے حاکم کو ”کوٹوان“ اور ہریان شہر کے حاکم کو ”کوٹو“ کہا جاتا تھا۔
 ۲۔ آئین اکبری جلد ۱، ص ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴

جاہل ٹھکان سے کسی نے کہا کہ خان صاحب! متحدہ قوم یوں تو بڑی بہادری قوم ہو مگر تم میں کوئی نبی آج تک نہیں ہوا، خان صاحب یہ سن کر برا فروختہ ہو گئے، کہنے لگے کہ واہ، ٹھکانوں میں نبی کیوں نہ ہونے، کیا عیسیٰؑ اور ہسپلہ تیرا دادا تھا؟ معاذ اللہ! جس طرح اس نادان ٹھکان نے حضرت قسبیؑ علی نبینا کے خطاب رُفُوح اللہ کی مٹی روہیلہ کے لفظ سے پلیدی کی مٹی اسی طرح آج جہالت کی بدولت جناب قسبیؑ کے خطاب کی مٹی لفظ قسبیؑ سے پلیدی کھائی ہو کجا قسبیؑ اور کجا قسائی؟۔ چہ نسبت خاک را با عالم پاک۔

ہم کھول دیا حق اچھا لگا اللہ۔

اگر بات کہئے تو ایسی تو کہئے کہ دائرہ ہوا اسکان عقلی کے اندر
 نہ ایسی جسے سُنکے گرجا چھت بھی نکلمجائے کتنوں کا دہر کر کچھ مر
جناب قسبیؑ کے | بہشتندگان ملک عرب حضرت نوحؑ کے فرزند سامؑ کی نسل
 ہیں، اسی نسبت سے ان کو سامی نسل (Semetic Race)
نامور جد کہتے ہیں۔ بلحاظ قبائل ان کی دو بڑی شاخیں ہیں یعنی:-
بنو قحطان:- یہ ابتداً بلادِ یمن میں رہتے تھے، یمن میں جب مشہور سیلاب آیا
 جسکو "سبیلِ عرم" کہتے ہیں تو یہ لوگ یمن سے نکل کر مدینہ میں آکر آباد ہوئے۔ ان میں
 اوس و خزرج دو بھائی تھے، تمام انصاریان ہی دو کی اولاد سے ہیں۔
بنو عدنان:- یا بنو اسمعیل۔ ان کی سکونت ارض مقدسہ حجاز و نجد اور ان کے قریب
 جوار میں تھی۔ ان کا انتساب حضرت اسمعیل بن حضرت ابراہیم علیہم السلام سے ہے۔ اس
 قبیلہ میں عدنان (یا ادنان) اپنے زمانہ کے مشہور شخص تھے ان کے نام سے قبیلہ موسوم
 ہوا۔ جناب قسبیؑ کے اجداد اسی قبیلہ سے تھے، ان کا سلسلہ نسب اس طریق پر ہے:-
 قسبی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤس بن غالب بن فہر الملقب بہ قرش بن مالک
 بن نضر بن خزیمہ بن مدکہ بن مضر بن نضر بن معد بن عدنان۔

یہ دونوں قبیلے قحطانیہ اور اسماعیلیہ اُس قدیم زمانہ میں متحد قبیلے تھے جب دنیا میں
تمدن و تہذیب کی کڑوں کی پوجھٹ رہی تھی بالخصوص اسماعیلیہ جس میں یکے بعد دیگرے
نبی اور پیغمبر جوتے رہے۔ عدنان سے نویں پشت میں فہر ہوئے جو قریش کے لقب سے
ملقب ہوئے عربی میں قریش ایک مچھلی کا نام ہے جو تمام مچھلیوں کو کھل جاتی ہے۔ چونکہ فہر
بن مالک اپنے زمانہ کے بہت بڑے سردار تھے جن کے سامنے اور سرداروں کی کوئی حقیقت
نہ تھی اسلئے آپ کو اس مچھلی سے تشبیہ دی گئی اور یہ قریش مشہور ہوئے۔ انہی کی اولاد
قریشی کہلاتی ہے۔ حافظ عراتی سیرت منظم میں لکھتے ہیں :-

اما قریش فالاصح فہر جماعھا والاكثر من النضر
ظہور اسلام سے صد بار برس پہلے سے قریش کا شغل تجارت تھا لیکن وہ ہندوستان کے
قسائیوں کی گوشت فروشی (قصابی) کی تجارت نہ تھی۔ قریش کے تجارتی قافلے دور
دراز ملک کو جاتے۔ یہ ان کے مالک ہوتے۔ صداعلام نوکر چاکر ساتھ ہوتے۔ ایک موسم
میں یمن کی طرف کوچ ہوتا اور دوسرے موسم میں بصرے کی جانب۔

اگرچہ اس زمانہ میں تجارت کی راہیں خطرناک تھیں مگر قریش کے لئے کوئی خطرہ
نہ تھا کیونکہ ہر شخص ان کی تعظیم و تکریم کرتا تھا۔ لہ

یہ تجارت بھی معمولی پیمانہ پر نہ تھی۔ قریش کا ایک ایک فرد ہزاروں درہم دوپروں کو فرض
دے دیتا تھا۔ ابن الندیم نے لکھا ہے کہ میں نے ہیرا المونین مامون الرشید
عباسی کے کتب خانہ میں ایک دستاویز دیکھی تھی جو خلیفہ کے جد اعلیٰ جناب المطلب
بن ہاشم کے ہاتھ کی لکھی ہوئی تھی۔ اس کے الفاظ یہ تھے :-

حق عبد المطلب بن ہاشم من اہل مکۃ ۛ ۛ یہ عبد المطلب بن ہاشم درجہ کا باشندہ ہے اور لاقرضہ

ۛ بعض محققین کے نزدیک فہر کے دادا نصر بن ہاشم قریش کے قبیلہ عقبہ سے تھے۔ نام تمدن اسلام جرجی زیدان

علیٰ فلان ابن فلان الحیدری من اجل قزل | فلان شخص پر ہے جو صحت کار ہے والا ہے۔ یہ

صفا علیہ اللہ رحمہ فیضہ کیلایا بعد | چاندی کے نیر اور دم میں جب طلب کیا جائیگا

و معنی دعا بجا آجانیہ شہد لہ واللمکان | توفہ ادا کر گیا۔ خدا اور دوزخ سے گوارا ہیں

ظہور اسلام کے وقت قریش میں سخت سے سخت کافر بھی تھے امدہ بھی تھے جنہوں نے اسلام
و پیغمبر اسلام علیہ التحیۃ والصلوات کی دشمنی و انداز سانی میں کوئی دقیقہ نہیں اٹھا رکھا اور
وہ بھی یہی تھے جنہوں نے اسلام کی اشاعت اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
ہجرت کی قربانیاں اور جاں فروشیاں کیں لیکن کفار قریش اور قریشی مسلمانوں کے نسب
اور قومی عظمت کا اندازہ ضرور رکائات کے اس ارشاد سے ہو سکتا ہے :-

عن ابی ہریرۃ قال النبی | مینی ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

صلی اللہ علیہ وسلم | کہ (دین اور بیوائی) میں سب لوگ قریش کے تابع ہیں اور

اناس یتبع یقریش فی ہذا | پر کہ (دوسرے قبیلوں کے جو) مسلمان ہیں وہ ان قریشی مسلمانوں

الشان مسلم یتبع لسلیم | کے اور درجہ اور قبیلوں کے کافر ہیں وہ (قریشی) کافروں کے

کہ فہم یتبع لکائنات | تابع ہیں۔

غرض کہ جناب قصی بن کلاب کا نسب قریبی تعلق ایسے با عظمت قبیلہ سے تھا۔

جناب قصی کا نام نامی زید تھا ان کا لقب قصی اس وجہ سے پڑ گیا
تھا کہ بچپن میں وہ اپنی والدہ کے ساتھ اپنے وطن آبائی سے بہت
دور جا رہے تھے۔ عربی زبان میں قصی اپنے اعزاز سے دور دراز

مقام پر جا رہے کو کہتے ہیں قصی کے معنی عربی میں بعید اور فاصلہ کے ہیں۔ قصیاً
عربی میں بہت دور کے معنی میں آتا ہے اس کا ذکر اقصیٰ ہے جیسے مغرب اقصیٰ وغیرہ۔

وکان زہرۃ بن کلاب کبیر افتقر کد عند | قصی کے بڑے بھائی زہرہ بن کلاب کو تو ان کی قوم میں چھوڑ گئے

قوام و حلت زیداً مہلا لکان فطیماً | اور یہ بھی قصی کو اپنے ساتھ لے گئے کیونکہ وہ سمجھ رہے تھے اور

فہم قصیٰ لاندہ اقصیٰ عن دارہ ۱؎ نام قصیٰ اس نے بڑا کیا کڑھ اپنے دلوں نے یادہ فاصلہ چھوٹا کرتے
جناب زید الملقب بقسیٰ اپنے زمانہ کے مشہور سردار قریش ہوئے انہوں نے اپنی ذاتی
کوششوں سے تمام قبائل قریش کو باہم متحد کیا اور اس وجہ سے ان کا ایک اور لقب
مجمع یعنی جمع کرنے والا پڑ گیا تھا بعض اسی وجہ سے ان کو لقب قریش سے بھی ملقب
کرتے ہیں۔ شاعر کہتا ہے ۵

الوکمہ قصیٰ کان یدعی مجمعا ۲؎ به جمع الله القبائل من فہم

تھا۔ ۱۔ جب قصیٰ ہیں انکو جمع بھی کہا جاتا ہے کیونکہ انکا زید الملقب الاولاد قہر قریش کو متحد کر دیتا تھا
ایک عیسائی مصنف جناب قصیٰ کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتا ہے۔

”قریش کے سردار قصیٰ ابن کلاب بن مرہ نے جو علاوہ اپنی ذاتی شرافت کے بہت بڑے
عظیم فاعل و دانشمند اور ذی جاہت تھے، متولی کعبہ کی بیٹی سے نکاح کر لیا جس سے غزن
یہ نظر قبی کعبہ کی سدانست (تولیت) بھی پھر نبی قریش کے قبضہ میں آجائے.....
چونکہ خانہ کعبہ کے متولی کے لئے یہ بات بھی غروری تھی کہ وہ کتبہ کا بہت بڑا سردار ہو
اسلئے قصیٰ نے تمام قریش کو جمع کر کے اپنی سرداری پیش کی، لوگوں نے ان کو نبوغی اپنا سر
اور اس کا تسلیم کر لیا۔ قصیٰ نے کتبہ کے چار حصے کئے، مکانات بنائے۔ اس وقت سے کتبہ
بڑی رونق سے آباد ہوا“ ۳؎

علامہ شبلی نعمانی سیرۃ النبی میں فرماتے ہیں۔ ۱۔

”نصر کے بعد قہر اور قہر کے بعد قصیٰ نے نہایت عزت و اقتدار حاصل کیا..... قصیٰ نے
ایکے اور المشورہ قائم کیا جس کا نام دار الندوہ رکھا، قریش جب کوئی جلسہ یا جنگ
کی تیاری کرتے تو اسی عمارت میں کرتے، قافے باہر جاتے تو یہیں سے تیار ہو جاتے
نکلے اور دیگر تقریبات کے مراسم یہیں ادا ہوتے،

قتی نے بڑے بڑے نمایاں کام کے سوا ایک مدت تک یادگار ہے مثلاً ستایہ اور نقادۃ
خاتم حرم کا سب سے بڑا منصب تھا، انہی نے قائم کیا، تمام قریش کو حج کے نفری کی کہ
سیکڑوں ہزاروں کو اس سے لوگ حرم کی زیارت کو آتے ہیں، انکی زیربانی قریش کا زمین
ہے، چنانچہ قریش نے ایک سالانہ رقم مقرّر کی جس سے سنا اور کچھ مسئلہ میں حجاج کو کھانا
تقسیم کیا جاتا تھا، اس کے ساتھ چری حوض بنوائے جن میں آبام حج میں پانی بھر دیا جاتا
کہ حجاج کے کام آئے، مشہور ام بھی انہی کی ایجاد ہے، جس پر یام حج میں چراغ جلاتے
تھے، چنانچہ عقد انفریو میں تصریح کی ہے، قتی نے اس قدر شہرت اور اعتبار حاصل کیا کہ
بعض لوگوں کا بیان ہے کہ قریش کا لقب اول انہی کو ملا۔ ... لے

جناب قتی کی اولاد کے کارنامے | اس شہد سردار قریش یعنی جناب زید الملقب بہ قتی کے چچ
اور بروایت دیگر چچہ فرزند ہوئے، یعنی عبد مناف عبد الغریٰ عبد الدار
اور عبد قتی۔ یہ چاروں ہیرزادے اپنے زمانہ کے نامور علمائے

قریش سے ہوئے۔ ان میں ایک کی نسل منقطع ہو، یعنی آخر الذکر کے دو بیٹے منہب اور دہب ہو
لیکن ان سے نسل نہیں چلی۔ بقیہ تین بجائیوں سے وہ تین حلیل العذر خاندان متفرق ہوئے
جنہوں نے اپنے علم فضل، اپنی سیادت و قیادت، اپنی جہان بینی اور اپنے لازوال اور
تابناک کارناموں سے تاریخ عالم میں ممتاز جگہ حاصل کی یعنی عبد مناف سے خاندان نبی ہاسم
بنی اسد، عبد الغریٰ سے خاندان اسد و زبیر، عبد الدار سے خاندان ابو سعد بن
ابو طلحہ۔ ان تمام خاندانوں کے ایک ایک فرد کا نام اس کے حالات، اسکے کارنامے اور اس کے
مشاغل دنیا کو معلوم ہیں، کیا ان ہی مشہور و معروف، کیا ان ہی با عظمت و جیوت، کیا ان ہی

لے سیر قلابی جلد اول - صفحہ ۱۱۱ - Genealogische Tabellen der
Arabischen Stämme und Familien (Wüstenfeld)

جامع فضائل و مکارم کیا ان ہی معدن تہذیب و تمدن خاندانوں سے ہندوستان کے وہ قسائی اپنا نسبی تعلق پیدا کرنے کے آج تدعی بنے ہیں جن کی تمدنی پستی جن کی قومی سبوت جن کی ادنیٰ حالت کا تھوڑا بہت اندازہ علامہ آلو الفضل کے اس فقرے سے ہو سکتا ہے جو کسی دوسری ملکہ نقل ہر جگہ ان کے پیشہ اور پست حالت کی بنا پر اسلامی سلطنت میں حکم شاہی دوسری پست اقوام کی طرح باشندگان شہر سے دور رکھا جاتا تھا اور مسلمانوں کے کسی شہر شریف طبعہ میں شمار نہ ہوتا تھا۔ کجا سرور ان قریش کے وہ نامور خاندان جن کے ایک ایک فرد نے ربع سکون میں عظیم شان سلطنتیں قائم کیں کجا ہندوستان کے وہ جدید مدعیان قرشیت جن کے سیکڑوں خاندان اسی خاندان قریش کے اُن چند افراد کی اولاد کے جو ہندوستان کے اور مقامات کی طرح امروزہ میں بھی اگر سکونت پذیر ہوئے زیر پست اور رعایا کی طور سے نسلاً بعد نسل ادنیٰ حالت میں زندگی بسر کرتے رہے!

ہر سچ جو کہ ہر کمالے راز والے خاندان قریش کا وہ دہبہ اور جہانگیری اب باقی نہیں لیکن ان کی گن شتہ عظمت کی یاد گاریں آج بھی دنیا میں باقی ہیں اور رہتی دنیا تک باقی رہیں گی جہاں کو جو یاد ان کی رفتار تک کہ نقش قدم ہیں نمودار اب تک ہیں سیلون میں ان کے آثار اب تک انہیں رو رہا جو ملیبار اب تک ہمالہ کو ہیں واقعات ان کے ازبہ نشان ان کے باقی ہیں جبرائیل

نہیں اس طبق پر کوئی تبر اعظم
عرب ہند متصرف اندلس شام و یمن
نہوں جس میں انکی عمارات محکم
ریناؤں سے جو ان کی مسمور عالم

۱۔ سیلون یعنی لنگا ہندوستان سے متصل جنوب میں مشہور جزیرہ۔ ۲۔ ملیبار ہندوستان کے جنوب میں بحر ہند کے مغربی ساحل پر واقع ہے۔ ۳۔ جبرائیل کو جبل طارق اور جبل النفع کہتے تھے۔ اس سے بگڑ کر جبرائیل مشہور تاج طارق

سیر کوہ آدم سے تاکوہ بیعت
 جہاں جاؤ گے کھوج پاؤ گے ان کا
 وہ سنگم محل اور وہ انکی صفائی
 وہ مرتد کہ گنبد تھو جن کے طلائی
 وہ مسجد جہاں جلوہ گر تھی خدائی
 زمانہ نے گوان کی برکت اٹھالی
 نہیں کوئی دیرانہ پر ان کو خالی
 کوئی قریبہ کے کھنڈر جا کے دیکھے
 مساجد کے محراب در جا کے دیکھے
 حجازی امیروں کے مگر جا کے دیکھے
 وہ اجڑا جا کر و فریب کے دیکھے
 جلال انکا کھنڈر نہیں ہر یوں چمکتا
 کہ ہوناک میں جیسے کنڈن دستما
 ہوا اندلس ان کا گلزار بحیر
 جہاں ان کے آثار باقی ہیں اکثر
 جو چاہے کوئی دیکھ لے آج جا کر
 یہ سبیت چھرا کی گویا زباں پہ
 کہ تھے آل عدنان سے سیرانی
 عرب کی ہوں میں اس زمیں پر نشانی

خاک ہر وہ پہچانی اسی آل عدنان کے اسی خاندان قریش کے ان ہی ہاشمیوں کا
 کے جو تید القریش ہیں بعض افراد آئے یہیں ڈیرے جائے یہیں متوطن ہوئے اپنی موروثی
 علم و فضل اپنے خاندانی روایات اپنے روحانی فیض سے ایک عالم کو مستفیض کیا شجاعت

رگدشتہ سے پوسٹہ

اندلس کی ہمیں اولیٰ اسی پہاڑ پر پہنچا تھا۔ سالہ سبیلوں میں جو سلسلہ پہاڑوں کا جس میں سب اونچی چوٹی تھیں
 آدم یا کوہ آدم ہے۔ لے اندلس میں ایک پہاڑ کی چوٹی جو ہمیشہ برف سے سفید رہتی ہے 'عرب اس کو کلمہ جبینا کہتے تھے'
 اس کا قدیم نام شرا ہے۔ لے قرطوبہ شہر گریڈ فرات میں ایک عمارت کا نام ہے۔

ہاشمی و جلالت حیدری کے جوہر دکھائے، اُن کے لازوال کارناموں سے تاریخ کے صفحات پر مہر ہے، وہ قریب بہ و بعد اود کے محلات نہ سہی، وہ امر وہہ کے ایوانات و مکانات ہی سہی، وہ میراں سید عبدالماجد کے مسمومہ قلعہ اود و ایوان سید محمود کی عمارتوں کے آثار، وہ سید اسد اللہ خان، سید علی اعظم خان گھڑیال والے اور دوسرے امرا کے ایوانوں کے ٹکسنہ محراب و در، وہ سید ابدال محمد، میر کلوشیخ محمد عارف، سید عبدالخالق دغیرہ کی مسمومہ مسجدوں کے گنبد و منار، وہ امر وہہ کے سادات و شرفاء کے صدیاں دیوان خانوں، مجلس رآوں، درگاہوں، خانقاہوں کے ٹکسنہ کنگرے، غرض کہ اس جھوٹے شہر کی عمارتوں کی ایک ایک اینٹ آج اس سفلہ پر روز زمانے میں بھی خاندان قریش کے آن چنڈ افراد کی نسلوں کے کارناموں، انہی کے گدشتہ غفلت انکے اجر سے ہوئے کروفر کی داستانیں زبان حال سے سنار ہی ہو جی سہی امر وہہ اگر آباد ہوئے تھے۔

کیا امر وہہ کے جدید عیان قرشت کی ”قرشت“ کا کوئی ثبوت، زیادہ قدیم نہ سہی، اب سے نصف صدی، چہارم صدی پہلے ہی کا کوئی ادنیٰ ثبوت، اینٹ اور چونے کی شکل میں اس سرزمین امر وہہ پر ہی بتایا جاسکتا ہو؟ تنقیداً نہ سمجھا جائے محض اظہار واقعہ کے لحاظ سے عرض کرنا ہوں ان بیچاروں کے پاس تو ناگل بھڑ میں بھی اپنی ملکیت کی کبھی نہ تھی وہ ان ہی صحیح النسب قرشیوں کے رعایا کے طور سے، خام و خس پوش سکانون میں رہتے آئے ہیں جن سے آج نسبی تعلق ظاہر کرنے کی ناکام کوشش کی جا رہی ہو!

امروہہ کے فسیائیوں، سفید بانوں (جولاہوں)، اور بعض دیگر پیشہ ورا قوام کے بعض افراد نے اگرچہ انقلاب سلطنت کے بعد سے اراضیات خرید کر مکانات سکونہ بنائے ہیں لیکن ان کا کثیر حصہ اب تک سادات و شرفاء کی ملکہ سرایوں اور اراضیات میں بطور رعایا و کرایہ دار ساکن ہیں، بعض لوگ حکومت کے مروجہ قانون میعاد کی بدولت مالکانہ قابض ہو گئے ہیں پس سلسلہ میں سنہ ۱۱۰۰ھ کی ایک دستاویز کی نقل ذیل میں درج کرنا تاریخی و محبتی خالی نہ ہوگا۔

جس میں قصا بوں، سفید باؤں (جولاہوں)، دھوپوں و چھپیرہ والی و گلفروش و ڈیمو
کی سکونت کی سراپوں کا تذکرہ ہے۔

شجاعت علی حسینی ۱۱۷۰

افراز معتبر شریعی کو مخبر باسم و نسب خود سنی سید شجاعت علی بن سید ہز علی بن
سید غضنفر علی سکنہ قصبہ امروہہ تابع سرکار سبھل فی حال یصح افراد ہیں و چونکہ انچہ
حصہ شرعیہ نجلہ قطعہ کاشت موسوم چھپورہ و سرائے سکونت قصا بوں
کہ در گنج و بانار جدید متعلقہ سید محمد اسد اللہ داخل شدہ و زمین خانہ دودکان نالہ
و خانہ اے سفید باؤں و گاؤں و چھپیرہ والی گلفروش و دروہی سکونت صالح و حق
و حلی سکونت تراکیش کہ در بادری خانہ و غیرہ قطعہ سید محمد اسد اللہ مذکور داخل آ
و در دیوانخانہ انچہ حصہ شرعیہ حصہ محمد اسد اللہ مذکور متعلق است از انجملہ یک صدرہ مکسر
عوض زمین با صدر گرفتہ از سید محمد اسد اللہ بن سید مصطفیٰ علی بن سید ہز علی سعادہ
نمودیم و انچہ حصہ من متر و زمین با مذکور است صدر بود و قبض سید محمد اسد اللہ کہ انیم
و زمین نجلہ دیوانخانہ عوض آں در تصرف خود آوریم تقابض البدلین بین المتعاقبین حاصل
گشت بنا بر آں اس چند کلمہ بطریق عوض معاوضہ نوشتہ دادہ شد کہ ثانی الحال غنای
حجت گردد۔ کلان ذلک تحریر فی التاریخ یازدہم شہر جمادی الثانی سنہ مطابق

سید ہز علی حسینی ۱۱۷۰

سید ظفر علی حسینی ۱۱۷۰

عالمی حیدری ۱۱۷۰

علا مہدی الدین حسینی ۱۱۷۰

سنہ ۱۱۷۰ ہجری یک ہزار یک صد و نفاذ ہجری۔

کیا کوئی صبیح لٹب قریشی دوسرے قریشی کا کوئی صبیح لٹب ہاشمی دوسرے ہاشمی کا پروردہ
ہو سکتا تھا؟ زیر دست ہو سکتا تھا؟ رعیت ہو سکتا تھا؟ کیا اسلامی سلطنت میں کسی صبیح لٹب
عربی قبیلہ کے افراد کی ایسی پست حالت ممکن تھی جو جدید مذہب عیان قریشیت کی ہمیشہ سے بری
ہی؟ آج کے دسترشل و انحطاط میں آج کے ”روزگارِ سفلہ پرہ“ میں جو چاہے کوئی بن جائے
آج کوئی ذات کا بھنگی، ذات کا چار پنتہ و اسطیباغ لیکر انگریزی پڑھ کے حکومت کی کرسی پر جا

تو کیا اس سے اس کا نسب بھی بدل جائے گا؟ آج کوئی قسائی کسی قرشی کی جائیداد کسی تہہ
کلاویہ خانہ خریدے تو کیا اس کا وہ قرشیہ و اہل شیعہ کا مدعی بھی بن جائے گا۔؟

ایک پچر اور پوچ و لیل | قسائینوں کے عربی اہنسل ہونے کی ایک پچر اور پوچ و لیل یہ
بھی پیش کی جاتی ہے کہ ان کی زبان پر عربی زبان کے الفاظ

ان کے پیشہ کی مصطلحات کے طور سے اب تک جاری ہیں۔ یہ ایک سخت مغالطہ ہے جس کی حقیقت
اس سلسلہ میں ظاہر کر دینا ضروری سمجھتا ہوں۔

سب سے پہلے ذیل میں وہ چند الفاظ، یا بہ عبارت صحیح، اُن کی سرخ شدہ صورت اور ان کے
مقابلہ میں صحیح عربی الفاظ لکھتا ہوں جو کم از کم امر وہیہ کے قسائیوں میں مستعمل ہیں۔۔
متر قسائیوں کی خاض لیلی صحیح عربی لفظ از و لفظ

۱	خَنا	واحد	ایک
۲	جُورَ خَنا	اثنان	دو
۳	وَعَلّا	ثَلَاثَا	تین
۴	رَبّا	اربع	چار
۵	کَھش	خَمْسَا	پانچ
۶	نَھس	سَٹَا	چھ
۷	سَبا	سَبْعَا	سات
۸	ماخِی	ثَمَانِیَا	آٹھ
۹	اَناثر	تَسَعَا	نو
۱۰	آسر	عَشْرَا	دس
۱۱	کَھشِین	خَمْسَ وَعَشْرَین	پچیس
۱۲	جُورَہ وِیگیا	اِثْنان وِیْلا فَوْن	تیس

نمبر فتاویٰ کی خانہ ملی

۱۳	کھنڈا ڈیگا	عربی (الفاظ)	کھنڈا
۱۴	یلج	خمس و ثلاثون	چلتیس
۱۵	آدمی لان	اربعون	چالیس
۱۶	لان	خمسون	پچاس
۱۷	کھڑے	مکشد	سو
۱۸	جورے	خمسون و مائتہ	دویسویں

گوشت کی پانچون کو نام

۱۹	ٹوڑ سنگ	مقدم	ران کا اگلہ حصہ
۲۰	مقدم	دھڑک	ران کا اوپر کا حصہ
۲۱	ٹھیک	فخذ	ران
۲۲	کھوج	دھڑک	ران کا نیچے کا حصہ
۲۳	بھوک	عنق	گردن
۲۴	بکتھا	صلب	پسلیاں
۲۵	پنجے	مسیماہ	بایاں حصہ
۲۶	اسپت	خنجرہ	نخرہ
۲۷	پش	وتلیپ	دل
۲۸	مانجی	مختلف الفاظ	

مختلف الفاظ

۲۹	کاند	ہندی	ہندو
۳۰	جشی	جاموہ	جشن
۳۱	نچھر	بقتر	گائے

نمبر قسائیوں کی خاص بیانی عربی الفاظ

۳۲	دہریا	نوش	اُردو
۳۳	پہیری	عجیل	بیل
۳۴	پہیرا	"	بھیا
۳۵	ڈبھی	"	بھڑا
۳۶	ڈنکا	"	کڑیا
۳۷	ہرکشی	فیل یا فوسن	کڑا
۳۸	جیدا	مَتَدَاوْ مَوْلَانَا	گھوڑی
۳۹	چہیرا	النَّاس	سید و مولوی
۴۰	پٹرا	قَمَاش (قمشہ)	عوام
۴۱	گل کرنا	نَكَلَمْ	کپڑا
			بات کرنا

ان الفاظ میں صرف آٹھ نو الفاظ ایسے ہیں جن کو عربی کے بعض الفاظ سے کچھ مشابہت حاصل ہے باقی ان کی اپنی خاص زبان کے الفاظ ہیں۔ ان عربی الفاظ کی نسخ شدہ صورت ہی اس کا صاف اظہار کر رہی ہے کہ یہ الفاظ استعمال کرنے والوں کی خود اپنی مادری زبان کے الفاظ گہرے نہیں بلکہ یہ اس غیر قوم کی زبان کے چند الفاظ ہیں جن سے استعمال کرنے والوں کے آباء و اجداد کا کاروباری تعلق عرصہ دراز تک رہا اسی عربی بولنے والی قوم نے ان کو مسلمان کیا قصباتی یا تو ان کا پہلے سے پیشہ تھا یا اسلام لانے کے بعد مقرر ہوا غرض کہ جو صورت بھی ہوگا اُسے کے گوشت کی فروخت کے سلسلہ میں ہوئے اسی عربی بولنے والی قوم کے اور کسی دوسری قوم سے چونکہ ان کا کاروباری تعلق مطلق نہ تھا اور نہ ہوسکتا تھا گتے کے چند لفظ گوشت کے پارچوں کے چند نام جو بول چال میں اس حکمران عربی قوم کے افراد اداے مطلب کے لئے ان قصباتوں سے بولتے وہ انہوں نے بعینہ اس طرح اخذ کر کے اپنی پیشہ کو مخصوص مصطلحات بنائے جس طرح

آج ایک بوچر *Butcher* ہندوستان کے ان مقامات پر، جہاں انگریزوں یا یورپین حضرات کی آبادی زیادہ ہوتی ہے، چند انگریزی الفاظ مسخ شدہ صورت میں استعمال کر لیتا ہے۔ ان بوچروں کی زبان پر یہ چند انگریزی الفاظ کچھ اس طرح چڑھ جاتے ہیں کہ انگریزوں کے علاوہ ہندوستانیوں سے بھی کاروباری گفتگو میں اکثر یہی الفاظ استعمال کرنے لگتے ہیں۔ مجھے اسکا ذاتی تجربہ ہوا، اس زمانہ میں کہ قسائیوں کو آدھے قرشتیت کا اظہار شروع ہوا تھا میں دیرہ دکن میں ایک غریزہ کے بھگلہ پر جو انگریزی طرز معاشرت رکھتے ہیں، مقیم تھا، ایک دن ان غریزہ کے خانا مان نے کسی بوچر (قسائی) کو جس کے خواب گوشت دینے کی شکایت تھی اپنے آفا کے سامنے پیش کیا۔ باوجودیکہ وہ بوچر کسی انگریز سے نہیں بلکہ ہندوستانیوں سے گفتگو کر رہا تھا تاہم وہ اپنی ٹوکری میں سے گوشت کے پارچے نکالتا اور دکھا دکھا کر کہنا جاتا تھا کہ جیسا دیکھتے ہیں پھر پس مانن (*Fresh mutton*) - *s*۔ یہ سلیمنس (*slice*) کیسا عمدہ ہے، یہ لگ (*leg*) کیسا مین (*nice*) - *s*۔ میں اس کی زبان سے اس قسم کے چند منج شدہ انگریزی الفاظ سنکر سوچنے لگا کہ اگر ہندوستان میں انگریزوں کی سلطنت ان کی آبادی چند صدیوں تک اور باقی رہی، اور اس بوچر کی نسل میں چند افراد نے عیسوی مذہب قبول کر کے یا انگریزی طرز معاشرت اختیار کر کے یہ دعویٰ پیش کر دیا کہ تیشہ کا لقب انگریزی کا لفظ جوڑے (*Butcher*) ہے اور جاری زبان میں بھی چند انگریزی لفظ شامل ہیں لہذا ہم انکیلو سیکسن (*Anglo-saxon*) قوم سے منسوب تعلق رکھتے ہیں یا فرڈیننڈ دی گریٹ (*Ferdinand*) (*the Great*) کی اولاد میں ہیں، انگریزی فوج کے ساتھ ہندوستان آئے اور گوشت فروشی کی وجہ سے ہمارا لقب *Butcher* پر گیند غور طلب سوال یہ ہے کہ اس بوچر کی اولاد کے دعویٰ پر کج گیت اور آج کے قسائی صاحبان کے دعویٰ قرشتیت میں کیا فرق ہوگا!! ہندوستان کے بعض ان مقامات پر خواہ *Hill stations* (ہیڈی مقامات) ہوں یا میدانی علاقہ کے بعض شہر جن میں انکیلو آئین دیوروشین حضرات کی زیادہ آبادی ہے، کیا کبھی آپ نے کسی ہندوستانی

تاجرو کا نادر کو کسی انگریز سے کاروباری گفتگو کرتے نہیں سنا، جو مثلاً کہتا ہو ”صاحب! اس کا پریس (Price) پھائیف روپی پھور آنر (Five rupees and four annas) بس صاحب! ایک بات، خواہی ٹیک یعنی (You may purchase) کے بجائے خواہی نوٹیک یعنی (You may not purchase)

نو کیا ان مسخ شدہ اور غلط الفاظ کا زبان پر چڑھ جانا اور عادتاً کاروباری گفتگو میں ان کا ادا ہونا اس امر کی کوئی دلیل ہو سکتی ہو کہ ان الفاظ کے بولنے والے انگریزوں کیسے قوم کے کسی تعلق رکھتے ہیں؟ یہ اگر صحیح نہیں تو پھر قواسموں کی زبان پر جو چند مسخ شدہ اور غلط الفاظ بطور معطلات پیشہ رائج ہیں وہ ان کی عربیت یا قرشیت کی کیونکر دلیل ہو سکتے ہیں فابین میں مختلف زبانیں بولنے والی قوموں کے اختلاط اور میل جول سے غیر زبان کے جو الفاظ مروج ہوتے ہیں ان کی مثالیں ہندوستان کی زبانوں میں بکثرت مل سکتی ہیں۔ مثلاً یہ اور اس سے قبل کے ہندو شاعروں کے دھروں کو دیکھئے، ”برج بھاشا میں کہے گئے مگر مگر ماجا فارسی اور عربی الفاظ استعمال کئے گئے ہیں۔ کبیر شاعر بنارس کے رہنے والے محض ان ٹرہ گروا مانند کے چیلے اور کبیر پنچویں کی مت کے بانی ہیں، فرماتے ہیں سے

دین گو بودنی سے دنی نہ آو ہاتھ پیر کھڑی مارو گا پچھل اپنے ہاتھ

کبیر سر پرست چ کیوں سو سکھ چین کوچ بھگیا سانس کا جوت جو دین دین

اسی طرح مگر و ناکٹ صاحب کے کلام میں عربی و فارسی کے الفاظ بکثرت ہیں مثلاً

ساس ماس سب جیو مھارا تو ہے کھرا پپارا

ناکٹ شاعر ایو کہت ہے سچے پرد در دگارا

بابا بلی و اس برہمن ذات صنلع بانہ کے رہنے والے سینکرت داں رامائن کا حریہ

برج بھاشا میں کرتے ہیں، مگر فارسی الفاظ بلا تکلف استعمال میں لاتے ہیں سے

گھسہ سو اس بچن ہٹ بولے کتنی بھنگ کلمہ بھی کھولے

رام ایک گریب پڑا ہے لوک بید بربرد بر اے
ملیا کو مایا سے کر کر بے ماتھ تلسی داس گریب کی کوئی نہ پوچھو بات

ایسی مثالیں بختِ بیان کی جاسکتی ہیں، انگریزی زبان کے الفاظ جس طرح آج اندو
میں مستعمل ہیں اس سے تو بے شخص واقف ہو لیکن آج سے دو دو مانی سو برس پہلے جب سالی
ہند میں شاید کوئی فرد واحد بھی انگریزی زبان سے آشنا نہ تھا، انگریزوں کے میل جول سے
صدیوں الفاظ انگریزی و پرتگالی کے بول چال میں استعمال ہونے لگے تھے حتیٰ کہ اس زمانہ
کے شاعر اپنے کلام کو ان سے زینت دیتے تھے۔ ذرا سید انشاء کے مشہور قصیدہ تہنیت
جشن کو پڑھئے قریب قریب ہر شعر میں کوئی نہ کوئی لفظ انگریزی یا پرتگالی کا ملیگا۔ یہاں
چند شعر نقل کرتا ہوں۔

کوئی شبنم سے ٹھہرک بالوں پہ اپنے پودے کرسی ناز پہ جلوہ کی دکھاوے گا پھین
نشرن بھی نئی صورت کا دکھاوے گا رنگ کوچ ہرنار کی جب پاؤں رکھیں گان ٹھن
اپنے میناس شگونے بھی کرینگے حاضر آ کے جب غنچہ گل کھولینگے توں کوہن
پتے ہل ہل کے بجائینگے فرنگی طنبور لالہ لاوے گا سلامی کو بس گریٹمن
کھینچ کر تار رگ ابر بہاری سے کئی خود نسیم سحر آوے گی بجاتی ارگن
اردو کے جو گراں ڈیل ہیں ہو گنج جمع آن کر اپنا گل چھوٹیکا جب سکھد سن
گھوڑے کی تعریف میں کہتے ہیں۔

ہو اس آفت کا سبک سیر کہ راگ اسکا حاضری کھاؤ جو کلکتہ تو لنڈن میں پین
تو کیا جس طرح ہندوؤں کی زبان پر مسلمانوں کے میل جول سے عربی و فارسی کے الفاظ
اور انگریزوں کے اختلاط سے ہندوستانی شاعروں کے کلام میں انگریزی الفاظ مستعمل
ہونے لگے تھے ہندوستان کی پیشہ و قوم کا عربی بولنے والی قوم کی بول چال سے چند الفاظ
اخذ کر کے استعمال کر لینا اور وہ بھی صرف اُن ہی مشہوروں کا استعمال کرنا جن کا کاروبار

محض عربی بولنے والی قوم کے ساتھ عرصہ دراز تک رہا کسی دوسری قوم کے ساتھ نہیں رہا اور وہ چند الفاظ بھی جو صرف کاروباری گفتگو کے الفاظ ہوں کیا اس امر کی کوئی دلیل ہو سکتے ہیں کہ یہ غلط اور مسخ شدہ الفاظ ان کی اپنی مادری زبان کے الفاظ ہیں بہتر قبائل کی زبان پر تو ان میں کا ایک لفظ بھی نہیں اور اسلئے نہیں کہ ان کے پیشہ کا تعلق صرف مسلمانوں ہی تک محدود نہ تھا جن کی زبان ابتداً عربی یا عربی آمیز فارسی تھی بلکہ کچھ کے گوشت کی فروخت کے سلسلہ میں ہندوستان کی دیگر گوشت خور قوموں سے بھی برابر کا تعلق رہا۔

عربی فارسی کے بہت سے الفاظ مسخ شدہ صورت میں عرصہ دراز سے ہندوستانی زبان بولنے والی تمام قوموں کی زبان پر رائج ہیں تو کیا وہ ان کے عربی النسل ہونے کی دلیل میں پیش کئے جاسکتے ہیں ایسے چند الفاظ کا یہاں لکھنا غالباً بے محل نہ ہوگا۔

افرا تفری (افراط تفریط) سچا وہ (ہزارہ) تار تلا (تار طلا) ہام دستہ (ہاؤن دستہ) کہگل (کاہ گل) کھپسا (کبہ) توبہ بٹمنو باز (توبہ نصوحا) تمانے شے ملعن وینغ ٹاٹ باقی (تار باقی) جھاڑو (جاروب) بچے منڈل (بدیع نزل غ) ہندوستان میں صحیح النسب عربی خاندان مختلف اقطاع ملک میں مختلف زمانوں سے آباد ہیں ایسے بھی ہیں جن کو ہندوستان آئے صدیاں گزر گئیں اور ایسے بھی جن کو کچھ زیادہ زمانہ نہیں گزر کیا ان میں سے کسی کی زبان پر اس قسم کے مسخ شدہ اور غلط الفاظ باقی ہیں؟ آخر ان کی زبان پر کیوں باقی نہیں اور قسائیوں کی زبان پر اب تک کیوں باقی ہیں؟ سوچنے کی بات ہے، صحیح النسب عربی خاندانوں کی زبان پر اسلئے باقی نہیں کہ وہ ان کی مادری زبان تھی، ہندوستان میں ان کی جو نسلیں پیدا ہوئیں جس مقام پر ملیں ٹبریں وہاں کی مروجہ زبانوں نے ان کی مادری زبان کی جگہ لے لی، قسائیوں کی مادری زبان جو کچھ عربی نہیں تھی بلکہ صرف یہ چند الفاظ انہوں نے آدلا عربی زبان بولنے والوں کی بول چال

اپنے اس کاروبار اور اپنے اس پیشہ کے متعلق حاصل کئے تھے جبکہ تعلق ابتداً صرف ان
 ہی عربوں سے تھا کسی اور قوم سے نہ تھا اسلئے وہ ہی چند الفاظ جو محض کاروباری گفتگو کے
 الفاظ ہیں انہی دو چار نسلوں کے بعد ان کے پیشہ کی مخصوص مصطلحات بن گئے ان کا
 وصلہ عربی زبان کا تعلق نہیں تھا بلکہ ان کے پیشہ کا وصلہ تھا وہ وصلہ آج تک چلا جاتا
 ان کا محشمس عربی کا خمسہ نہ تھا بلکہ ان کے پیشہ کا محشمس تھا چنانچہ وہ آج
 تک اپنی اسی ہیئت کدائی کے ساتھ باقی ہوا اور علیٰ ہذا القیاس

یہ تو مخ شدہ عربی الفاظ کا حال ہے لیکن **خستہ** اور **جوختہ** اس زبان کے لفظ ہیں
 جو واحد اور نشان کے معنی میں مستعمل ہیں یہ اگر **خستہ** اور **جوختہ** کو ذرا بلند آواز
 سے کہئے تو ایک ہی آواز میں ان کی عربیت کا بھانڈا بھوٹ جائیگا۔ ہاں ذرا چلا کر کہئے تو
جوختہ اس سے عربیت پکھنی ہو یا سندھیت و بلوچیت !!

ان الفاظ کے علاوہ اگر ان فقروں اور ان الفاظ کو بھی پیش نظر رکھا جائے جو یہ لوگ اپنی
 خاص بولی میں استعمال کرتے ہیں تو یہ امر درجہ بعین کو پہنچ جاتا ہے کہ ان کا نسب تعلق ہرگز وہ
 زبان کسی عربی قبیلہ سے نہیں ہو بلکہ سندھ و بلوچستان کی کسی ادنیٰ قوم سے ہو۔ مثلاً وہ
 کہتے ہیں:-

کانڈو کے سے لپڑا کڈ لاواں :- یعنی ہندو کے سے کپڑا خرید لائیں۔

پتہرا گال کیا ہے :- یعنی غیر دیکھ رہا ہے۔

لنہین تہک ری ہیں :- عورتیں بیٹھی ہیں۔

یہ لنہین بڑی سپلائی ہیں آؤ تہنگ جاؤ :- یہ عورتیں بڑی خوبصورت ہیں بیٹھ جاؤ
 بہتر کرو تہنگ جاؤ اور لاٹ لو :- یعنی گائے کو ڈھادو اور کاٹ لو۔

اسی طرح اور بہت سے فقرے ہیں جن میں لفظ ہیں یا ہونے کے سوائے مخ شدہ سندھی اور
 بلوچی الفاظ شامل ہیں۔

خصائص قومی | انواع انسانی کی مختلف شاخوں کے نسبی معاملات کا ثبوت اور اس کا صحیح اندازہ علم الانساب کی کتابوں، گریسی ناموں کو اور ادین

اور شجرہائے نسب کے ہر سیدہ چھتروں سے کہیں زیادہ ان اقوام کی عادات و خصائل، پہلن شامل اور خصوصیات قومی سے ہو سکتا ہے۔ اس لحاظ سے اگر دیکھا جائے تو ہندوستان کے ان جدید مدعیان قرشیت کا کوئی دور کا واسطہ و تعلق بھی قوم عربی سے نہیں پایا جاتا۔

اہل عرب کی صفائی ذہن اور فطری سرعت فہم دنیا میں مسلم ہر بر خلاف اسکے ہندوستان کے ان مدعیان عرب نژادگی کی گندہ سنی مشہور ہے۔ زبان والی اور فصاحت و بلاغت عرب کے ایک ایک فرد کا مخصوص جوہر تھا، تعلق اعرابی و عدنائی فصاحت و بلاغت عربی۔ اپنے علاوہ تمام دنیا کو انہوں نے عجم (یعنی اولیدہ بیان) کا خطاب دے رکھا تھا۔ عرب سے باہر جہاں گئے اور جس ملک میں جا کر ڈیرے جمائے یہ فطری جوہر بھی اپنے ساتھ لینے گئے۔ بازار عکاظ کا سماں ہر جگہ جارچایا، فارسی ہو یا اردو، سندھی ہو یا پنجابی، ہر زبان میں فصاحت کے میاں بہادے۔ ان زبانوں کے چوٹی کے شعرا کی فہرست اٹھا کر دیکھو اس میں کوئی میسر قسقی میسر ہاشمی ہوگا، کوئی شیخ غلام ہمدانی، مصحفی قریشی۔ کیا جدید مدعیان قرشیت کسی قسائی شاعر کا نام پیش کر سکتے ہیں؟

اقوام عالم میں صرف اہل عرب ہی اپنی اس خصوصیت میں ممتاز و منظر رہے ہیں کہ ان کے جاہل سے جاہل افراد بھی اپنے انساب محفوظ رکھتے تھے۔ انسان تو انسان وہ اپنی جانوں یا یعنی گھوڑوں، اونٹوں حتیٰ کہ کچھوؤں کی نسلیں تک جانتے اور ازبر رکھتے تھے۔

”عرب کو ایک خصوصیت خاص حاصل تھی۔ عرب میں بعض خاص خاص باتیں ایسی

پائی جاتی تھیں جن کو تاریخی سلسلے سے تعلق تھا اور جو اقواموں میں معدوم تھیں۔

مثلاً انساب کا ہر چاہس کی یہ کیفیت تھی کہ بچہ بچہ اپنے آباؤ اجداد کے نام اور ان کے

رشتے ملتے دس دس بارہ بارہ پشتوں تک محفوظ رکھتا تھا، یہاں تک کہ انسانوں کے

گذر کر گھوڑوں اور اونٹوں تک کے نسب نامے محفوظ رکھے جاتے تھے۔ لہ

اہل عرب و قریش جب سے ٹھکڑے جہاں بھی گئے اور جس ملک میں بھی جا کر رہے یہ قومی خصوصیت ساتھ لیتے گئے تہج ہندوستان کے اندر عائدان قریش کی جو صحیح النسب نسلیں آباد ہیں ان میں انساب کے محفوظ رکھنے کا اہتمام سلف سے برابر چلا آتا ہے۔ کیا یہ جدید مدعیان قریشیت یا نہیں دس بارہ پشت تک جناب قحی تک نہیں تو اپنے کسی ہندی بزرگ ہی تک اپنا سلسلہ نسب مسلسل دنیا کے سامنے پیش کر سکتے ہیں؟

میں اقوام کے محاسن و ردائیل پر گفتگو کرنا پسند نہیں کرتا آج کے حالات سے بحث نہیں دو تین صدیوں پہلے ہی کا زمانہ چشم تصور میں لاؤ اور دیکھو ہندوستان کے مسلمانوں کے کس طبقہ میں تعین زہد و تقویٰ عصمت و عفاف احسان و کرم علم و عفو عزم و ثبات اثبات و لطف غیرت و استخار کے نمونے ملتے ہیں۔ کیا ہندوستان کے ان جدید مدعیان قریشیت کے افراد کے اقوال و افعال وضع و قطع شکل و سہابت رفتار و گفتار مذاہن طبعیت انداز گفتگو طرز زندگی طریق معاشرت میں کوئی خفیف سے خفیف اور ادنیٰ سے ادنیٰ شائبہ بھی قریش تو قریش مسلمانان ہند کے کسی شریف النسب طبقہ سے پایا جاتا ہے۔ اگر پایا جاتا تو اس کا کوئی ثبوت اور اگر نہیں پایا جاتا تو پھر یہ دعویٰ قریشیت کیسا؟

ہندی پیشہ وروں کی قومی خصوصیت | ہندوستان کے پیشہ ورا قوام میں خواہ ہندو ہوں یا مسلمان چند خصوصیات ایسی پائی جاتی ہیں جو ہندوستان کے علاوہ کسی دوسرے ملک و قوم کے پیشہ وروں اور بالخصوص عرب و عہدہ

میں ہرگز نہیں پائی جاتیں۔ سب سے پہلی خصوصیت کسی پیشہ کا ایک ہی قوم و نسل میں تواتر ہو جانا اور نسل بہ نسل اس نسل کے افراد کا اپنے آبائی پیشہ کا اختیار کرنا۔ یہ خصوصیت اب تک صرف ہندوستان ہی کو حاصل رہی ہے کہ یہاں ذاتیں اور برادریاں برائے پیشہ کے قائم

ہوئیں، اور باپ کے بعد بیٹا اسی پیشہ کو کرتا رہا۔ سلطنت برطانیہ کے زمانہ سے لے کر اب تک ہوا ہے کہ بعض پیشہ وروں نے اور اور پیشے بھی اختیار کرنے شروع کر دیے ہیں لیکن انہی مثالیں خال خال ہیں ورنہ اب بھی بالعموم یہی حالت ہے کہ جو لاپے کی نسل سے ہے تو جو لاپے کا پیشہ کرے گا، قسانی کی اولاد سے ہے تو بالعموم قسانی کا کام۔ ہندوستان کے علاوہ اور ملک بالخصوص عرب میں یہ کیفیت کبھی نہیں رہی۔ اسلئے ہندوستان کے قسانیوں وغیرہ کے بعض افراد جو کچھ عرصہ سے عرب نژادگی کے مدعی بنے ہیں اپنی اس قومی خصوصیت کو جو انہیں اپنے ہندو ہم جلدیوں کے ساتھ مشترکاً حاصل ہے، کس طرح بیٹھ سکتے ہیں؟

دوسری خصوصیت اور سب سے بڑی خصوصیت ان ہندو اور مسلمان پیشہ و اقوام میں **نچایت** کا دستور ہے۔ ہندوستان میں جتنے عربی و عجمی نسل خاندان آباد ہوئے کسی ایک میں کبھی کبھی **نچایت** کا رواج نہیں رہا۔ خود ”نچایت“ کا لفظ اس کی اصل اسکی غرض و نغایت، انہی مہیت ترکیبی، یہ سب اس کے ہندی ہونے کا بین ثبوت ہیں۔ نچایت کا دستور ہندوستان میں قدیم ترین زمانہ سے ہے اور ہندو دیہاتوں اور بالخصوص ہندو پیشہ و تمام اقوام میں پایا جاتا ہے۔ **पञ्चमं ब्रह्म** ”پنج میں پرماتما“ مشہور ہندی مثل ہے۔ نچایت حقیقتاً برادری اور فرقہ وارانہ تنظیم کے لئے بہت مفید ہے اسکو اگر دانشمندانہ اصول پر چلا یا جائے تو باہمی نزاعات کا تصفیہ بخوش اسلوبی ممکن ہے، ”نچایت“ کے علاوہ ہر مشہور برادری میں **چودہری** یا چودہریوں کا مقرر ہونا، برادری کے فیصلہ سے برادری کے کسی مجرم کا کھان پان اور حقہ پانی بند ہونا، یہ دستور اور رواج ہندی الاصل ہونے کے کافی ثبوت ہیں۔ **چودہری** کا لفظ بھی ہندی لفظ ہے اصل میں **چتر و ہر تھا**، بگڑ کر چودہری ہو گیا۔ یہ دستور صرف ان ہی اقوام میں ہے جو بنیادی ہندی ہیں اور یہ وہ قدیم انہی تہذیبیں اور دستور ہیں جو اسلام لانے کے بعد تقریباً صدائے ہندوانہ مراسم کے ساتھ ان اقوام میں باقی رہے۔

قیامتوں کا نسب

مندرجہ بالا بیانات سے جب یہ اچھی طرح واضح ہو گیا کہ امر و بدیہ کے قصاب نہ لہانہ قریشی ہیں اور نہ عربی النسل تو اب یہ سوال حل طلب باقی رہ جاتا ہے کہ آخر وہ کس قوم و نسل سے ہیں یا ہو سکتے ہیں۔ اس مسئلہ پر غور کرتے وقت بعض سطحی معلومات کے لوگ یہ کہہ اٹھتے ہیں کہ قصابوں کا پیشہ چونکہ گائے وغیرہ کی گوشت فروشی کا پیشہ ہے اسلئے یہ کسی ہندو قوم سے نہ ہو نہیں سکتے لہذا ہندوستان کے باہر سے آئے ہونگے۔ لیکن ان لوگوں کا یہ خیال محض برائے عدم تحقیق و لاعلمی کے ہے۔ ہندوؤں کی تہذیب و تمدن کا گہرا مطالعہ کرنے سے یہ حقیقت آشکارا ہوتی ہے کہ ہندوستان میں ”جیو ہیتا“ کا مسئلہ ہمیشہ سے نہ تھا، ہندو تہذیب و تمدن نے بھی زمانہ کی تبدیلی کے ساتھ مختلف پٹے کھائے ہیں، ایسا بھی زمانہ رہا ہے جب گائے بھینس، گھوڑے، غنڈھوں کی قربانی کرنے کا دستور عام تھا، حیوانی غذا کو بہ افراط استعمال کیا جاتا تھا، ہندوستان کے مختلف حصص میں ہندوؤں کی گوشت خور قومیں آباد تھیں، چنانچہ سندھ وغیرہ سرحدی مقامات کے ہندوؤں اور شمالی ہند کے ہندوؤں کے تمدن میں آج بھی بڑی فرق نظر آتا ہے۔ مسٹر آر۔ سی۔ وٹ اپنی بے نظیر تصنیف ”سولیشن آف اینڈلینڈ انڈیا“ (قدیم ہندوستان کی تہذیب) میں لکھتے ہیں:-

”یہ امر یہ آسانی سے تصور ہو سکتا ہے کہ پنجاب کے قدیم ہندو حیوانی غذا بھی بہ افراط کام میں لاتے تھے۔ ہم اکثر اشارات گائی، بھینسوں اور بیلوں

کی قربانی کرنے اور گوشت بچانے کی بابت بھی پاتے ہیں۔

دسویں منڈل کے متروہ کی رجا ۱۳ میں اس سلخ کا ذکر ہے جہاں گائیں ذبح کی جاتی تھیں اور تیرا ہی منڈل کے متروہ کی رجا ۱۳ میں ایک اشارہ گھوڑے بیل اور مینڈھوں کی قربانی کا بھی دیکھا جاتا ہے۔

آخری زمانوں میں گھوڑے کا بلدانِ اُسومیدہ کے وقت بڑی دھوم دھام کے ساتھ جبکہ کوئی طاقتور راجہ بعد اس کے کہ وہ اپنے ہمسایہ راجاؤں کو مغلوب کر کے اس خطابِ اختیار سے جو وہ پہلے شاہی خطاب کے ہم تہ سہا جاتا ہو کتر موغوں پر ہوا کرتا تھا.....

رگ وید کے پہلے منڈل کی ۱۶۲ منتری ایک رچا کا ترجمہ یہ ہے :-
 ۱۳۔ وہ کھچہ جو اُلتی ہوئی ہانڈی میں ڈالا جاتا ہے، وہ ظون جس میں غنچہ رکھی جاتی ہے، وہ سر پوش جو اس کو گرم رکھتے ہیں، وہ بید جس کے ذریعہ سے گھوڑے کے جسم پر اُول خطا کھینچا جاتا ہے اور وہ چھڑی جس سے بدن کے ٹکڑے ٹکڑے کئے جاتے ہیں یہ تمام آلات گھوڑے کے گوشت پکانے میں مدد دیتے ہیں۔

۱۸۔ چھڑی دیوتاؤں کے ایک دست کے مانند گھوڑے کی چوٹیں پسیدوں کے جُدا جُدا کرنے کو داخل ہوتی ہے.....“

اس اقتباس سے ظاہر ہے کہ گائے بھینس، بیل، گھوڑے، مینڈے وغیرہ کے ذبح کرنے گوشت کاٹنے وغیرہ کا کام اس زمانہ میں ہندوؤں کے کسی فرقہ کو کرنا ہوتا ہوگا، برہمنوں کے اقتدار سے حیوانی غذا کے استعمال کا رواج بعض حصص میں معدوم اور بعض میں کم ہو گیا تھا، تاہم ہندوؤں کی یہ گوشت فروش قوم نیت و نابود نہیں ہوئی تھی، ۹۳ء میں جب محمد بن قاسم ثقفی نے ملک سندھ فتح کیا، وہاں ان کے ہمراہی ثقفی اور انصاری بیل کے افراد عربی زبان بولنے والے تھے، اس زمانہ میں ہزاروں ہندوؤں نے اپنا قدیم مذہب چھوڑ کر اسلام قبول کیا، اس قدیم گوشت فروش قوم کے افراد نے یقیناً قبولِ اسلام میں دوسروں کے مقابلہ میں سبقت کی ہوگی، اور جس پیشہ کو ان کے آباؤ اجداد کرتے تھے اور جنہوں

مذہبی افتداری کی وجہ سے تقریباً معدوم یا کم ہو گیا تھا انھوں نے پھر اختیار کر لیا ہوگا۔ علاوہ
 ازیں سندھ اور اس کے قریب وجار میں بہت سی ایسی قومیں آباد تھیں جو اپنے تمدن و
 معاشرت میں پست درجہ رکھتی تھیں اور آج بھی جن لوگوں کو سندھ کے بعض مقامات
 پر بالخصوص کراچی جانے کا اتفاق ہوا ہو وہ بہ آسانی سمجھ سکتے ہیں کہ بلوچوں کی پست اقوام
 کیجہ و مکران کے ادنیٰ طبقہ کے لوگ، مسلمانوں کی ابتدائی پورشس کے زمانہ میں حلقہ بگوش
 اسلام ہو کر اسی قسم کی خدمات پر مامور ہوئے جو رفتہ رفتہ ان کے مخصوص پیشے ہو گئے۔
خستہ اور **چورخستہ** کے ساتھ ساتھ کچھ نسخہ شدہ عربی الفاظ بھی ان کی زبان میں
 شامل ہو گئے۔

امروہہ وغیرہ کے قصابوں کی قومی سیرت ان کی اخلاقی بستی اور ان کے عادات و
 خصائل کا بغور مطالعہ کرنے والا اسکو باسانی قبول کر لے گا کہ بلوچوں کی بعض ان پست
 اقوام کے عادات و خصائل بلکہ شکل و شمائل میں انہیں کہاں تک اور کس حد مماثلت و
 مشابہت حاصل ہو جو آج بھی کراچی وغیرہ میں بالعموم محنت فروری کا پیشہ کرتے ہیں
 اگرچہ اس دور تنزل و انحطاط میں مسلمانوں کے اونچے سے اونچے طبقہ کے افراد کی اخلاقی
 حالت کا معیار وہ نہیں ہو جو ایک مسلم کا ہونا چاہئے یا ان کے اسلاف کرام کا رہا ہوتا، ہم
 ہمارے قسائی بھائیوں کے کردار و گفتار، قول و فعل کا فرق اور غلطیاتی ضرب المثل
 ہو گئی ہو۔ نعت و محاورے کی کتابوں میں مستعد کہاوتیں اس بیان کی تائید میں ملتی
 ہیں۔ یوں تو قسائی بھائیوں میں بھی نیک کردار اور راست گفتار افراد موجود ہیں لیکن
 اردو زبان میں جو امثال مشہور ہیں وہ عمومیت کے لحاظ سے ہیں، بلوچوں کی ان پست
 اقوام کے عادات کے متعلق بھی بعینہ یہی شکایت ہو، ان کی شکل و شمائل اور اخلاقی حالت
 بھی بہت کچھ قسائیوں کی قوم سے ملتی جلتی ہو **خستہ** اور **چورخستہ** وغیرہ الفاظ
 بھی اسی بلوچیت کا پتہ دیتے ہیں، اس لئے جو لوگ ان کو سبسا سندھیوں و بلوچوں کی پست

قوم سمجھتے ہیں وہ شاید سب سے زیادہ صحیح نتیجہ پر پہنچے ہیں۔ زمانہ حال کے مشہور مؤرخ پروفیسر ای۔ جے۔ ہرین نے اپنی مبسوط تاریخ میں ثابت کیا ہے کہ ہندوستان کے قدیم باشندوں (یعنی Dravidians) کا جنمیں شودر کہا جاتا ہے ایک قدیم فرقہ ایک بلوچستان کے پہاڑی علاقہ میں موجود ہے۔ یہ لوگ ابتداءً ان ہی اطراف سے ہندوستان آئے تھے۔

نڈاف و نورباف | جیسا کہ کسی دوسری جگہ ذکر ہو چکا ہے دھننے اور جولاہے حقیقتاً ایک یعنی دھننے اور جولاہے ہی قوم کے دو مختلف الحرفہ فرقے ہیں۔ شمالی ہندوستان میں اسلامی سلطنت قائم ہونے کے ابتدائی زمانہ میں نیز اسکے بعد بھی ان دونوں قوموں کے ہزاروں خاندان "ادبج" ذات کے ہندوؤں کے ذلت آمیز و ناقابل برداشت برتاؤ سے نجات حاصل کرنے کے لئے بعض دوسری شودر اقوام کی طرح حلقہ گجوش اسلام ہوئے۔ اسلام لانے کے بعد بدستور اپنا آبائی پیشہ کرتے رہے۔ ہندو کوریولوں سے امتیاز کی خاطر فارسی زبان نے انہیں جولاہہ کا لقب دیا بعض مقامات پر اپنے ہندو ہم قوم اور ہم پیشوں کے مقابلہ میں یہ مومن کہلائے۔ رفتہ رفتہ ان کے لئے مومن، نورباف و سفیدباف اور دھنوں کے لئے نڈاف وغیرہ الفاظ استعمال ہونے لگے۔

فارسی زبان میں کپڑے بنانے والے کو جولاہ یا جولاہہ کہتے ہیں۔ خاقانی کہتا ہے - ع "جولاہہ نرادریم از سوئے جد" صاحب فرہنگ محنتی لکھتا ہے -

جولاہہ دجولاہ ہر دھنن باشد یعنی بافندہ جولاہہ و جولاہہ دونوں صحیح ہیں جو کپڑے بنانے والے پارچہ کٹیدہ بطائی و جلہابی خواندہ غلطی کنندہ ہے کہ کوئی میں متوال ہے ہر دھنن و جلہابی بطائی ہر دھنن ہے

بعض غازی نويس صنعت پارچہ بانی کو ”حرفۃ جولاہی“ کہتے ہیں لیکن اردو میں مراد کو جولاہہ اور عورت کو جولاہی یا جولانی کہتے ہیں مثلاً لاہوری اور وہی کہتے ہیں۔ وہ خیالات کے حامی مسلمان گہر وہ الفاظ کہہتی نہ جولاہی کہتی۔
 شرطان بیس لکھتے ہیں۔

”جولاہہ۔ یہ لوگ بالعموم غریب اور بے حیثیت ہوتے ہیں۔ بعض اضلاع میں اسی پیشے کے ہندو بھی جولاہے کہلاتے ہیں لیکن جولاہہ کا لقب زیادہ تر مسلمان پیشہوروں کے لئے مخصوص ہے اور ہندوؤں کو مانتی یا سہیا وغیرہ کہتے ہیں۔ مشرعوں نے صنایع تجویر کے جولاہوں کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:-

”جولاہوں کی تعداد اس ضلع میں ساٹھ ہزار تین سو تیس ہے۔ ان میں ہندوؤں کی تعداد بہت کم ہے جو مسلمان جولاہوں سے امتیاز کی خاطر سہیا یا سہیا کہلاتے ہیں۔“

پارچہ بانی کی صنعت ہندوستان کی قدیم ترین صنعت تھی لاکھوں افراد اس صنعت کو سلاجہ تسلیم کرتے تھے، اسلامی سلطنت کے ابتدائی دور میں مختلف مقامات پر پارچہ بانی کے کارخانے قائم تھے۔ سلطان علاؤ الدین خلجی نے کپڑے کی ارزانی کے متعلق خاص قواعد مقرر کئے، جداگانہ حکمہ قائم کیا، اس کے افسر و دلال متعین کئے، ڈھاکہ کی ملوں کو تمام دنیا میں مشہور بنی، بنارس، دہلی، ملتان، ناگور، کوٹلہ دیوگیر وغیرہ مقامات پارچہ بانی کے بڑے بڑے کارخانے موجود تھے جن میں ہزاروں ہندو اور مسلمان کاریگر، کوری اور جولاہے کام کرتے تھے۔ عہد اکبری میں صرف ایک لاہور میں خالص بانی کے ایک ہزار سے زائد کارخانے تھے۔ اسی سے پارچہ بانی کے کارخانوں کا قیاس ہو سکتا ہے۔ اس زمانہ میں مختصر برنگیم اور لائنس وغیرہ کی پارچہ بانی کے کارخانوں اور احمد آباد وغیرہ کی کلا تھ پلس نے تختہ اکرام منہ ۱۳۳۰ء سے دستہ میوٹرس سرسہری ایلٹ۔

(Cloth Mills) کا وجود کسی کو خیال بھی نہ ہو سکتا تھا، اور نہ انسان کا لامحدہ
 ثبات کے لئے بھلپ اور بجلی کی طاقت سے کام لینے کا وہم و گمان۔ اسلئے ہندوستان کے
 بادشاہوں، شہزادوں، بیگمات، فزرا، امرا، رؤسا، و عمال سلطنت کے علاوہ کروڑوں
 باشندگان ملک کی ضروریات کے لئے ہزاروں کارخانے اور لاکھوں کاریگر، کوری اور جولا
 کا کام کرتے تھے۔ اپنی لاکھوں کاریگروں کی نسل سے وہ تمام جولاہے اور کوری ہیں جو آج
 بھی مختلف حصص ملک میں یورپین مصنوعات کی گرم بازاری کے باوجود کچھ نہ کچھ اپنا قدیم
 اور آبائی پیشہ کرتے ہیں۔ بعض لوگوں نے کچھ عرصہ سے البتہ دوسرے پیشے بھی شروع
 کر رہے ہیں۔ عہد اسلامی میں جب پارچہ بافی کی صنعت اور پارچہ فروشی کی تجارت خوب
 رونق پر تھی، ملکی مصنوعات کے قدر دان موجود تھے۔ دو ایک مسلمان جولاہوں نے دولت
 و متول کے اعتبار سے خوب ترقی حاصل کی تھی۔ دولت کے ساتھ ان میں علم بھی آیا اور
 ان میں سے چند افراد کو شاہی تقریب بھی حاصل ہو گیا۔ لیکن اس زمانہ میں عمال سلطنت
 کے تقریب ذاتی فضائل و کمالات کے ساتھ ساتھ عالی سببی کو بھی خاص اہمیت ہی
 جاتی تھی۔ مسلمان جولاہوں کا سببی تعلق چونکہ اس ہندی قوم سے تھا جسے ہندو ”اونچ“
 ذات والوں نے ”شودر“ کا لقب دے رکھا تھا اسلئے عہد التمش میں ایک مسلمان جولاہ
 کو جس نے اپنی ذاتی لیاقت و قابلیت سے وزارت کے درجہ تک ترقی حاصل کی تھی،
 محض اسلئے عہدے سے علیحدہ ہونا پڑا کہ وہ سببا جولاہہ تھا۔ مشہور مورخ ضیاء الدین دہلوی
 نے اس واقعہ کو تفصیل کے ساتھ لکھا ہے۔ واقعہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ سلطان شمس الدین
 التمش کا ایک وزیر نظام الملک نام تھا۔ اس نے ایک شخص جمال الدین مرزوق کی جو
 دارا القرب کا کوئی عہدہ دار تھا، صوبہ قنوج کے حاکم مقرر کئے جانے کی سفارش کی تھی۔
 جمال الدین مرزوق کم اصل تھا اسلئے بادشاہ کے ایک دوسرے وزیر عزیز بہروز نے فوراً یہ شمر
 موزوں کر کے پڑھا۔

بدست ہوں مدد مانگا کہ وہ مال آفندہ سیخنگے کہ وہ گھبراہٹ سے زور سنگ بستھا
اس شکر کو پھر حکمران الدین مذکور کی جانب اشارہ کیا۔ بادشاہ نے اس وقت حکم دیا کہ جمال الملک
مرزوق کے نسب کی تفتیش کی جائے چنانچہ بعد تحقیقات ثابت ہوا کہ وہ حقیقتاً کم اصل تھا
لیکن نظام الملک اس پر بھی سفارش کرتا رہا کہ ”جہاں پناہ ایسے شخص بہت لائق و کاردار ہے
خط نہایت پاکیزہ ہو تحریر میں خاص لیاقت ہو۔“ بادشاہ کو اس کے ہر راز پر غصہ آیا اور حکم
دیا کہ :- ”تم شخص اصل وزیر ہی باید کرو کہ وزیر (نظام الملک) کے نسب کی جہاں میں کیا ہے

اگر دروگ کم اصلی باشد مگر کم مہلاں کہ چونکہ اس میں اگر کوٹ نہ ہوتی تو ہرگز کم مہلوں کو
رہا و فرتہ دہد چوں در اصل عہدہ نہ دیتا جب وزیر کے نسب کی تحقیق
وزیر شخص شافی کردند و سیالات نمودند بجائے جہاں میں کی گئی تو معلوم ہوا کہ نظام الملک کا دادا چولا
میر نظام الملک چولا ہمسایہ فقہ و از فرود تھا کہ مہلوں اور زمینوں کو عہدہ دینے کی وجہ سے
اشغال بہ کم مہلاں و نا کس بجگاہ انجناں ایسے ذی وجاہت (ملک) کو بھی بدنامی اور خانی پڑی نہ
بلکہ ضحیت شد و بہ جلا بگی منسوب گشت جولا بگی سے اسے منسوب ہونا پڑا۔

سلطان محمد تغلق کے متعلق مورخین نے عجیب و غریب واقعات بیان کئے۔ منجملہ ان کے
صاحب تاریخ فیروز شاہی نے لکھا ہے کہ اس بادشاہ نے بعض زمینوں کو منہ چڑھایا تھا اور
ان کو بڑے بڑے عہدے دے دیے تھے چنانچہ ان کے نام بھی درج کئے ہیں اور لکھا ہے کہ :-

بچا مطرب بچہ دہل راجاں سرکشید کہ در جواد بچہ سیرانی بچہ بد اصل کو اتنا بڑھایا کہ اس کا رتبہ
از درجات بسیار از ملوک بہ گذشت بہت سے ملوک (امرا) سے بڑھ گیا
غریز خمار و برادر و فیروز مجاہد منگ بلخان عزیز خاراہ اسکے بھائی فیروز خجماہ و سنگا باورچی و ستود
منستود و خمار و لدا باغیان خنیں خمار دلا باغبان اور دو سر زمینوں کو عہدے دیے
راہنہ گردنید بابا نوٹا بچہ چولا ہمسایہ از فرود تھا اور بابا نوٹا بچہ چولا ہمسایہ کو اپنا مقرب بنایا۔

۱۔ تاریخ فیروز شاہی صفحہ ۳۰۔ ۲۔ تاریخ فیروز شاہی صفحہ ۳۰۔

خو شیکہ جہد اسلامی میں جولاہوں کی قوم کو ہندوستان کی بہت اقوام میں شامل کیا جاتا تھا۔ انصار واقعہ بھی یہی تھا کہ ان کا نسب ہی تعلق شودر اقوام سے ہو لیکن اب چند سال سے اس قسم کے بعض نادان اپنے کو قبیلہ انصار سے منسوب کرنے لگے ہیں۔ برادری کی انجینوں اور پنجابیتوں کے نام بھی ”قبیلہ انصار“ رکھے گئے ہیں اور بعض لوگوں نے اپنے نام کے ساتھ ”انصاری“ بھی لکھنا شروع کیا ہے۔ واقفان حال سے تو یہ بات پوشیدہ نہیں کہ ہندوستان کے بعض جولاہوں کا دعویٰ ”انصاریت“ کس درجہ لغو و مہمل بلکہ مضحکہ انگیز ہے۔ کجا عربی قبیلہ انصار اور کجا ہندی نژاد جولاہے! لیکن تاریخی بحث کے سلسلہ میں قبیلہ انصار کا مختصر ذکر کر دینا شاید بے محل نہ ہوگا۔

جیسا کہ کسی دوسری جگہ بیان ہو چکا ہے، اہل عرب دو بڑی شاخوں میں منقسم ہیں، ایک قحطانی اور دوسرے عدنانی یا اسماعیلی۔ انصار قبیلہ قحطانی سے ہیں۔ امیل میں عرب کے رہنے والے تھے وہاں جب مشہور سیلاب آیا جسکو سنیل بحر کہتے ہیں تو یہ لوگ یمن سے نکل کر یمن میں آباد ہو گئے۔ یہ دو بھائی تھے اوسین و خنصر بن۔ تمام انصار ان ہی دو بھائیوں کی اولاد سے ہیں۔ ان سے مختلف قبیلے متفرق ہوئے مثلاً بنو نجار، بنو عقیلم وغیرہ بنو ہاشم سے اور انصار سے برابر رشتہ ہوتے تھے بنو نجار جناب عبدالملک کے ماموں کا خاندان تھا اور حضرت عباسؓ بھی انصار کے بھائی تھے۔ وفد میں نے جو قحطانی تھے، جب آنحضرت ﷺ کے پاس سے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا آپ اور ہم خاندان نہیں ہیں اپنے فرمایا ”ہم نضر بن کنانہ (اسماعیلی) کو خاندان سے ہیں نہ انجی ماں پر تہمت رکھ سکتے ہیں اور نہ اپنے باپ سے انکار کر سکتے ہیں“

عرب کوئی ندی ملک نہیں جو طائف وغیرہ میں کچھ غلہ اور ترکاریوں کی کاشت الیبتہ ہوئی۔ بعض محقق انصار کو بھی اسماعیلی سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بنو قحطانی سے جو ننہ ان کی قرابت زیادہ ہے اسے اس ہی قبیلہ سے منسوب ہو گئے۔ واللہ اعلم۔ لے زاد المعاد جلد ۱، صفحہ ۳۲۔

تھی، تمام قبائل عرب کا پیشہ ہمیشہ سے تجارت تھا، جنگلی درختوں کے میوے، موشیوں کے بال اور چمڑے وغیرہ یہ لوگ مقررہ شام و صبح لے جاتے اور وہاں سے ان کے بدلے تمام ضروری چیزیں کھانے پینے کی لاتے تھے۔ عرب میں جب روٹی کی پیداوار بھی نہ تھی سوٹ و کپاس میسر نہ آتی تھی تو پھر دھننے جولاہے کا پیشہ کیا۔ ابن قتیبہ نے اپنی کتاب میں صہنا حالت الکشاف کا ایک باب قائم کیا ہے۔ اس کے تحت میں بعض اشخاص کے تجارتی مشاغل کا بھی ذکر کیا ہے، اس میں کسی نسلج (جولاہے) کا ذکر نہیں۔ حضرت ابو جعفر محمد و حضرت عثمان و حضرت طلحہ و حضرت عبدالرحمن بن عوف البثیہ کپڑے کی تجارت کرتے تھے لیکن یہ کپڑے عرب میں نہیں بناتے تھا بلکہ مالک غیر سے آتا تھا، مدینہ میں کسی جولاہے کی کارگاہ درگاہ، نہیں تھی اور بغرض محال اگر کسی انصاری نے کبھی کپڑا بننے کا کوئی کام بھی کیا بھی ہو تو ان کی اولاد نے نہیں کیا۔ جب اہل عرب فلاح کی حیثیت سے عرب سے باہر نکلے تو ترادرہتہ یا چرخہ کوچ لیکر کوئی نہیں نکلا، تلوار اور نشان فتح (جھنڈا) لیکر نکلے۔ ان کے اخلاف کے ہاتھ میں بھی تلوار ہی یا قلم، سوٹ اٹیرن یا نلی کبھی نہیں رہی۔ ۳۹۰ء میں محمد بن قاسم ثقفی کی مکتبہ میں بعض قبائل انصاری کے افراد بھی سندھ آئے اور خلفاء بنی امیہ و بنی عباس کے زمانہ میں کئی صدیوں تک یہ ہی لوگ سندھ کے گورنر رہے۔ ان میں بنی تمیم اور اولاد جبرکہ انصاری اور دوسرے قبائل کے اشخاص سلاطین غزنوی و غور کے زمانہ میں عہد قضا و خطابت پر مہمور ہوئے۔ شاہجہاں کے مشہور وزیر علامی سعد اللہ خان بنی تمیم سے تھے، ان میں کبھی کسی نے کپڑا بننے کا پیشہ اختیار نہیں کیا۔ صاحب تحفۃ الکرام نے ان قبائل کا مفصل ذکر کر دیا ہے۔ اس کے بعد جولاہے عرب خواہ وہ انصاری

لے نواب ماشق حسین خان رئیس سبیل، جو نواب امین الدولہ امین الدین خان بہادر منصبہ آتش شہزادی عہد

چہا ندر شاہ کے خاندان سے ہیں، نسب انصاری ہیں اس خاندان کا سلسلہ نسب بتم انصاری سے

متصل ہوتا ہے۔ ہر وہ کہ صحیح نسب انصاری یعنی خاندان مولوی مظہر علی ساکنان محلہ کھڑا پور میں بھی ان کی مسجد میں

بغے یا قریشی سے ہندوستان آئے شاہان ہند نے ان کی قدر و منزلت کی سلطنت کے مستند عہدوں پر مہمور کیا، املاک مدد معاش و جاگیریں عطا کیں۔ ان میں سے کسی نے نہ کبھی کپڑا بننے کا پیشہ اختیار کیا اور نہ مدد معاش کے لئے ان کو ایسے پیشے اختیار کرنے کی ضرورت ہوئی جن کو اس زمانہ کی سوسائٹی کے اعتبار سے شرفاً میں سمجھا جاتا تھا جس کا تھوڑا بہت اندازہ مندرجہ بالا اقتباسات سے ہو سکتا ہے۔

ہندوستان میں مسلمان جولاہوں کی تعداد اتنی کثیر ہے کہ عرب میں قبائل انصاف کی مجموعی تعداد بھی اتنی نہیں ہوئی ہوگی۔ صرف ایک روہیلکھنڈ میں تقریباً دو لاکھ جولاہ آباد ہیں جن میں صرف ضلع مراد آباد میں تقریباً ساٹھ ہزار ہیں۔ اسی پر تمام ہندوستان کا قیاس ہو سکتا ہے۔ عرب سے قبائل انصار کا ایک ایک فرد بھی اگر ہجرت کر کے ہندوستان آجائے تب بھی ان کی تعداد اتنی نہیں ہو سکتی۔ ہندوستان کے مسلمان جولاہوں کی جسمانی ساخت، ان کی ذہنی و اخلاقی، تمدنی و معاشرتی پسمنظر، ان کے عادات و خصائل، ان کی شکل و شمائل، ان کے رسوم و رواجات، ان کے خصائص قومی، باوجود اسلامی تمدن و معاشرت کے اثرات کو، اب تک بہت کچھ ان کے ہندوہم قوموں سے ملتے جلتے ہیں۔ ہندوؤں کی مختلف قوموں بالخصوص پست اقوام میں سے جو خاندان اور گروہ مسلمانوں کے ابتدائی دھچکوت میں حلقہ بگوش اسلام ہوئے ان کی شومیل معاشرتی اور ذہنی حالت میں اسلام لانے کے بعد کوئی اہم اور بڑی تبدیلی پیدا نہیں ہوئی، توہمات اور ضعیف الاعتقادی کی حالت باہموم باقی رہی۔ ہندو سادھوؤں، جوگیوں اور پرمہتوں کے بجائے یہ لوگ مسلمان اولیاء اللہ پیروں اور تلامذوں کے معتمد ہو گئے۔ ہر پیران کا دستگیر اور ہر فقیر و مزارا کی حاجت بن گیا۔ ان ہی نو مسلموں کی بدولت ہندوؤں کے تیواروں اور سیلوں کا رنگ عرسوں، نیزے کے سیلوں اور اسلامی تیواروں میں بھی مہلکنے لگا۔ اردو بہہ کے تیلی، قسانی وغیرہ حضرت شاہ ولایت کے اور جولاہوں کا ایک طبقہ حضرت شاہ ابن گھا معتمد چلا آئے،

یہ لوگ آج بھی ان کا عرس دھوم دھام سے کرتے ہیں۔ حضرت شاہ ولایتؒ اور ان کے خاندان سے امروہہ کے قسائیوں کی عقیدت اور محبت کی توبہ وجہ بھی ہے کہ شاہ صاحب ممدوح کی اولاد سادات امروہہ کے یہاں بالخصوص صد بابرس سے اس قوم کے مرد ملازمت اور ان کی عورتیں دایہ گری اور خانگی خدمت کرتی تھیں۔ اب پچیس تیس برس پہلے سادات کے اکثر بچے قسائنیوں کا دودھ پیتے اور ان کی گودوں میں پرورش پاتے تھے۔ انقلاب حکومت اور جائیدادوں کی تباہی سے وہ تمام طریقے رختہ رختہ ہو گئے۔ تاہم اس قوم کو اب تک اس خاندان سے عقیدت چلی آتی ہے۔ آقاؤں نے جب امروہہ میں تفریہ داری شروع کی تو سنو تسلیں اور عایانے بھی تقلید کی، قسائی بھی تفریہ داری وغیرہ سکالتے تھے اور آج بھی بچاؤں بھندلیوں کے تفریے نکلتے ہیں، سفوف کے علم بھی محرم کی ایک تاریخ میں نکلتے ہیں، غرضیکہ وہ تمام تقریبات جن میں میلوں کی شان پیدا ہو جاتی ہے اور عرسوں وغیرہ کی رونق زیادہ تر ان ہی عوام الناس سے ہے جو ہندوؤں کی مختلف اقوام سے مسلمان ہوئے۔ سامی لہشل قبائل، خواہ عرب ہوں یا انصاری مشرق میں ہوں یا مغرب میں، عقیدہ توحید میں بہت غلو رکھتے ہیں۔ ان کے ایمان اور اسلام پر باوجود امتداد زمانہ آج تک شرک کا پرتو نہیں پڑا۔ اہل عرب کے جو خاندان ہندوستان کے مختلف مقامات کی طرح امروہہ میں بھی آباد ہیں باوجود بے علمی اور ہندی خرا دوں کے میل جول کے اثر اپنے ضعیف الاعتقادی کے ان میں پیر پرستی و قبر پرستی کے مقابلہ میں بالعموم توحید پرستی کا رنگ غالب ہے۔ علاوہ ازیں جولاہوں میں پنچایت کا دستور چودھریوں کا تفرشادی بیہ کی بعض خاص خاص ہندوانی رسمیں، عورتوں کی بیع و شرا اور اسی قبیل کی صد بارہوا ان کی ہندی قومیت کا بتن اور واضح ثبوت ہیں۔ ان کو انصاری تو انصاری کسی عربی یا غیر ہندی شریف قوم سے کوئی دور کا واسطہ و تعلق بھی نہیں ہو سکتا۔ اور اگر نسبی تعلق کا معیار ان مدعیان انصاریت کے نزدیک یہ ہے کہ کسی قوم و ملک کے کسی فرد نے کبھی تبتے یا روتی

دھننے کا کام کیا تو ہندوستان کے جولاہے اور دھننے ہم پیشہ ہونے کی بنا پر اس سے اپنا سلسلہ نسب جاملائیں تو قبیلہ انصار یا شیخ حسین بن منصور حلاج کی پھر کیا پھر جو دنیا میں اور بہت سی قومیں ہیں جن کے افراد پارچہ بانی کا کام کرتے ہیں۔ انصار نے پارچہ بانی کا کام کرتے تھے اور نہ حسین بن منصور حلاج دھننے کا پیشہ۔ انگلستان جرمنی و جاپان میں پارچہ بانی کی صنعت آجکل اوج کمال پر پہنچی ہوئی ہے اس اصول کے مطابق ان اقوام کو کہیں اپنا ہمجدی یا کم از کم بنی تمام تسلیم کرنے میں کون امر مانع سمجھتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مسلمانان ہند کے ہر طبقہ میں کچھ عرصہ سے یہ عمامہ دبا پھیلی ہو کہ جسے دیکھو عتب و عجم سے سلسلہ نسب ملانے کی فکر میں ہے، کیا ہندی الاصل ہونا کوئی ذلت کی بات ہے؟ مسلمانوں کے اعتقاد میں تو بنی آدم سب برابر ہیں۔ علم تقویٰ اور عمل صالح حقیقت میں معیار شرف و فضیلت ہیں۔ وَحَبَلْنَاكُمْ شَعْوًا وَقَبَائِلَ لِيَتَذَكَّرُوا اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ فَ نَصْرُ صِرَاجٍ ہے۔ حضور سرور کائنات نے فتح مکہ کے وقت ارشاد فرمایا تھا کہ :-

اَلْاِنْسَانُ مِنْ اَحْقَرِ ذَاتٍ مِّنْ تَرَابٍ ﴿۱﴾ تمام انسان حضرت آدم کی نسل ہیں اور آدمی شیخوین غرت فذلّت شرافت و رذالت کا انحصار انسان کے اپنے ذاتی حالات پر ہے۔ کاشش یہ لوگ اپنے پس ماندہ بجائیوں کی حالت بہتر کرنے کی تدبیر کریں اور ”انصاریت“ اور ”علا حیت“ کی لغو باتوں کو خیر باد کہیں۔

آفاقی لوگ | سادات و شرفاء اور اہل حرفہ کی مختلف اقوام کے علاوہ بعض گھلاموں میں ایسے بھی پائے جاتے ہیں جن کا تعلق حقیقتاً طبقہ شرفاء سے نہیں ہے

اور ناسخ کا کوئی صحیح نسب ہے بلکہ یہ لوگ ان اشخاص کی نسل ہیں جو یہاں کے سادات و شرفاء کے مختلف خاندانوں کے پروردہ تھے اور جن کو عرف عام میں غلام و باندی کہا جاتا تھا اگرچہ ان کی حبشیت ان شرعی غلام و کنبروں کی سی نہ تھی جو عموماً جہاد میں فریق

محارب سے گرفتار ہوئے اور غدیہ دہلی کے لئے کی صورت میں غلام و کنچہ بنائے جاتے تھے اور جن پر
 "کاشغرہ اطلاق ہوتا تھا اور ان کے ساتھ اسلام میں خاص احکام میں بلکہ یہ لوگ ان کی طبقہ
 کے نو مسلم لاوارث لڑکے اور لڑکیاں با اسی طرح کی پست اقوام کے منلوک احوال با تباہ شد
 لوگوں کی اطلاع بھی جن کو سادات و شرفا مسلمان کر دیا کرتے تھے اور ازراہ ترخم و دستگیری انہی ہر دہشتا
 کرتے اور ان سے اپنی خانگی عزائم لیا کرتے تھے اور انہیں پابندی یا غلام با خانہ زرا و کھانا تھا
 اس زمانہ میں اکثر مغز گھرانوں میں اس قسم کے پردہ لڑکے اور لڑکیاں ہوتی تھیں جن کا جوان
 ہونے پر باہم شادی بیاہ کر دیا جاتا تھا۔ یہ طبقہ نہیں کی اولاد ہے۔ ان میں سے بعض کی سوشل سٹا
 رفتہ رفتہ اچھی ہو گئی اور چند کی قراہتیں بھی منلوک کمال شرفاء کے یہاں ہو گئیں جبکہ بنا پر یہ لوگ
 بھی اپنا شمار طبقہ شرفا میں کرنے لگے، ان میں سے بعض اپنے آپ کو اسی خاندان سے ظاہر کرتے
 لگے ہیں جس میں ان کے مورث نے مذکورہ بالا حیثیت سے پرورش پائی تھی۔ باوجودیکہ اہل شہر
 ان کے حالات سے واقف ہیں لیکن اب ان میں سے بعض عربی ہنسل قرشی، شہابی، نصاری
 وغیرہ ہونے کے بھی مدعی ہیں اور اپنے آپ کو شیخ و پٹھان حتی کہ سید بھی کہنے لگے ہیں۔ ان میں
 سے کچھ لوگ محلہ مراد آبادی دروازہ، کلکونی، ترپولہ بازار، رزاق، نوگڑہ، مولانا، چاہ شور، بوال وغیرہ
 میں آباد ہیں۔

مجموعہ لکھنؤ۔ حضرت عشق کی ناوک فکھی سمجھے یا مال و دولت اور عیش برستی کی زندگی
 کہ بعض لوگ ہر زمانہ میں سوسائٹی کے قواعد کی خلاف ورزی کر کے ایسے بچوں کو وجود میں
 لانے کے موجب ہوتے ہیں جنکا پدری نسب دنیا کو معلوم نہ ہوا۔ زنان بازار کی کے علاوہ بعض
 نیچے طبقہ کی عورتوں حتی کہ بھگنوں سے بھی اولاد جوئی اکثر توان طبقات ہی میں شامل رہے
 اور بعض کی جداگانہ ہستی قائم ہوئی۔ شرفا ان میں نے سچ کہا ہے کہ مرد و عورت کے فطری جذبات
 اور عشق کی قوت سوسائٹی کے معززہ ضوابط سے بالاتر ہے۔ ایسی تعلقات کو نتیجہ میں جو سہیلیاں
 عالم وجود میں آئیں ان کی نسل کی چند افراد بھی ہر وہ میں موجود ہیں جن کو اہل شہر واقف ہیں۔

سہ ہوا رتس سر سہری ہلیٹ۔

مروت کے شیعہ و سنی

مشرقی تو نبول آئی۔ یہی اس وقت ہوتا تھا کہ شرک و شیعہ و سنی کے تاریخی حالات کے سلسلہ میں تحریر فرماتے ہیں۔

”امروہ کے شیعہ سنی فرقوں کی باہمی مخالفت و عناد و حکومت کے لئے ہمیشہ موجب تشویش

نقی ہو رہا تھا کہ تمام سادات ابتدائے شیعہ تھے ان میں سے جزد غالب تھاپنے مذہبی عقائد کو

مکمل کیا لیکن باقی حصہ سنی ہو گیا۔ (شہنشاہ اکبر کے عہد سے روزا بان، آئندہ کے تسلط و حکومت کے

ابتدائی زمانہ تک امروہ کے تمام سید موخر الذکر مذہب (یعنی اہل سنت و جماعت) کے پابند تھے۔

روزا بان لکھتے ہیں کہ ذات خود غالی شیعہ تھے اسلئے (ان کے عہد حکومت میں) امروہ کے بہت

سید لڑے اپنا قدیم مذہب پھر اختیار کر لیا اور اس طرح تبدیل مذہب کرنے سے انہیں بہت

سے دنیاوی فوائد بھی، مورتی و سکائی جائداد و املاک کے حصول کی صورت میں حاصل کئے گئے۔

مسلمانان امروہ کی بد قسمتی سے مشرقیول کا یہ قول مبالغہ آمیز نہیں کہ امروہ کے شیعہ دینوں میں مذہبی

مخالفت بلکہ منافرت کے جذبات موجود ہیں لیکن واقعہ یہ ہے کہ بغض و عناد کی موجودہ حالت گذشتہ ساٹھ برسوں

کی پیداوار ہے اس سے پیشتر یہ حالت نہ تھی۔ فلکس ٹوٹن کو اس موقع پر یہ ناگوار اور بد نتیجہ بحث چھیڑنا ہرگز مقصود

نہیں کہ شیعہ سنی صحابہ ان کی باہمی اختلاف مذہبی کی جعلیت کا یہ خیال ان کی شروعات سے ہی شروع ہوا کیوں شروع ہوا سنی قبیلہ بنی ہاشم کے

و امثالہ و خلافت امام کو حاکموں کی حقیقت و نوعیت کی جنگ جمل و جنگ صفین کے سر کیوں اور بنی ہاشم کو ان کے سرور و ان کے سرور

ان کے جن مشترک سچے اور جہاں میں اردین سمجھے ہیں انکی چھان میں نہیں ہی مبارک ہے بلکہ ان کے مطلق سرور کا نہیں۔

تو گرفتار ابو بکر علی

توجہ دانی ستر حجابی

جان ہر یک حد پئے سختی بود

مگر علی بود اگر صدیق بود

ان تمام مباحث سے قطعاً آزاد اور بے قلعن ہو کر مجھے یہاں اس سوال کی تاریخی حیثیت واضح کر دینا مطلوب ہے کہ

مسلمانان امروہ میں تفریق مذہب کب سے اور کیونکر شروع ہوئی اور پس۔

لے مراد آبادہ شرک و شیعہ مطبوعہ ۱۹۱۱ء صفحہ ۱۸۴۔

مندرجہ بالا اقتباس ہمیں ستر نوکل نے جس کسی کا یہ تو اقل کجا جو کہ امروہہ نے شیعہ مسلمانوں کے
 واجب الاحکام مورث و امجد اور بھی اپنے موجودہ اختلاف کی طرح عقیدتا مشیعہ سے وہ تاریخی واقعات و
 حالات اور شواہد و قراین کے سراسر خلاف ہو۔ امروہہ کے سادات میں جن کا غالباً عقیدہ شیعی نہ ہے، قدیم ترین
 خاندان حضرت شاہ ولایت قاضی زادگان اور شاہ نصیر الدین چشتی کے خاندان ہیں۔ ان کے علاوہ مغزات شیشی کا
 خاندان بھی جن میں شاہ عبدالعزیز امروہہ کے منہی ہوتے رہے۔ امروہہ میں ایک قدیم خاندان ہے۔ سادات کے دوسرے
 خاندان ہیں۔ کہ اکثر و بیشتر افراشی ہیں۔ مذہب یہ زیادہ قدیم نہیں مثلاً خاندان دانشندان، خروہہ وغیرہ۔
 سادات خانگی کے بعض اور خاندان جو یہاں ساکن ہیں مثلاً سادات کاظمی (ملاک گلوٹی)، دامادان چشتی، ملاک علی
 وغیرہ وہاں باطن حیدر شیشی منہی ہیں۔

۔ اداات امروہہ کے تقریباً تمام خاندانوں کے مورث یا مشائخ و دیانت کبار میں سے تھے یا علما و فضلاء تھے یا فاضل
 و مفتی۔ ان بزرگوں میں سے کوئی نژاد واحد بھی نہ کبھی عقیدتا شیعہ تھا انہوں میں سے کسی بزرگ کے شیعہ مذہب ہونے
 کا امکان ہو سکتا تھا۔ مسلمانوں میں مشائخ اور اولیاء کی تعداد کموں سے زیادہ شمار ہوتی ہے لیکن سلف سے
 آج تک ان میں سے کسی ایک فرد کا نام بھی ایسا نہیں بتایا جاتا کہ! بعد مذہب و عقیدتا شیعہ ہو۔ مشائخ کلاسک شیعہ
 مذہب کے بنیادی اصولوں کے ستر امر منافی ہے۔ رہا یہ خیال کہ یہ سب حضرات تقیہ سے ہوئے تھے اور کسی خون ضرور
 یا طلب نفعت کی وجہ سے، جیسا کہ امروہہ کے ایک شیعہ عالم نے دوران گفتگو بیان کیا۔ امروہہ سے فرمایا تھا اپنے
 عقائد مذہبی کو مخفی رکھتے تھے، محض بدھ اصل اور بے بنیاد جو عقل سلیم سے ہرگز باہر نہیں کر سکتی کہ حضرت شاہ ولی
 قدس سرہ جیسے ولی اللہ جو خلق خدا کے ارشاد و ہدایت کے منصب جلیل پر فائز ہیں اور جن کے مرید ہونے کی (قبول) ان
 ہی حضرات کی بادشاہت تک آرہو کرے، وہ کسی خوف و ضرر یا طمع نفسانی سے اپنے پہلی عقائد کو پوشیدہ رکھتے اور ان کے
 کو بجائے صحیح اور اہلی مسلک کی جانب ہدائی کرنے کے غور و تأمل و حوک کے میں ڈالنے یا غلط ہدایت کرتے۔ ایسا خیال
 کرنا ہی ان خدا رسیدہ ادھنیک بندوں کی جن کا ظاہر و باطن عقیدتا برہات میں کساں تھا اور جو سوائے خدا کے
 واحد کے اور کسی قوت و طاقت سے ڈرنے والے نہ تھے، سخت زہین تو ہیں کرتے۔

علاوہ ان بزرگ تاریخ سے ثابت ہے کہ حضرت شاہ ولی قدس سرہ کے زائد حیات میں نیز اس سے کچھ قبل اور کچھ بعد

سوائے اہل سنت و جماعت کے کسی اور عقیدے کے مسلمان کا ہندوستان میں وجود ہی نہ تھا۔ اس وقت سلطان
ہند کا سلوک مسلم حنفی تھا کچھ شافعی، مالکی و حنبلی بھی تھے لیکن شیعہ، معتزلی اور خارجی یہاں مطلق نہ تھے۔ ہسکا
ثبوت ایک ایسی معتقد اور باخبر سنی کا بیان ہے جو اس زمانہ کے مشاہیر اکابر میں سے تھے حضرت امیر خسرو
علیہ الرحمۃ نے اپنی مشہور مثنوی عشقیہ میں سلطان علاؤ الدین خلجی کے عہد حکومت (۶۹۵-۷۱۵ھ) کے حالات
کا تذکرہ کرتے ہوئے صاف اور صریح الفاظ میں اس کا اظہار کیا ہے کہ اُس عہد میں یعنی ساتویں اور آٹھویں صدی
ہجری کے مابین ہندوستان کے طول و عرض میں نہ کوئی یہودی موجود تھا اور نہ عیسائی وغیرہ۔ ہندو اور
مسلمان صرف دو مذاہب کے پیرو یہاں تھے۔ ہندو مسلمان کے مطیع و منقاد تھے اور مسلمان جو حیثیت اجماعت
ایک ہی شرب اور ایک ہی مسلک کے پابند و متبع تھے اور وہ مشرب و مسلک اہل سنت و جماعت کا مشرب و
مسلک تھا۔ حضرت امیر خسرو فرماتے ہیں لے

خوش ہندوستان و روفین دیں	شریت را کمال عیش و نمکیں
ز علم با عمل و ہمتی بخت را	ز شادمان گشتہ اسلام ہفتارا
سر ہندو چو فرماں را مطیع است	ز آب تیغ خوش را تیغ است
ز غنائیں تائب دریا دیں باب	ہمہ اسلام مبنی بر یکے آب
نہ ز آل زہدیدہ ز خان گیر گیر	ہمہ در شیش احمد راست چوں تیر
نہ تر سائے کہ اذنا ترس گاری	ہند پر بندہ دارغ کرد گاری
نہ از جن چہ وداں جنگ جویت	کہ از قرآن کند دعوی بہ توریت
نہ جمع کو طاعت آتش شود مشاد	درو با صد زبان آتش بہ فریاد
مسلمانان نغمائی روش خاص	ز دل ہر چہ آئین را با خلاص
دیکیں باشا قحی نے مہر با زید	جماعت داو سنیّت را بجاں مید
نہ ز اہل اعتزالی کز فین شوم	ز دیدار جند اگر دند محسوم

راہ شریعتیہ حضرت امیر خسرو رحمہ

نہ رخصتی تار سندان مذہبیدہ جہائے بروفا داران احمد
 نہ آں سنگ خابرجی کر کینہ سانی کنند شیر حق بد باہ بازی
 رہے خاک سلاں خیر دیں جوئے کما ہی نیز سستی خیر و از جوئے

حضرت شاہ ولایت کی ولادت اسی عہد علانی سے چند سال قبل ہوئی، عنفوان شباب اور زمانہ تحصیل کالات خاص اسی عہد میں گزرا، خانوادہ مشائخ سہروردیہ میں آپ نے اسی زمانہ میں بیت کی اور عہد علانی سے چند سال بعد عہد سلطان غیاث الدین فیروز تغلق آپ سے اپنے خلفائے بالکل اور اغراض و سہ تشریف لائے۔ آپ کے والد کبر قاضی سید امیر علی عہدہ تعاضد پر مامور ہوئے۔ عہدہ تعاضد کے لئے عالم فاضل ہونا لازمی شرط تھی اسلئے قاضی سید امیر علی عہدہ تعاضد پر مامور ہوئے۔ بادشاہ وقت سنی حنفی تھا، اسلئے اس کی تہی، فقہ حنفی کا رواج تھا، تمام مسائل شرعیہ اسی کے مطابق طے ہوتے تھے، کوئی شیعہ اس عہد پر گزر مقرر نہیں ہو سکتا تھا۔ مشہور متفخ ضیاء الدین برنی لکھتا ہے کہ اُس زمانہ میں مخالفان مذہب اہل سنت و جماعت میں کسی شخص کا تقرر قاضی و مفتی کے عہدوں پر نہیں ہو سکتا تھا اور ایسے متفکین صاف اور صریح احکام موجود تھے اسلئے اور ایک فاضل ہم عصر کا بیان آپ پہلے پڑھ چکے کہ اُس زمانہ میں کسی شیعہ کا ہندوستان میں وجود ہی نہ تھا پس نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ قاضی سید امیر علی بدساتات محلہ لکڑہ، حقانی و دچرہ وغیرہ مفتی المذہب تھے۔ اُن کے فرزند سید اشرف چہا گگیر جیسی جو شرف الدین کے نام سے بھی مشہور تھے مشائخ کبار میں ہوئے۔ چند پشتوں کے بعد قاضی سید امیر علی کی نسل میں سید عمر زندہ پیر عماد الاولیٰ بن عبدالحکیم جیسی سید آلہ یار نقشبندی اُن کے فرزند سید غلام محمد نقشبندی قدس سرہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ مشائخ و اولیاء میں اس سید اشرف بن عبدعزیز سید میر علی و سید قطب الدین و میر سنٹیوں کے نامور عالم اور مفتی ہوئے۔ اُن کے اخلاف میں متعدد نام خلفائے ثلاثہ کے ناموں پر ہوئے۔ محمد عثمان بن قالدق و قدس سرہ اور حضرت پیر سنگیر شیخ محی الدین عبد القادر جیلانی کے نام پر غلام محمد آلہ مستفہ محی الدین حطاحی الدین عنایت محی الدین اور عنایت خوث وغیرہ کے جلد تھے جسکے ثبوت میں دینیہ

اصغریم ہستادیزات خاکسار موقوف کے پاس موجود ہیں اور ایسے بعض نام مطبوعہ شجرہوں میں بھی درج ہیں۔
 تیسرے شجرہ شکر و تہجد ابدال محمد مورث موجودہ سادات محلہ لکڑہ بھی صوفی منش، مابعد از اپنی
 مذہبی اصلاح تمام خاندان شعی المذہب خاندان تھا۔ ان دونوں جماعتوں نے سنیہ صہیں درگاہ حضرت
 شاہ عبدالحمید علویؒ کے لئے کچھ جائداد موضع پاتری پر گنہ رجب پور کی وقف کی تھی جس کی اصل ہستادیزات
 خاکسار موقوف کے پاس موجود ہیں ان کے حقیقی چچا سید سلطان بن تہجد عبدالرحیم بن سید سید غلام بھی
 درویش تھے اور قبول صاحب تاریخ صغریٰ ”سیکھان فقر کی طرٹ مائل اور تاحیات عبادت الہی میں
 مصروف ہے۔“ کچھ اشخاص ہر نسل میں اب بھی سنی ہیں۔ مذہب میں اور ایک صاحب یعنی سید ^{شیخ} حسین شاہ
 چشتی ساہی جو سادات محلہ لکڑہ کے مجددی ہیں، مشائخ میں سے ہیں پیری بریدی کرتے ہیں سیر و نجات میں
 ان کے بہت سے مرید و معتقد ہیں۔ ان کی اولاد بھی سنی مذہب ہے۔

قاضی شہید ہیر علی کی نسل سے متعدد اشخاص مختلف اوقات میں امر وہ سے باہر جا کر مختلف
 مقامات میں سکونت پذیر ہوئے یہ سب حضرات سنی المذہب تھے اور ان کی اولاد بھی آج تک سنی ہے۔ موضع غلخان پور
 میں جو خاندان سید عمر زندہ پیر کے اخلاف کا آباد ہے اس میں ائمہ بعض اشخاص جو پیش شیعوں ہو گئے اور
 باقی سنی ہیں سید عاشق حسین انجیر کا خاندان جن کے لایق فرزند سید ظفر حسن بی ای۔ ایل ایل بی (ملکیت)
 مراد آباد میں وکالت کرتے ہیں سنی حنفی ہے۔ نیز مولانا سید نور علی دہلوی مدنی مؤلف کتاب ”الراہ فی اللہ
 فی تراجم مشائخ نقشبندیہ“ جن کے جد بزرگوار مولوی سید منظور علی تہجدی ڈیرہ ضلع صدی پہلے امر وہ سے دہلی
 گئے تھے سنی المذہب عالم اور صوفی منش بزرگ تھے۔ حضرت مولانا قاری شاہ سلیمان (صلیاری) اور مولانا
 محمد یحییٰ حسن خان رئیس رسول پور ضلع مظفر پور صوبہ بہار، ان کے ارشد تلامذہ میں سے ہیں۔ ان کی خاندان
 دہلی میں ایک آبائی مذہب پر قائم ہے۔ اسی طرح سید علی اکبر سیر و دیوان سید فخر (مورث سادات لکڑہ) کی
 اولاد جو خاندان برکی میں توطن ہے وہ ابابو عن تہجد سنی المذہب ہے۔ ان میں سید محمد عبدالکریم صاحب
 ابن مولانا احمہ حافظ سید محمد عبدالجبار بن مولانا مولوی سید محمود علی منظور کا خاندان ذی علم اور سنی مذہب ہے۔
 حضرت شاہ ولایت قدس سرہ کے فرزند اصغر سید عبدالعزیز کے اخلاف میں جو بزرگ امر وہ سے باہر گئے

وہ بھی سبقتی المذہب ہے۔ سید کمال محمد نقشبندی مولانا سرائیہ کے جدِ علی سید چاند
بن سید پروت بن سید محمد الدین بن سید عبدالغفر بن مذکورہ صوفی مشن بزرگ تھے، اڈلا اور وہ کے قریب موضع
جھوتہ میں جا رہے تھے وہاں شیخ عمر شہرستانہ کی سبھلی کی تحریک پر سبھل میں متوجہ ہوئے۔ سرنگرن
میں سلا جیل، مشائخ ہوتے رہے۔

اب خود طلب سوال یہ ہے کہ آیا یہ تمام حضرات تقیہ میں تھے؟ کیا یہ مشائخ کرام چاہنے والے
حیات میں ہزار ہا مسلمانوں کے مقتدا و پیشوا، کیا یہ علمائے عظام، جو حنفی مسلک کے مقلد و پابند، کیا یہ تشبہ
و مضیان کرام جو حکام شرع و صحاب افتا تھے مدۃ العمر اپنے معتقدات مذہبی کو چھپاتے اور مخفی رکھتے اور
مخلوق خدا اور سلطنت اسلامی کو دھوکہ دیتے رہے؟ سوچنے کی بات ہے۔

سلطان فیروز شاہ تغلق کے عہد حکومت (۷۵۲ھ - ۷۹۰ھ) میں چند شیعہ مبلغ اہل ستان
آئے تھے جنہوں نے شیعہ عقائد کی تبلیغ اس ملک میں شروع کی تھی لیکن سلطان موصوف نے چونکہ وہ بدآ
خود راخ العقیدہ شنی اور شائخ کا مستعد تھا، اس کا سختی سے تدارک کیا۔ اس بادشاہ کے متعلق کہا جا
کہ وہ حضرت شاہ ولایتؒ سے خاص عقیدت رکھتا تھا، اسی بنا پر اپنی بیٹی بھی شاہ صاحب کے فرزند مسعود
عبدالغفر بن کے عقد میں دیدی تھی اگرچہ واقعہ یہ ہے کہ حضرت شاہ ولایتؒ اس بادشاہ کے عہد سلطنت سے
قبل واصل ہوتے ہو چکے تھے اور شادی کی روایت بھی، جیسا کہ دوسری جگہ تفصیلی بحث کی گئی، صحیح نہیں
تاہم اس روایت کو اگر باور کر لیا جائے اور یہ مان لیا جائے کہ حضرت شاہ ولایتؒ اس کے زمانہ سلطنت میں موجود
تھے تو جو سلوک اور برتاؤ اس متعصب شنی بادشاہ نے شیعہ مبلغین کے ساتھ کیا اور اس کی جو کیفیت اس نے
خود اپنے قلم سے اپنے خود نوشت حالات میں لکھی ہے وہ اسی کے الفاظ میں سنئے :-

”فرز شیعہ کے جنہیں روافض بھی کہتے ہیں میری سلطنت میں اپنے عقائد

پھیلانے کی کوشش کی، رسائل اور کتابیں لکھیں اور شیعہ معتقدات کی تعلیم دلائی

بھی شروع کی حتیٰ کہ حضرات خلفائے راشدینؓ کی تنہا حرمت اور سب صحابہ کرامؓ کو

اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اتمام کیا۔ میں نے ان سب کو گرفتار کر لیا اور ان کے جرائم

و قصوروں پر انہیں سخت ترین سزائیں دیں۔ ان میں سے جو غالی شیعہ تھے انہیں
 قتل کرایا اور رقیۃ کو تغذیر و تہذیب اور جزو شہسیر کی، ان کی کتابیں اور تحریروں
 جلا دی گئیں اور اس طرح خدا تعالیٰ کے فضل و احسان سے اس فرقہ کے اثرات
 بد سے ملک کو قطعاً پاک و صاف کیا۔^{۱۱}

مندرجہ بالا اقتباس کے بعد شاید یہ عرض کرنے کی ضرورت نہیں کہ اگر حضرت شاہ ولایت قدس سرہ اس
 بادشاہ کے عہد حکومت میں موجود ہوتے اور آپ یا آپ کے اعزاء و بنیاد عہد تاشیعہ ہوتے تو یہ منصب
 شہسیر حکمران آپ سے عقیدت رکھنے کی بجائے آپ کے ساتھ بھی وہی برتاؤ کرتا جس کا تذکرہ اس نے خود
 اپنے قلم سے سطور بالا میں کیا ہے۔

مسئلہ رقیۃ میں جہاں تک خوفِ ضرر کا تعلق ہے عہدِ منلیہ سے پیشتر اس کا امکان بتایا جاسکتا ہو لیکن
 شاہانِ منلیہ کے زمانہ میں تو اس کا احتمال بھی نہیں ہو سکتا۔ تاریخ میں ہم دیکھتے ہیں کہ اس عہد میں
 غالی سے غالی شیعہ ایران سے آتا اور حسبِ لیاقت و قابلیت منصب اور عہدہ پاتا۔ شاہی بیگیاں تک
 شیعہ مذہب رکھتی تھیں۔ ورنہ بادشاہ اور خاص مغربین شاہی کے زمرہ میں شیعہ موجود تھے پھر کیا وجہ تھی
 کہ اس عہد میں مولانا **محمد میر عدل** ان کے نامور اخلاص یافتگان کے دوسرے اعزاء نے شیعیت کا اظہار
 و اعلان نہیں کیا؟ اس زمانہ میں تو اس کے اظہار و اعلان میں کوئی امر مانع نہیں ہو سکتا تھا۔ مولانا تہ
 محمد میر عدل ماسخ العقیدہ شہسیر اور عالم فہر **میاں حاتم سبختی** قدس سرہ کے شاگرد و رشید اور مرید
 اخلاص تھے۔ عرصہ دراز تک وطنِ مالوف میں ان کا افادہ درس جاری رہا۔ **طاعی اللہ** اور **داؤد**
 جیسے متعصب تنی نے امر وہم آکر ان سے اخذِ علوم کیا تھا۔ جب مبارکبری میں پہنچے تو ان کے تجربہ علمی
 ان کی نیکی اور بزرگی کی وجہ سے بادشاہ بھی ان کا پاس و ادب کرتا تھا۔ اپنے معتقدات کے اتنے سخت
 تھے کہ کوئی مولوی خلاف سنت بات کہتا تو مزاج برہم ہو جاتا، حاجی ابراہیم سرہندی کی تو اسی بنا پر سردیا
 نصیحت کی تھی۔ حضرت غوثِ محمدانی محی الدین شیخ عبد القادر جیلانی سے خاص عقیدت تھی، حضرت پیر **پیر**

فلاطون
عبدین

نہ وہ

سندھے

بدست

نیدر

کھانا

اپنے

اس سلسلہ

ہیں باہر

کے ایک

اہوں۔

لاؤ تھی۔

بروز ملایا۔

کے خاندان کے ایک بزرگ سید سراج الدین قادری اس زمانہ میں اکبر آباد (راگڑ) میں مقیم تھے۔ اس خاندان سے اسی عقیدہ مند تعلق کی بنا پر ہمیں ہر وہبہ میں وطن جانے کی تحریک کی اور اپنی پوتی کو ان کے عقیدہ میں

مولانا سید محمد تیر عدل کے فرزند سید شاہ ابوالحسنؒ باوجود ماہیت کے دلہن بن گئے، وہ

اور ان کے سب بھائی غافل وہ حضرت الہ بخش گنج بخشؒ گزشتہ پچیسری کے مرید اور عقیدہ مند تھے

میان بخشؒ جسکا مراد آبادی دھارہ کے متصل ہے اسی خاندان سادات دربار لکھنؤ کے عقیدہ مند

اصول پر ہر وہبہ میں اگر مقیم ہوئے تھے۔ میاں صاحب کی ذات سے بڑیاں سادات دربار لکھنؤ کی عقیدت

ارادت کا یہ حال تھا کہ کوئی دنیاوی کام بغیر ان سے دریافت کے نہ کرتے حتیٰ کہ گھروں میں کھانا کھانا

بھی اس وقت شروع ہوتا جب یہ سن لیتے کہ میاں صاحب نے کھانا تناول فرمایا شروع کر دیا ہے۔

بڑیاں سادات ہر وہبہ اولاد حضرت شاہ ولایتؒ و حضرت شاہ ابن حبیبؒ اور آپ کے

فرزند بالاکال حضرت شاہ صدر الدینؒ قدس اللہ اسی امر سے بھی عقیدت تھی۔ اس سلسلہ

میں سید ابراہیم بن سید ابو الفضل بن مولانا سید محمد سید عدل کی وچپ تحریر جہانوں نے کہیں باہر

سے اپنے محمد خاص کمال خان کے نام بھیجی تھی اور ان اتفاق سے حضرت شاہ صاحب کمال خان کے ایک

بن رسیدہ بزرگ پروردگار ابن پیر احمد علی کے کاغذات میں دستاب ہوئی، ذیل میں درج کرتا ہوں۔

حضرت شاہ صدر الدین کاتیاں اکثر امر وہبہ سے باہر رہتا تھا، سید ابراہیم کو آپ سے عقیدت و ارادت تھی۔

ایک مرتبہ جب آپ وطن تشریف لائے لگے سید ابراہیم مصوف نے اپنے محمد خاص کمال خان کو خبر فرمایا کہ

اللہ اکبر



”محمد خاص کمال خان“ را اعلام آنکہ چون شیخ پناہ نقوی

ذرا میاں شیخ صدر الدین چچوہ اور وہ تشریف آوردی خواہند کہ چند روز

آغا محمد ازند شمار می باید کہ یہ سبہ ادواب در خدمت ایشان خود را معاف مذ ابرید و

در ہر مہنتہ بر خور داری محمد عاقل را معنیہ برادران در ملازمہ بت ایشان

می بردہ باشید کہ از دولت ملازمت ایشان بکمال بہتری ملت

دارین کہ سند سرگرمیک صدیق بیگہ زمین قبیل ضمن ہائے قراٹلا ایم
 اینان انہاگیر گزرتی دروہ کہ خوش نمایندہ بودہ ویک بستہ بدہندکہ مقرر
 گشتہ در یاد حق باشند۔ در باب اہل و سطل جائز ندارد۔ غریبی الشایعہ مقرر

سید ابراہیم کی اولاد کا بیشتر حصہ اب عین تین چار چار پشت سے شیشی مذہب ہے لیکن اس تحریر کے علاوہ سے ہم
 انصاف بند کو غور کرنا چاہئے کہ کیا یہی وہ بزرگ ہستیاں ہیں جن کے متعلق مشرغیوں کے مذہبہ بالا نقباء
 میں بیان کیا گیا ہے کہ وہ بھی مثل اپنے موجودہ اخلاص کے مذہباً و عقیدہً شیعہ تھے۔ کیا کسی شیعہ کو بزرگان اہل سنت
 و شیعہ کے ساتھ جو اس کے اصول مذہب کے کلیتہً خلاف ہوں اسی غیر معمولی عقیدت و بے پناہ مندی ہو سکتی
 ہے جس کا اظہار مذہبہ بالا تحریر میں کیا گیا ہے؟ طرز یہ ہے کہ سید ابراہیم اپنی اولاد کے لئے بھی ناکہد کرتے ہیں کہ
 وہ ان بزرگ کی خدمت و محبت سے بہرہ اندوز سہل ہوں اور دولت دارین حاصل کریں۔

حضرت شاہ ولایتؒ کے خاندان کے علاوہ دوسرا قدیم خاندان سادات قاضی قاضی الزکریا
 کا ہے۔ سلطان غیر دستہ قتل کے اور عہد سے اس خاندان میں سادات اہل اہل و سطل کے قاضی ہوتے رہے۔
 جیسا کہ اور عرض کیا گیا ہے اس عہد پر کسی شیعہ کا تقرر نہیں ہو سکتا تھا۔ یہ سب حضرات جو عہدہ قضا پر فائز
 ہوئے سنی المذہب، حنفی مسلک کے مقلد اور پیرو تھے اور بحیثیت قاضی نہ صرف حاکم شریعت تھے بلکہ مسلمانان
 شہر کے پیشواں بھی تھے جبکہ جماعت و عہدین کی امامت کرنا ان کے فرائض منصبی میں داخل تھا۔ ان کے
 اسناد و تفرز میں جمیع جماعت کی اقامت کے الفاظ خاص طور سے مذکور ہوتے تھے۔

”فصلی قضا یا دھوات واجرائے مدد و تفریات واقامت جمعہ و جماعات
 وغریب مردم بطامات داخراج من لاولی کہ قسمت ترکات و خطا مواں عیب و
 اتمام و تین اقسیا و نصب قوام... الخ“

ظاہر ہے کہ ان فرائض کی بجا آوری کے لئے سنی حکومت کسی شیعہ کا تقرر کر سکتی تھی اور نہ شہر کے حاکم مسلمان
 جو کہ سنی حنفی مذہب تھے۔ اس تقرر کو قبول کر سکتے تھے اور نہ کسی شیعہ امام کے بیچے جمیع جماعت عہدین کی

ملاحظہ ہو غیرت قضاۃ لا روتہ۔ ہم اسناد و تفرز قضاۃ۔

نماز پڑھ سکتے تھے۔ علامہ ازہر سلطنتِ اودھ کے تسلط سے پہلے شیعہ حضرات میں جمعہ و جماعت کی نماز پڑھنے کا دستور بھی کہیں نہ تھا۔ شیخان ہند میں جمعہ و جماعت کی نماز پڑھنے کا رواج سب سے پہلے لڑکے علاء الدین کے زمانے سے یعنی ۱۱۸۵ھ کے بعد سے شروع ہوا۔ اس کے باقی نواب و صوفیوں کے نائبِ حسن رضا خان تھے۔ ایک شیعہ مصلح سید غلام علی خان صاحبِ عباد انشادات لکھتے ہیں :-

<p>”انصافِ حسن رضا خان بہادر سوائے بیروٹ سکندر“ ”رکابِ جنابِ حلی و صوم و صلوات باہم چیز برکار“ ”نذاتِ دہلی جمعہ و جماعت اثنائاً عشرتیں رکھتے“ ”اودھ است مروج شہر و از شہر ہائے“ ”ہندوستان نماز جمعہ و جماعت در روز“ ”امامیہ رائج نہ بود بلکہ کے راگمان اس ہم خود“ ”کہ در ایران و بلاد عرب نماز جماعت در روز۔۔۔“ ”اثنائاً عشرتیں گزار دہ می خود“</p>	<p>”غرض کہ حسن رضا خان سوائے شیروٹ سکندر اور“ ”جنابِ عالی دینی نواب آصف اللہ بہادر ہم کی ہر گز“ ”اور نماز روزے کے کسی بات سے تعلق نہ رکھتے تھے۔“ ”لکن ان کے شیعوں میں نماز جمعہ و جماعت کے شروع ہوئے“ ”کے وہ ہی بانی باقی تھے اور ہندوستان کے کسی ایک“ ”شہر میں بھی نماز جمعہ و جماعت مذہبِ امامیہ میں رائج نہ تھی“ ”بلکہ کسی کو اس کا وہم و گمان بھی نہ تھا ایران و عرب کے“ ”شیعوں میں جماعت سے نماز پڑھتی ہے۔“</p>
--	---

انقلابِ سلطنت کے بعد بھی جب قاضی کا کام صرف کلاچ پڑھانا رہ گیا تھا مسلمانانِ شہر اسی خاندان کے قاضی سے کلاچ پڑھوانے اور عیدین کی نماز ان کے پیچھے پڑھتے رہے۔ قاضی ابڑو بخش کے زمانہ تک وہ عالم نہیں تھے اور اس وجہ سے امامت نہیں کر سکتے تھے۔ معمولِ قدیم کے مطابق نماز پڑھانے کی اجازت ان سے حاصل کی جاتی تھی اور عیدین کا خلعت بھی ان کو ملتا تھا لیکن آخر میں جب اس خاندان میں بھی شیعہ عقائد کا رواج ہونے لگا۔ شیعوں نے نائبِ قاضی کو جو شیعہ مذہب تھے اپنا قاضی بنایا اور شیعہ عالم کو جمعہ و عیدین کی امامت کے لئے مقرر کیا۔

حضراتِ قاضی نامہ گان کی ایک شاخ میں جو ”ساداتِ بھوکہ“ کے لقب سے مشہور ہو، شیخ کا سلسلہ آباؤ عن جد کی پشتوں تک جاری رہا۔ اس شاخ کے جڈا القیدر سید محمد فاضل کی اولاد میں شاہ جعفر علی علیہ السلام عباد انشادات مطبوعہ نو لکھنؤ پریس مطبوعہ ۱۳۰۷ھ

شاہ صابر علی، شاہ قمر علی و شاہ مہر علی وغیرہ سب بزرگ مشائخ میں سے تھے۔ اس خاندان کے دیوبند کا خاندان سے پنجابی ثابت ہے کہ ترک و توکل ان حضرات کا شیوہ تھا اور سلطنت اسلامی ان کے اغراجات کی کفیل تھی اکثر حضرات کو مدد معاش میں روزیہ ملتا تھا۔ شاہ صابر علی جو اسم بامستی تھے، سلسلہ نقشبندیہ میں عارف باللہ شاہ رحمت اللہ کے مرید و مجاز و ظلیفہ تھے۔ سید عمر وغیرہ نام اس شاخ میں بھی عام طور سے رکھے جاتے تھے۔ اس خاندان کی دوسری شاخ یعنی خاندان سید نجف علی دھوبہ والے ابا عن جد سنی المذہب۔ بعض اشخاص نے زمانہ حال میں شیعی مذہب قبول کیا ہے سید سبط حسن سنی المذہب کے صاحبزادوں میں مالک بھائی سید سبط رسول شیعہ ہو گئے ان کے دوسرے بھائی سید سبط سمیر وغیرہ اپنے قدیم اور آبائی مذہب پر قائم ہیں۔ شیعہ خاندانوں سے رشتہ و قرابت کی بنا پر جس طرح سادات امروہہ کے دوسرے سنی خاندانوں کے افراد رفتہ رفتہ شیعہ ہوتے رہے ہیں اس خاندان کے بعض نوجوان بھی چند سال سے شیعہ ہو گئے ہیں ورنہ کچھ عرصہ پیشتر اس خاندان میں فروغ شیعہ نہیں تھا۔

تمیز اقدیم خاندان حضرت شاہ نصیر الدین چشتی قدس سرہ کا ہے۔ شاہ صاحب کے جد علی مولانا بدر الدین آقہن الدہلوی حضرت بابا فرید الدین غاروقی گنج شکر قدس سرہ کے مرید و فاضل تھے۔ ان کے دو فرزند صاحب کمال ہوئے خواجہ محمد امام اور خواجہ موسیٰ۔ یہ دونوں بھائی حضرت سلطان المشائخ نظام الدین اولیا دہلوی کے تربیت یافتہ اور مرید تھے۔ خواجہ محمد امام حضرت سلطان المشائخ کے جانشین ہوئے اور ان کے فرزند خواجہ فخر الدین امروہہ آئے۔ ان ہی خواجہ فخر الدین کے پوتے حضرت شاہ نصیر الدین چشتی تھے جو اپنے زمانہ میں خاندانہ مشائخ چشتیہ کے مشائخ نمبر میں سے ہوئے۔ آپ کی نسل میں درویشی اور سجادہ ارشاد و بیعت کا سلسلہ کئی پشتوں تک جاری رہا۔ آپ کے فرزند شیخ محمد یوسف اور شیخ

سہ خواجہ امام کے چار فرزند ہوئے خواجہ فخر الدین خواجہ جلال الدین خواجہ داؤد اور خواجہ مسعود۔ اول الذکر کی اولاد امروہہ و گادہ میں ہے۔ خواجہ داؤد کی نسل کو خواجہ حسن نظامی دہلوی کا خاندان ہی جابجا عن چہرہ سنی ہے۔ اس خاندان میں اس وقت پچاس ساٹھ مرد و عورت آدیں ہیں شاہ نصیر الدین اور آپ کی نسل کا ایک بچہ بیعت نہیں کرتا میں مطلع کیا جا رہا ہے جو ابتر و بدی۔

فرشتہ شیخ فتح اللہ قدس سرہ اللہ انہم سجادہ پوری تپسکن رہے۔ شاہ صاحب کے بنی اہمام کی اولاد میں جو گائوہ میں ساکن ہوئے مشائخ ہوتے رہے سیخاذا ان بھی ابا من جدیستی المذہب قاضی شاہ غلام نبی ساکن (نو گائوہ) کچھ زمانہ کے مشائخ میں سے تھے۔ حضرت شاہ حبیب اللہ بابرہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے مرید و بھارتھے۔

حضرت شاہ نصیر الدین چشتیؒ کے اخلاف میں سید عبدالرسول عرت نصیران خان جو موجودہ سادات ٹوکیا کے مورث ہیں مذہب شافعی حنفی مشائخ کے عقیدہ مند تھے۔ ان کے زمانہ میں شاہ صاحب کا عرس بڑے اہتمام سے ہوتا تھا خانقاہ بھی آباد تھی حضرت بابا صاحب اور حضرت پیر سنگیر علی الدین شیخ عبدالکادر جیلانیؒ کی کچھ عمارتیں نیاز و فائزہ دلائے کا دستہ سیراں خان کے بہت بڑے ملک کچھ عرصہ پیرنگ اس خاندان میں قائم رہا۔ حضرت پیر سنگیر اور دوسرے اکابر مشائخ سے عقیدت کی بنا پر اس خاندان میں بچوں کے نام عظامی الدین غلام محی الدین عنایت محی الدین غلام قطب الدین غلام نصیر الدین وغیرہ عام طور سے رکھے جاتے تھے۔ اسی طرح قبیلہ شیبیاں میں بھی ایسا ہی مذہب علماء و فضلا اور مفتی ہوتے رہے جو امام ابو حنیفہ کے مسلک اور فقہ حنفی کے مطابق فتویٰ دیتے تھے۔ معنی ہونا اور اہل سنن باسنہ گان امر وہ کاماں شرعیہ کے متعلق ان سے فتاوے حاصل کرنا ہی اس امر کی تین دلیل ہو کہ یہ خاندان حنفی المذہب خاندان تھا۔ علاوہ علماء کے اس خاندان کی بعض شاخوں میں شیعت کا سلسلہ بھی عرصہ دراز تک جاری رہا۔ مولانا آل حسن بخشی نے اپنے پروادا کے مذہب امامیہ اختیار کرنے کے سلسلہ میں خاندان شیبیاں کی مذہبی حالت کا اظہار اپنی تالیف تہذیب التواضع میں بہ الفاظ ذیل کیا ہے :-

سید علی احمد در ابتدا مذہب قدیم اہل سنت و جماعت	سید علی احمد اپنے قدیم مذہب اہل سنت و جماعت
داشت چوں اور اوہم دیگر سادات جاگیر دارین	پر قائم تھے چونکہ انکو اور دوسرے سادات جاگیر دارین
ہو وہ اپنے استخلاص محال جاگیر ضبط کردہ زب	امروہ کو معرض بخلی محال جاگیر جو زب احسن اللہ
احسن اللہ کہ دوا نوقت متصرف ہیں ممالک بود	حکم وقت نے ضبط کر لئے تھے لکھنؤ جانے کا اور کچھ عرصہ
اتفاق۔ لکھنؤ افتادہ جب گاہ آج اتنا غم کیا کہ دند	وال قیام کرنے کا اتفاق ہوا مثل شہرہ و غم ہائے پیر

صحبۃ ثانیہ شبلیہ آنجا کہ سادوں کارا ناں بوند
 بہشتیہ بوند اور الصحبۃ موشوفا مذہب شیعیان
 کہ مذہب شیعیان اندر میں سلسلہ کے تہتم شیعیان نہ لہ
 پہلے اس خاندان دینی تہتم شیعیان میں کوئی شخص نہ تھا

مولانا آل حسن کے داماد مولانا امام الدین نے جو اپنے زمانہ کے مشہور عالم اور صوفی تھے، مذہب قدیم اہل سنت
 جانتے اختیار کیا اور ان کے خاندان کے دوسرے اشخاص بھی جو خوش استعداد عالم تھے مثلاً مولانا آل حسن
 کے چچا مولوی کریم بخش جو مولانا تراب علی لکھنوی اور شاہ عبدالغنی دہلوی کے شاگرد اور مولانا عبدالحی کے
 مرید و عباد تھے نیز ان کے فرزند مولوی برج حسن وغیرہ یہ سب سنی الذہب تھے۔

سادات خاندانی کے جو خاندان اہل سنت میں زیادہ قدیم نہیں ان میں حضرات **دانشمندان** کا خاندان علماء
 فضلہ کا مقتدر خاندان رہا ہے۔ اس خاندان کے غالباً تمام افراد اہل شیعی مذہب ہیں لیکن ان کے بعد انقبالیہ
سید شرف دانشمندی حنفی عالم تہجد و فقہ فاضل تھے۔ سبخل کے خاندان مشائخ میں ان کی یادگار
 ہوئی اس مذہب سے حضرت **سید محمود رضوی** تفسیر تہذیبیہ کے مؤلف ہوئے جو اپنے زمانہ کے صاحب کمال بزرگ
 دلی کامل امام تاج العارفین شیخ تاج الدین سبخلی کے مرید و داماد تھے۔ ان کے دونوں فرزند سید عصمت اللہ
 عرف شاہ محمد آصف سید حاجی محمد قدس اللہ ہر اہم سلسلہ حشریہ کے مشائخ تھے۔ سید عصمت اللہ کے فرزند
 رحمت اللہ بھی صوفی غش بزرگ تھے۔ ان کے کئی فرزند عالم فاضل اور صاحب منصب و جاگیر ہوئے۔ قاضی
 سید محمد فیاض اللہ جلوس جہاندار شاہ مطابق سنہ ۱۲۴۳ھ پر گئے مراد آباد کے عہدہ محاسب پورہ سبجلوس
 فرخ سیری مطابق سنہ ۱۲۴۴ھ میں صوبہ قنوج کے قاضی مقرر ہوئے۔ قاضی اور محاسب کے عہدہ پر کسی شیعیہ کا
 ہرگز تقرر نہیں ہو سکتا تھا۔ محاسب کا عہدہ ہی اولاً شاہنشاہ عالمگیر آثار اللہ بوجہ ہائے علمی و علم اور صلاح
 سنی بادشاہ نے قائم کیا تھا غرض کہ ابتداء یہ خاندان مشائخ و علماء و قضاۃ بھی نہ لہ مذہب سنی الذہب تھا۔

خاندان سادات **چتر و دیہ** جو تہتم شیعیان ہیں بارہویں صدی ہجری کے آخری سینکڑ تک سنی الذہب
 خاندان تھا۔ اس خاندان کے بعد انقبالیہ سید محمد بن سید احمد ان کے فرزند سید شرف عالم فاضل صوفی

لہ تحفۃ المتابعین صفحہ ۲۔ لہ تلخیص داسکبہ کے مطبوعہ شجرہ میں ان کا نام "اخوان سبہ" درج ہے جو صحیح نہیں ہے

اس کا جواب شرنیک کے مندرجہ بالا اقتباس ہی کی آخری سطروں میں ملتا ہے یعنی اوروہ کے مسلمانوں میں مذہبی تفریق نوابان اودھ کے زمانہ سے 'بوندات خود غالی شیعہ تھے' شروع ہوئی۔ یہ ایک تاریخی واقعہ ہے کہ اودھ اور دہلی کے نواب صف الدولہ نے شیعہ مذہب کی تبلیغ کی مولانا حکیم سید عبدلہ مرحوم ناظم ندوۃ العلماء لکھنؤ، جو ضلع رائے بریلی کے قدیم اور مشہور خاندان سادات کے نامور رکن، عالم ادیب، و طبیب حاذق ہونے کے علاوہ، فاضل مؤرخ بھی تھے، لکھتے ہیں۔

”نواب آصف الدولہ کے زمانہ کا یہ کارنامہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ اہل مذہب میں شمول ہونے کے ساتھ مذہب شیخ کی اشاعت میں انہوں نے دل سے کوشش کی۔ ان کے نائب حسن رضا خان بھی مذہبی آدمی تھے، وہ بھی اسی کوشش میں لگے رہتے تھے۔ ان کی کوششوں سے ہزاروں خاندان سنی سے شیعہ ہو گئے اور انکو جاگیریں ملیں اور جو اپنی مندر پر قائم رہے ان کی جاگیریں، جو شاملان

دیس (سلسلہ گذشتہ) شاہ علی سرائے والوں میں سے مولوی محمد حسن نے مرزا غلام حسن قادری کے مسلک کو اختیار کر لیا تھا۔ ان خاندانوں میں نیز اسی طرح یہاں کے دوسرے فاطمی سیدوں میں کسی مذہب امامیہ اختیار نہیں کیا۔ [۱] نواب آصف الدولہ بھی علی خان ہریر جنگ بہادر نواب شجاع الدولہ کے اکلوتے فرزند تھے، جو بیگم جناح اصل نام امہ الزہرا بیگم تھا، انکی والدہ تھیں۔ یہ تو سن الدولہ فاطمی تھے۔ شونہری کی بیٹی تھیں، محمد شاہ بادشاہ نے انکو اپنی بیٹی بنایا تھا اور شجاع الدولہ کے ساتھ شادی کی تھی۔ جہیز میں ان کو لاکھوں کا مال و متاع ملا، طبعاً نہایت فیاض اور حیرت انگیز تھیں۔ پوتے دو کورودپہ کے قریب انہوں نے ایک وثیقہ ایسٹ انڈیا کمپنی کی تحویل میں دیدیا تھا جس سے آج تک ان کے اعزاء اور متوسلین کی اولاد کی پرورش ہوتی ہے۔ آصف الدولہ شہنشاہ میں سندونارت یعنی حکومت صوبہ اودھ کی سند پر بیٹھے۔ ان کی فیاض طبیعت کا حصہ انکو بھی ملا تھا، لکھنؤ کے دوکاندار آج تک ان کا نام لیکر دوکان کھولتے ہیں اور غیرت لکھنؤ میں بطور ضرر پیش بولا جاتا ہے۔ جس کو نہ دلائے مولیٰ اُسے کیا دیں آصف الدولہ۔“ لکھنؤ کا مشہور عالم دینی مدظلہ، بادی، مسجد عبولہ بھلیاں حبشی شاندار اور مشہور عاتیں انکی یادگار میں فیض آباد کو بجائے

مختار کے وقت سے ملی اتی تھیں ضبط کی گئیں " لہ

نوابان اودھ میں سب سے پہلے نواب وزیر، نواب برہان الملک شہید تھے۔ انہوں نے اوران کے بعد ان کے جانشینوں نے اپنے زیر حکومت تمام صوبوں کے علاقوں کی جو اس زمانہ میں سب سے سستی المذہب تھے، جاگیریں اور املاک مدوہ ماس ضبط کر لی تھیں۔ اس کے متعلق ایک بدست شہادت ایک ہمسفر تھی جو مودہ علامہ میر غلام علی آزاد بلگرامی کا بیان ہے۔ علمائے بلگرام کے تذکرے میں جو اس زمانہ میں سب سے سب بلا اشتراستی المذہب تھے اور جن کی املاک وسیع و حالات ضبط کر لی گئی تھیں علامہ مودہ مودہ ہیں۔

تاصوۃ ۱۱۳ھ ہنگامہ علم و علا و دریں گل زمین	۱۱۳ھ تک اس سرزمین یعنی فصیہ بلگرام میں
راہنی فصیہ بلگرام، گرمی داشت تا آنکہ برہان الملک	علم و عمل کا خوب چرچا تھا جس کی محققہ بادشاہ کے
سعادت نمان بنشا پوری در آغاز جلوس شد	شروع زمانہ سلطنت میں برہان الملک سعادت مان
حاکم صوبہ اودھ شد و اکثر بلاد عمدہ صوبہ آہ آباد	نیشا پوری صوبہ اودھ کے حاکم مقرر ہوئے اور کثیر
نیز دارالخجور جن پور و بنارس و غازی پور و کٹر	حمہ صوبے یعنی آہ آباد، جون پور، بنارس، غازی پور
و مانگ پور و کوٹہ جہاں آباد وغیرہ حکومت	کٹر، مانگ پور، کوٹہ جہاں آباد وغیرہ بھی ان کے
گردید و منافعت وسیع و حالات خانوادہ	تحت حکومت میں دیدئے گئے اس وقت سے شرفاد
قدیم و جدید یک قلم ضبط شد و کار	ملاقات، لے قدیم و جدید خانانوں کے دھننے اور
شرفاد و نجباء بہ پریشانی کشید۔ و	املاک مدوہ ماس یک قلم ضبط کر لی گئیں شریف نجیب
اضطرار مردم آغشا از کسب علم	پریشان روزگار ہو گئے اور حصول ماس کی پریشانی
بازداشتہ.....	نے وہاں کے آدمیوں کو حصول علم سے باز رکھا۔۔۔

(پہلے گذشتہ) لکھنؤ کو دارالحکومت بنایا تھا۔ ۱۲۰ھ میں ہشتاکی بیاری میں انتقال ہوا۔ آلے گل و شام ۱۲۰ھ
 علامہ میر غلام علی آزاد بن سید نوح بلگرامی یکشنبہ ۱۱۶ھ کو بلگرام میں پیدا ہوئے۔ بارہویں صدی
 ہجری کو فاضل ادیب اور مفسر تھے۔ ۱۲۰ھ میں بمقام دوسٹہ فوج اورنگ آباد میں چورائی سال کی عمر میں وفات
 پائی۔ سروا زادید بیضا غرناہ حامہ روضۃ الاولیاء بحجۃ المرجان، اثر الکرام، انکی شہرہ فائق تصانیف ہیں۔

و درجہ تدریس و تحصیل باں درجہ بنا نہ ہوگا اور تعلیم و تعلیم کی وہ حالت باقی نہ رہی جو ہم سے زمانہ
 کہ از عہد قدیم معدین علم و فضل بود یک مسلم تعلیم سے علم و فضل کے معدن و مرکز تھے سب پر تباہی
 خراب افتاد و انجمن ہائے ارباب کمال نشین ہو گئی۔ اہل کمال کی انجمنیں منتشر ہو گئیں۔ اِنَّا لِلّٰہِ
 برہم خورد۔ اِنَّا لِلّٰہِ مَا وَاَنَّا اِلَیْکَہٗ وَارْجِعُوْنَ وَاِنَّا اِلَیْہِہٖہٗ رَاجِعُوْنَ۔ سہراں الملک کی وفات کے
 و بعد از بحال بران الملک و بہ حکومت بنوہر بعد اس کے بھائی ابو المنصور خان صفدر جنگ منہ کو
 زادہ او ابو المنصور خان صفدر جنگ کسید پر بیٹھے۔ وطنیہ اور املاک بدستور ضبط رہے۔ محمد شاہ
 مظافت و اقطاع بدستور زیر ضبط ماندہ بادشاہ کے آخر عبدالنسی ۱۱۵۹ھ میں الہ آباد کی صوبہ
 و راہ آخر محمد شاہ ۱۱۵۹ھ صوبہ داری الہ آباد بنز داری بھی صفدر جنگ کو دی گئی اس صوبہ کے وطنیہ املاک
 صفدر جنگ مقرر شد و تتمہ مظافت آن صوبہ تامل مدد معاش) جو اس وقت تک ضبط ہونے کی بجائے
 اراقت ضبط محفوظ ماندہ بود ضبط درآمد و عہدہ چاہا

(بہ سلسلہ گذشتہ) صاحب اسم الدولہ شاہ نواز خان کی بے نظیر تالیف آثار الاسرار کی تکمیل و تہذیب ان ہی کے
 قلم کا کرشمہ ہے۔ ۱۱۶۲ھ مولوی عبدالحق صاحب آثار الکرام کے مقدمہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ ایک بات تاریخی
 حقیقت سے اس تذکرہ میں خاص طور پر قابل لحاظ جو یہ کہ ان علماء و فضلاء و ملگرا تم میں سے جو جناب اسمیں ذکر ہو چکے ہیں
 اہل شیخ میں سے نہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب یہی ہے وہاں بعد کو زمانہ میں بدل چکا۔ بزرگان سادات بلگرامی و جیشا
 زیدی میں علامہ میر محمد الحکیم صاحب علوم اور عہد عالمگیری کے مشہور اور متوجہ علماء میں سے تھے۔ اس زمانہ کا
 فوق علی دیکھئے۔ صوبہ تیکر و سیوستان کی بخشی گری و سرحد نگاری و وقایع نویسی کی اہم خدمات پر اورد میں
 آخر ایام ملازمت میں صحیح بخاری کی کتاب اور مقابلہ کا علمی شغل ہو حکم شاہی پہنچا جو کہ عہد کا چرچہ و سرگودید و تعمیل حکم
 کرتے ہیں اس زمانہ میں کتابیں صحیح بخاری کی کتاب کا کلام بدستور جاری ہوا و بعض اسی کو چھپو کے قریب چھپا
 ایک ضحہ ذہن و ہر ضمیمہ و مضمین بہتے ہیں ادب یہ کام ختم کر لیتے ہیں نو دہائی کی جانب کوچ ہوتا ہے۔ اس شغف علمی کی کوئی مثال
 نفع کو یونیورسٹی کے تعلیم یافتہ طبقہ میں پیش کی جاسکتی ہے جس کے ذہن بران الملک کا اصلی نام میر محمد زامن اور بران الملک استاد
 بہاد خطاب تھا۔ سلسلہ نسب بروایت صاحب علو الشعادت شید زید بن امام موسی کاظم تک پہنچتا ہوتا ہے۔

صفدر جنگ بہ پایہ فدا رت اعلیٰ محمود محمود و
 نائب صوبہ، کار برار باب وظائف جنگ تر
 گرفت و ماحین تحریر کتاب اس دیار پامال
 اس کتاب کی تحریر کے وقت نگہ بہ شہر حادث زلزلہ سے
 حوادث روزگار بہت۔ لہ

پامال ہے۔

۱۱۸۵ھ میں روہیلکنڈ بھی فدا بان اودھ کے قبضہ میں آ گیا۔ یہ زمانہ خواب شجاع الدولہ کا تھا جو اپنے پدر بزرگوار
 صفدر جنگ کے بعد سند حکومت پر بیٹے۔ دس ماہ کے بعد شجاع الدولہ کا بھی انتقال ہو گیا تو ان کے اکوٹے بیٹے
 نواب آصف الدولہ ۲۵ روز قیعدہ ۱۱۸۵ھ کو ششدرین ہوئے۔ انہوں نے علی الاعلان مذہب شیخ کی اشاعت
 میں کوشش کی ان ہی کے وقت سے ہر وہ ہیں بھی اس مذہب کے رواج پایا۔ مولوی عبدالحق بی۔ (ملیک)
 پرنسپل اہلک آ باد کالج دیکھو ٹیری انجمن ترقی اردو مآثر الکرام کے مقدمہ میں لکھتے ہیں :
 ” یہ امر واقعی ہے کہ اودھ کی سلطنت نے خاص کر آس پاس کے اضلاع و قصبات پر بعض
 اوقات دودھ از کے مقامات پر بھی مذہبی لحاظ سے خاص اثر ڈالا ہے۔ چنانچہ جو سپرد دیگر
 مصافات لکھنؤ وغیرہ کے حالات پر نظر ڈالنے سے یہ امر بایہ تسعین کو پہنچ جاتا ہے جب مذہب
 کی پشتی پر حکومت ہوتی ہے تو حالت مذہب ناک ہو جاتی ہے میرا اس سے ہرگز یہ مطلب نہیں
 کہ سلطنت اودھ نے مذہب کے معاملہ میں کبھی حیر و تدبیر سے کام لیا بلکہ بات یہ ہے کہ جاہ طلبی
 اکثر لوگوں کی نیت کو جو اعتقاد کے کچے ہوتے ہیں، ڈانواں ڈول کر دیتی ہے۔ ایسا ہی ہر جگہ
 ہوا ہے۔“ لہ

مولوی عبدالحق صاحب فرماتے ہیں کہ سلطنت اودھ نے مذہب کے معاملہ میں کبھی حیر و تدبیر سے کام نہیں لیا،
 مجھے اپنے محترم دوست کی اس رائے سے اختلاف ہے، حیر و تدبیر کی بھی مختلف صورتیں ہوتی ہیں کسی شخص کی
 جائداد جو گیسر یا کسی جرم و قصور کے اگر ضبط کر لی جائے اور واکذاشت کے لئے تبدیل مذہب کا لالچ دیا جائے تو
 لہ مآثر الکرام صفحہ ۱۲۲۔

کیا اسے جبروتی نہ کہا جائے گا۔

مؤید اللہ میں تبلیغ شیعہ کے متعلق مولانا حکیم سید عبدالحی مرحوم مندرجہ بالا اقتباس میں فرماتے ہیں کہ
نواب آصف الدولہ کے زمانہ میں :-

ہزاروں خاندان سنی سے شیعہ ہو گئے اور ان کو جاگیریں ملیں اور جو اپنی ضد
پر قائم رہے انکی جاگیریں جو شاہانِ مغلّیہ کے وقت سے
چلی آتی تھیں ضبط کی گئیں۔

اس قول کی تائید میں متعدد مثالیں ملتی ہیں۔ نواب مدار الدولہ کے والد خواجہ موسیٰ خان جفا خان شاہ
نقشبندی تھے سنی المذہب تھے۔ ان کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ نواب برہان الملک کی صحبت میں جو پہلے
نواب وزیر تھے، مذہبِ سید اختیار کیا تھا لیکن نفیہ میں تھے ان کے فرزند نواب مدار الدولہ نے شیعہ کا اعلان
کیا ساتھ ہزار روپے سالانہ کی جاگیر انعام میں ملی۔ ایک شیعہ مؤرخ لکھتے ہیں کہ :-

”خواجہ موسیٰ خان ازجہتِ تولد نوران و	خواجہ موسیٰ خان بوجہ ملک توران میں پیدا ہوئے اور
صحبتِ ہریان خدشتی جددور ہندوستان چلے	اپنے نزدگوں کی صحبت کی وجہ سے سنی تھے جب وہ
صحبتِ نواب برہان الملک دریافتِ ہدایتِ شیعہ کی	برہان الملک کی صحبت میں رہے تو مذہبِ امامیہ کی بنیاد
میں نمود لیکن بحالِ اخلاص مدار الدولہ ہرگز اخطا	مائل ہوئے لیکن نہایت خفیہ طریقہ پر اور مدار الدولہ جو
مذہب کہ درآنا عشریں نفیہ سمیت	ان کے فرزند تھے، اپنے مذہب کا اخطا جسکو امامیہ مذہب
بخطریہ داروہ اعلان تمام تعین داری	میں نفیہ کہتے ہیں ہرگز نہ کرنے تھے بلکہ علی الاعلان نفیہ
می کرد و حال و لکھنؤ جاگیر شریعت ہزار روپہ	داری کرتے تھے امداد لکھنؤ میں انکو ساٹھ ہزار روپہ کی
از سرکار دو تہدار برائے او مقرر است۔“	جاگیر سرکار سے ملی ہوئی ہے۔

برخلاف اسکے جن امرا کی جاگیریں شاہانِ منلیہ کی عطا کردہ تھیں اور وہ مذہب کے معاملہ میں اپنی ضد پر قائم
رہے ضبط کی گئیں۔ امروزہ میں بعض مثالیں اسکی تائید میں ملتی ہیں۔ ساداتِ امروزہ اولادِ حضرت

نولہواں ملک نہر لہاں
 بعد کہ شتیانہ قات محبت کی طرح جی نہاں
 نذر لہو شہر و ضابطہ خلت نام نہد الو کہ رسالت
 رفت و محو عظم تقدیم باجاء و مرطہ مراد
 موافقت و اماند و احسن حوالہ نظر میں
 رموز اللغات و اسرار و غفران کمال
 نمود دلت کہ ہند جہانچہ بردہ و اکمل

علی بیہارہ و گزشتہ علی اعظم خان (مکمل و اعلیٰ)
 ضبط کردہ نواب آصف الدولہ بہار

منظر ۱۲

حضرت شاہ عبداللہادی قدس سرہ سے بیعت ارادت رکھتے تھے ان کے نامور فرزندوں میں سید بیاد خان موصوفی
 اور امجد افندیہ شتی تھے انہوں نے یہ دیکھ کر کہ سادات کی برادری میں شیخہ و شیخوں کی باہم مناکحت و رشتہ دار کیا

شاہ طابت میں سید علی اعظم خان (گھڑا لے لے) کا نام ان ابا من جید منشی خفیہ شہنشاہ اکبر کے زمانہ سے اس خاندان میں نامور منصب دار اور امرا و جوتے رہے۔ شاہانِ مغلیہ اور سلطنت اسلامی کی شاہانہ خدمات کے سلسلہ میں بڑی بڑی جاگیریں ملیں۔ جب روسیہ کا عہد کا علاقہ فابان اودھ کے زیر حکومت آیا تو شاہ شجاع الدولہ کے زمانہ میں اور جاگیر داروں کی طرح انھیں بھی پروانہ و اگلاشت ملا لیکن جب نواب آصف الدولہ بہادر سندھ حکومت پر بیٹھے تو سید علی اعظم خان سے بھی جو اس زمانہ میں امر دہسہ کے بڑے جاگیردار تھے، مذہبِ شیعہ اختیار کرنے کی تحریک ہوئی اور در صورت انکار ضلعی جاگیر کی دھکی دی گئی لیکن سید بہادر صوفیؒ اس نازک وقت میں بھی دنیاوی مال و دولت پر اپنے عقائد مذہبی کو ترجیح دی۔ اس طرزِ عمل کی پاداش میں شیعہ حکومت نے ان کی جاگیر کے مواضعات چھوڑ دیے وغیرہ عطیہ شاہان مغلیہ ضبط کر لے۔ کسی معمولی شخص کا معاملہ ہوتا تو اس زمانہ میں شخصی حکومت کے استبداد کے خلاف چارہ لہاری کیا تھا مگر سید علی اعظم خان خود بھی منصب دار تھے، شاہِ دہلی کے وزراء سے ان کے خاندانی تعلقات تھے۔ دہلی سے نواب آصف الدولہ کے نائب حسن رضا خان پر جاہلی کارروائیوں کے بانی سبانی تھے، زور ڈالنا گیتا تب جب کے یہ جاگیر و اگلاشت ہوئی اس سلسلہ میں شاہِ دہلی کے وزیر کی ایک سفارشی تحریر جو نواب آصف الدولہ کے ایک مقرَّب خاص کے نام پر نابینا لکھی کے لحاظ سے شائع کرنا بے عمل نہ ہوگا۔ یہ اصلی تحریر خاکِ مرثوتہ کے پاس موجود ہے، کاغذ افشاں پر جس پر طلافی کام ہے، اس کا کس بھی شایع کیا جانا ہے۔

نواب صاحب برادر بہتر انجان سلامت

بہر اشتیاق ملاقات محبت آیات کہ حد سے دہنایت ندارد و شہود خاطر غفلت آفرین دارد
کہ سیادت و رفعت نشان محمد اعظم از قدیم با بجناب واسطہ مزاحمت و موافقت
دارند و جب التوا عیت خود اندر نظر بر این بینی رسوخ ارادت ایشان ما بجناب نواب

لے ان کا اصلی نام ”سید محمد اعظم“ تھا اور ”سید علی اعظم خان“ خطاب۔ ملاحظہ ہو حصہ دوم۔ سید علی اعظم خان حضرت شاہ عبدالہادی قدس سرہ سے بیعت ارادت رکھتے تھے ان کے نامور فرزندوں میں سید بیاض علی، علی صوفی اور راجہ احمید ہشتی تھے انہوں نے یہ دیکھ کر کہ سلامات کی برادری میں شیعہ سنیوں کی باہم مناکحت و رشتہ داروں کے

عُمران مآب گذارش منوہ و نشین گردانید چنانچہ پروانہ و گل داشت دیہات جاگیر چھوٹے
 وغیرہ حملہ پر گئے، مروہ راہ واسطہ علاقہ زمینداری رخت نشان مرقوم مرحمت فرمود
 اناجاکہ پر گئے مکرور قلمرو نواب صاحب ہردان نواب آصف الدولہ بہادر است پرغا
 رفیقان ایجاب کہ در حقیقت از منو سلطان نواب صاحب مرصوف اندنابران مستلزم
 محبت و یکدیگر ہا آن است کہ احوال ایشان بخوبی دہن نشین گردانیدہ پروانہ و گلدار
 دیہات مرقوم را حاصل کردہ دہند کہ کامیابی رخت نشان سطور فی الحقیقت خوشنوی
 ایجاب تواند شد عدم ترسیل بحاتب سترت اسالیب مسرور و خوشہ دارند۔
 زیادہ چہ تحریر در آید۔“

مولوی محبت علی خان عباسی جنہوں نے مروہ میں ہمیشہ سیمہ کی اشاعت کا ابتدائی دور چشم خود دیکھا تھا
 اپنی تالیف آئینہ عباسی میں لکھتے ہیں :-

”اس شہر (یعنی مروہ) میں بعد سالار غازی کہ آٹھ سو برس ہوئے ہونگے، اہل اسلام
 سادات و شرفا بود باش رکھے ہیں سب کا ایک مذہب حق اہل سنت و اجماعت تھا جیسے
 آثار و اطوار قصاصت و اخبار سے بخوبی ثابت ہو۔ اب عرصہ ۵۰۰ برس سے بوجہ آئے
 عملداری نواب وزیر (آدھ) کہ وہ ہی اس مذہب ... کا موجد ہندوستان میں
 پیغمبرائے آسمان علی و مین ملوک کھنہ بعض بعض نے بہ طمع نفسانی اپنے بزرگ
 مذہب ... چھوڑ کر تشیع اختیار کیا۔ اب ہمارے سامنے اس مذہب کی ترقی ہوئی ہے“

اس خیال کی تائید کہ مذہب سیمہ نے مروہ کے سادات فاطمی میں ابتداء نوابان آدھ کی کوششوں اور
 شیعہ حکومت کے اثرات کی بدولت رواج پایا اور شیعہ حکومت کی حمایت سے اس کو قوت حاصل ہوئی کہ
 یہ سلسلہ گزشتہ تعلقات و اثرات سے شیعہ عقائد کا رواج ہونے لگا جو اپنے فائدہ میں اس کی روک
 تمام کی تھی کہ جو جائداد انہوں نے وقف کی تھی اسکے منتظیل کیلئے سنی المذہب ہونے کی نید لگائی۔ سہ بزرگمان
 سادات مروہ کے مذہب شیعہ اختیار کرنے پر طمع نفسانی کا عام اطلاق کرنا خاکسار کو نزدیک صحیح نہیں سادات سنی کا

ہستفادہ قومیہ مشنہ ام سے بھی ہوتی ہے۔ جب خدادادی بقول مولوی سید اعجاز حسن مرحوم اسی عہد معنی میں اول اول امر وہ میں شروع ہوئی تو اس وقت شیعہ حکومت اس فرقہ کی پشتی پر موجود تھی غالباً اسی وجہ سے بعض حضرات نے جنہوں نے بنایا مذہب شیعہ اختیار کیا تھا ایک یہ انی شیعہ کی تحریک پر مجالس عزا میں جنہیں اس زمانہ کی اصطلاح میں عرس شہدائے کربلا کہتے تھے سب صحابہ کرام کا انتخاب کیا۔ اس وقت حسب طبع ہستفادہ باب شریعت کی خدمت میں پیش ہوا جس سے صاف طور سے مترشح ہے کہ خدادادی کا موجودہ طریقہ امر وہ میں اس سے پیشتر نہیں تھا بلکہ اسی زمانہ سے شروع ہوا ہے۔

..... در صورتیکہ مثلاً محرو ہے از بدعتیہ گاہ زمانہ بہ ارادہ ہنسک حرمتہ عجم
از اہل اسلام کہ حسن عقیدہ با صحابہ بنی آخر الزمان داشتند مجلسی بطریق عرس شہدائے
کربلا در حوائی اللہ کھائی لغھم آراستہ ساخته جماعتی حسن عقیدہ را از دوزخ
و عذر ہائے ایذا و ہنسک حرمتہ در اں مجلس طلب ساختند و چونکہ جماعتی از حسن عقیدہ گاہ
مجلس آں بدعتیہ گاہ درآمد سخنان امانت و تحقیر و سب و دحق صحابہ کرام آغا زانو زدند
پس آں جماعتی حسن عقیدہ از خوف ولایۃ الملک مبرا و مشککیائی و زبرد
از اں مجلس خود را نابہ ہزار جد و کد بیرون آوردند پس آبادیں صورت آں گروہ بدعتیہ گاہ
کہ مشا و عد و فریب گردیدہ منقرض ہنسک حرمت حسن عقیدہ گاہ گشتہ و در کج طعن و تحقیر
و سب صحابہ کرام گردیدہ اند از دوزخ شریعت و از دوزخ قوانین عقلیہ سخن تغیر پر شدید
و سیاست فہیمہ اندبانہ۔ بینوا و توجردانک

ہستفادہ کے نقل کرنے سے چونکہ مقصد یہ نہیں کہ مذہبی بحث چھیڑی جائے بلکہ صرف ایک تاریخی سوال کا حل مطلوب ہے اس لئے معنیوں کے جواب کو خود کو دینا ہی مناسب سمجھتا ہوں۔

اکثر تاریخی قضیات کی بنا پر تفصیلی ہے ہیں تفصیل و شبہت میں مستحکم حد حاصل نہیں پس کیا تعجب کہ کمال حضرت
میں ایسے انخاص شامل ہوں جو شیعان کلمہ کی صحبت سے شیعہ ہو گئے ہوں۔ طبع نفائی کا حکم عام لکھا گیا مبنی
پر انصاف نہیں ہو سکتا ہے (صفحہ ۲) آئینہ قیاسی صفحہ ۳۶-۳۷-۳۸

معلوم نہیں اس وقت کی شیعہ حکومت نے ان نکاحوں کا جن کی بنا پر یہ استقامت پیش کیا تھا کیا مارا گیا لیکن یہ تاریخی واقعہ جو کہ یہ صحت حال زیادہ حد تک قائم نہ رہی۔ ۱۲۳۴ھ میں خواب آصف الدؤلہ کا قتل ہو گیا اور اس سے چار برس بعد یعنی ۲۸ جمادی الآخر ۱۲۴۶ھ سلطان، ازوٹک سلطان سے روس کا سفیر شہنشاہ کیا کیسی کے تحت حکومت آگیا۔ البتہ اس سلسلہ میں یہ روایت مشہور چلی آتی ہے کہ شیعہ دینی کے مذہبی ہنگامہ آرائیوں میں امر وہ سے باہر کے کسی شیعہ کو جسے ایران کا باشندہ اور امر وہ میں تہذیب و معاشرت کے اس طریقہ کا جو اس زمانہ کے بعد سے امر وہ میں رائج ہوا بانی بنایا جاتا ہے کسی سنی نے اس فتوے سے متاثر ہو کر قتل کر دیا، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس مقام پر جہاں اب امام باقر علیہ السلام کا مزار ہے قاضی زادگان کے دروازہ کی دوڑ پر مقتول کو دفن کیا گیا۔ واللہ اعلم۔

مندرجہ بالا واقعات سے بخوبی ثابت ہے کہ مسلمانان امر وہ میں تفریق مذہب کی مدت ڈیڑھ سو سال سے زائد نہیں۔ اس سے پیشتر تمام مسلمانوں کا خواہ وہ شیعہ ہوں یا سنی منسلک ہوں یا چھین سب کا ایک ہی ہے اور ایک ہی مسلک تھا۔ فواجان واقعہ کے زمانہ سے شیعہ سنی کی تفریق شروع ہوئی، پھر مقلد و غیر مقلد کے فرقہ برپا ہوئے اور اب بدعتی و دہاتی کے جھگڑے زور پر ہیں۔

نہ سنی میں اور جعفری میں ہوا الفت
نہ مقلد و شافعی میں ہو الفت
دہاتی سے صوفی کی کم جو نہ نفرت
مقلد کرے مقلد پر نفرت

وہی اہل قبلہ میں جنگ ایسی باہم

کہ دینی ضابطہ پر مبنی سارا عالم

اس ملک میں اب نہ سنی حکومت باقی ہے اور نہ شیعہ سلطنت، زمانہ کی رفتار نے شیعہ پھیر رکھا ہے اور نہ سنی، حوادثِ روزگار کی کچلی نے دونوں کو پس ڈالا مگر افسوس کہ فریقین کے تنگ خیال افراد ادنیٰ سے ادنیٰ اختلاف پر دست درگیاں ہونے کو اب بھی آمادہ رہتے ہیں، آگ بجھ گئی ہے لیکن خاکستر کے ڈھیر میں تحفہ لایا یعنی کئی چمچاریاں دبی پڑی ہیں وہ کبھی کبھی ٹھکر اٹھتی ہیں۔ عقائد و خیالات کا اختلاف کہاں نہیں لیکن امر وہ کے شیعہ اہل سنتیوں کا بآداب آدم ہی نہ لایا ہے، کہیں کی تفریق سے نہ ان کا کوئی اجتماعی کام سر نہ رہا کہ باب ہو یا جادو بہ اعتبار کثرت آبادی شہری ممالک میں ان کی آواز کو کوئی قوت حاصل ہو جو جس سے عام اسلامی مقاصد پورے ہو سکیں۔

اگر بھولے ہم ماقول چمبہد کہ میں سب مسلمان باہم برابر
برادر ہے جب تک برابر کا یاد میں اس کا خود ہے خداوند

قوانی مذہبی ہے اپنے شاہی

غیری میں بھی کرتے ہم پادشاہی

عام قوی اور اسلامی مفاد کے کاموں میں بھی یہاں شیعہ و سنی کی تفریق موجود ہے۔ انتہا یہ ہے کہ دنیاوی تنظیم کی درجہ بندی اگر زری سکول میں بھی شیعہ و سنی کی اڑنگے ٹھکانے جاتے ہیں۔ امر وہ یہ میں شیعہ و سنی کے جہاں قائم ہیں۔ شیعہ سوسائٹی علیحدہ ہے اور سنی سوسائٹی علیحدہ۔ عام طور سے امر وہ یہ کہ شیعہ خیمہ سوسائٹی میں گھومتا ہے اور سنی سوسائٹی میں۔ ادب و فہم پہنچ گئی ہے کہ اگر کوئی سنی شیعوں کے مجمع میں چلا جائے یا شیعہ سنیوں میں آجائے تو اجنبی معلوم ہوتا ہے۔ تعلیم یافتہ اور غیر تعلیم یافتہ سب ایک رنگ میں رنگے ہوئے ہیں۔ لیکن یہ حالت جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا ہے ساتھ ستر برس پہلے نہ تھی۔ اس وقت عام قوی متضاد میں شیعہ و سنی، سادات و شرفا سب متحد ہو کر کام کرتے تھے۔ ذیل میں سنہ ۱۳۱۳ء کی ایک مختصر نقل کرتا ہوں جو نکاح کی ایک غیر شرعی رسم کے موقوف کرنے کے متعلق ہے۔ اسپر امر وہ یہ کے سادات و شرفا شیعہ سنیوں کے تقریباً چار سو اشخاص کے دستخط ثبت ہیں۔ شیعہ و سنی علماء کے دستخط ساتھ ساتھ ہیں جیل مولانا سید محمد عبادت شیبی مذہب کے دستخط ہیں۔ ہاں اس زمانہ کے سنی علماء مولانا امام الدین خٹائی مولانا سید فضل علی اور مولانا کعبت اللہ، علماء پہلوئوں کے دستخط بھی موجود ہیں۔ اس کے علاوہ ہر خانہ کے صدر دستخط ہیں اس سے اس زمانہ کے اتحاد ایک دلی کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لیا تحہ جلد سادات و شرفا و سکنہ قصبہ امر وہ یہ ایم از اچا کہ صا قوام سادات و شرفا کثر
معمول و مردم است کہ عقد نکاح باز ناں سبقتہ بلا غلط آہنا ماد قانہ پدرا ہنا سیکندرا
و حضرت و خلوت راشکوی نام نہادہ بر آئندہ ملتوی می دارد چنانچہ حسب اتفاق بعض
از ناگین زمانہ مذکورہ بقضار الہی فوت شدہ اولیا و منکومات را بطور ایامی یعنی زنا

بے غور ہرگز زینت وغیرہ بلا تعمیل نکاح ثانی نرود خود بخود داشت می نمایند و پیرائے
 این معنی صریح خلاف احکام آیات الہی و بالعکس افعال و اقوال رسالت پناہی مسند
 طریق اہل اسلام است لہذا ما قبلہ سادات و شرفاء خدا و رسول او تعالیٰ شانہ ما مانگر
 در میان نوع انحراف صحیح و عہد و ضیح می نمایند کہ اگر احیاناً کدام جا اختیار ما جملہ روایات
 مرقوم الاسامی مطروحات ہذا واقعہ مذکورہ بتوقع رسد بعد مدۃ نکاح مجوزان حسب
 نصوص قطعیہ و مسائل شرعیہ در برادری خود کردہ و ہند تقدیر و تلبث و حرج و
 حکایت نموسے و پنجہ بیان نیارند و ہر کہ موافق این امر موجودہ معلیٰ نیارند و مخالفت
 خداے عظیم و حضرت رسول کریم و خارج از طریقہ اسلام و بیرون از برداری تمام
 بنا برآں این چند کلمہ بطریق اقرار نامہ نوشتہ دادہ شد کہ ثانی الحال سند کردہ
 و عند الحاجت بکار آید و کان ذلک تحریر فی التاریخ یاد ہشتم شعبہ ۱۳۳۳ھ

اس زمانہ کے شیعہ و سنی بزرگ سخیہ اہل بادشاہی آجکل کے سے چھ برس نہ تھے کہ ذرا سی بات پر شیعت و
 سنیت کے سوال اٹھائے۔ نواب ثانیہ جنگ علی قلی خان عباسی التملص بہ والدہ عقیدہ نا اثناعشری نسباً
 عباسی اور شاہ ایران کے وزیر اعتماد الدولہ فتح علی خان عباسی کے بیٹے تھے محمد شاہی دور میں ہندوستان
 آئے۔ اس زمانہ میں دہلی کے شیعہ و سنیتوں کے لابیائی تعصبات و تحکیر یہ ایران کا شیعہ بھی بل اٹھاؤ
 ایک دہائی شیعہ و سنی جہلا کے حسب حال کہی جو شاید امروزہ کے ان متعصبین کے حسب حال ہوگی جو
 فرقہ مخالفان کے سب و قسم اور انداد ہی کو اپنی نجات کا باعث سمجھتے ہیں۔

”دیرم ذریعہ مستی و شیعہ نسب کا موختہ اندکیش جہل از ازم داسد
 ہر جا کہ خروست کینش شیعہ بود ہر جا کہ سگیت شیش بہست لب



امروہہ کی معافیات

مشر بنوہل آئی۔ سی۔ ایس۔ مؤلف مراد آباد ڈسٹرکٹ گزٹیر لکھے ہیں:-

”عطیات معافی کے تاریخی حالات تاریخی میں مسطور ہیں۔ شہنشاہ اکبر کے زمانہ سے

بہت پیشتر سے سادات امر وہہ کو تمام ہندوستان میں بہت کچھ شہرت حاصل تھی اور شہنشاہ لوگ ضلع مظفرنگو کے سادات بارہہ سے بھی افضل سمجھے جاتے تھے۔

یہ لوگ اپنا سلسلہ نسب (حضرت شاہ) شرف الدین داسلی سے متصل کرتے ہیں

نیز یہ بھی کہتے ہیں کہ ان کے فرزند (سید) عبد العزیز کی شادی ۱۱۳۱ھ میں سلطان

فیروز شاہ خلجی کی دختر سے ہوئی تھی مگر یہ ممکن الوقوع معلوم نہیں ہونا چاہیو کیونکہ

(سلطان) جلال الدین فیروز خلجی ۱۱۹۹ھ میں قتل ہو گیا تھا اور اس وقت وہ

ایک سبب شخص تھا۔ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ جس بادشاہ نے ان سادات پر اپنی حیثیت

مبدول کیں وہ فیروز شاہ تغلق تھا۔

اسی سلسلہ میں صاحب تاریخ اصفہری جو سید عبد العزیز بن حضرت شاہ ولایت کی نسل سے ہیں لکھتے ہیں:-

حدابر سے اس شہر کے باشندوں کی اوقات گزاری کا مدار اراضی معافی کی

پیداوار پر ہے۔ ابتدا میں فیروز شاہ خلجی نے اپنے داماد سید عبد العزیز کو تہ

شرف الدین شاہ ولایت کی اولاد کے مصادر کو بہت گاؤں سلطنت سے جدا کر دیے

تھے۔ سلطان مابہ نے بھی انکو بدستور برقرار رکھا اور خاندان منیورہ سے مزید برآں

جملہ سادات و شرفا کو دیہات معافی عطا کر کے۔

۱۱۳۱ھ میں سلطان علاء الدین خلجی سربراہان سلطنت تھا۔ اس سے ۱۶ سال پیشتر سلطان جلال الدین

فیروز خلجی بمبرمہ سال فوت ہو چکا تھا۔ مراد آباد ڈسٹرکٹ گزٹیر صفحہ ۷۷۔ تاریخ اصفہری صفحہ ۷۷۔

مندعبہ بالا اقتباسات میں عطیات معافی کی ابتدا سلطان جلال الدین فیروز غلجی کے عہد سے بیان کی گئی جو اعلان عطیات میں جزو غالب ”ان بہت دے گاؤں“ کا بتایا گیا جو قبول صاحب تاریخ ہمسری فیروز شاہ غلجی نے ”اپنے داماد سید عبدالعزیز ولد سید شرف الدین شاہ ولایت کی اولاد کے معیار کو..... سلطنت سے جدا کر دئے تھے“ اسلئے معافیات اس وقت کے تاریخی حالات کے سلسلہ میں ضروری ہے کہ اس رحمت پرور ایثار فطرت الہی جائے جو سلطان جلال الدین فیروز غلجی یا سلطان فیروز شاہ غلجی کی کسی اور بادشاہ کی بیٹی سے سید عبدالعزیز کی شادی ہونے کے متعلق بیان کی جاتی ہو۔

شادی کی روایت صاحب تاریخ واسطیہ نے یہ روایت جو اس سید سراج الدین احمد مندعبہ ذیل الفاظ میں درج کی ہے :-

”دہم از نقلات شنیدہ کہ چون سلطان فیروز شاہ	تقدیر خاص سے سنگایا جو کہ فیروز شاہ بادشاہ کو جب
خبر یافت کہ سید عبدالعزیز سپہر خود حضرت شاہ	یہ خبر پہنچی کہ حضرت شاہ ولایت کے چھوٹے فرزند سید
ولایت در دہلی بجهت طالب علی تشریف آید	عبدالعزیز طالب علی کی عرض سے دہلی میں تشریف لائے
خلعت نمودہ و آگاہ کردہ و خضر خود بجا آمد کایار	میں انکو خلعت پہنا کر اور انہیں اسکی اطلاع کر کے ان
ایشاں آھا و در وہ چوں ایں خبر در خدمت حضرت	کے ساتھ اپنی بیٹی کی شادی کر دی یہ خبر جب حضرت
شاہ ولایت رسید از آنجا کہ گوشہ عزلت و قنات	شاہ ولایت کو پہنچی تو چونکہ گوشہ نشینی دفاعت ترک
و ترک و بنا طریق ایشاں بود بزبان مبارک	دنیا اپنا شیوہ کر بیا تھا آپ نے اسپر اپنی زبان مبارک
کہ آن گردن شکستہ و انفر و خوش بنادہ میر سید	سے فرمایا کہ اس گردن شکستہ کو ہمارا فقر پسند نہ آ یا۔
عبدالعزیز دھنسے بر عاتق سوار شدہ می رفتند آگاہ	سید عبدالعزیز ایک دن (دہلی میں) گھوڑے پر سوار چلے
از اسب افتادند گردن ایشاں بشکست و	جانے تھے کہ بچا یک گھوڑے سے گر پڑے گردن ٹوٹ گئی
جاں بحق تسلیم کردند۔ بادشاہ از شنیدن	اور جاں بحق ہوئے بادشاہ کو اس خبر کے سننے سے تند
ایشاں خبر شاتم شد پسیدن سید عالم دست	بھاؤ چھپے پر سلام ہوا کہ انکی نوجہ عالمہ جو بادشاہ سے

لے تاریخ واسطیہ صفحہ ۱۷۷ کے معنی سید سراج الدین احمد بن سیحیب الدین جو سنہ ۱۳۲۷ھ تک زندہ تھے۔

گفت چون فرزند تولد شود در خدمت شامیہ لکھا کہ جب فرزند تولد ہو جائے تو شاہ ولایت کی خدمت
 بروہ قدم پوسی حاصل نماید: چوں فرزند لکھا میں جائے اہتمام پوس ہو۔ جب بیٹا پیدا ہو گیا تو
 شد قدم پوس کنائید خدمت بر سر کوک قدم پوس کر آیا گیا۔ آپ نے بچے کے سر پر دست مبارک
 دست مبارک ہنودہ گفتند کہ از اولاد تو ریاست رکھ کر آیا کہ تیری اولاد میں اس شہر کی ریاست
 ایں دیار تا بہ قیامت خواہ ماند: چوں حضرت قیامت تک باقی رہیگی۔ چونکہ حضرت میر علی بزرگ
 میر علی بزرگ پسر کلان حضرت شاہ ولایت حضرت شاہ ولایت کے بڑے بیٹے ہر وقت خدمت میں
 ہمیشہ در خدمت قیام داشتند عنایت در بارہ حاضر رہتے تھے انھوں نے جب بھتیجے کے حال پر پتہ
 برادر زادہ دیدند سکوت نمونہ حکم شد کہ زیادہ دیکھی تو خاموشی اختیار کی حکم ہوا کہ ولایت اور
 ولایت و دولت نعمت دے؟ در اولاد شایان دولت روحانی رہے؟ ان کی اولاد میں قیامت تک باقی
 رہ قیامت خواہ ماند بموجب فرمودہ حضرت میر علی بزرگ حضرت کے ارشاد کے بموجب دھول حکم جاری ہے۔

روایت کی حیثیت

یہ روایت ہر خاص و عام کی زبان پر ہے، لیکن کب سے مشہور ہے، راوی کون کوئی ہیں؟
 سلسلہ روایت کہاں ختم ہوتا ہے اس لحاظ سے اگر دیکھا جائے تو کسی قدیم تحریر یا کسی ثقہ
 و صمیم الروایۃ شخص کے بیان سے اسکا کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ زیادہ سے زیادہ یہ روایت ڈیڑھ دو سو برس سے
 خاندان کی بعض شاخوں میں مشہور چلی آتی ہے۔

حضرت شاہ ولایتؒ کے خاندانی حالات کے متعلق قدیم ترین بیان صاحب شہرات القدسؒ کا ہے
 جو آخر عہد اکبری کی تالیف ہے، یعنی حضرت شاہ ولایتؒ کے زمانہ سے تقریباً تین سو برس بعد کی، لیکن صاحب
 شہرات القدسؒ نے بھی اپنی تالیف میں اس روایت کا مطلق کوئی تذکرہ نہیں کیا۔ شہرات القدسؒ کے علاوہ دوسری
 قدیم تالیف جس میں اس خاندان کا تفصیلی تذکرہ ہے سید کمال محمد کی تالیف اشترار یہ ہے جو ۱۰۶۸ھ
 کی تالیف ہے۔ صاحب اشترار یہ کے بیان کو خاندانی حالات کے سلسلہ میں خاص اہمیت یہ حاصل ہے کہ وہ شہر
 ان ہی سید عبدالعزیز کی نسل سے ہیں جن کی شادی بادشاہ کی بیٹی سے ہو نا بیان کی جاتی ہے لیکن سید کمال
 نے بھی اپنی کتاب میں اس روایت کا اشارہ نہ کیا تھا بھی کوئی تذکرہ نہیں کیا۔ سید کمال محمد کا اپنے جد پر کچھ

مستقل ایک ایسے اہم واقعہ کا بیان نہ کرنا جو بادشاہ کی بیٹی کے ساتھ شادی ہونے اور برداشت مستعد ہونے والا حضرت شاہ ولایت کی بدعا سے اچانک طور سے وفات پانے کی وجہ سے کم از کم متوفی اسرار یہ کہ خاندان کے لئے خاص فتنے اور اہمیت رکھتا تھا، اس کا قوی ثبوت یہ کہ یہ روایت ان کے زمانہ تک مشہور نہیں ہوئی تھی۔
 علاوہ انہیں سلطان جلال الدین فیروز خلجی کے عہد سے تقریباً ۱۰۰ برس بعد مشہور شیخ ابن بطوطہؒ
 اس عہد میں ہر وہ پہلے آیا تھا، وہ تقریباً ایک مہینہ تک یہاں مقیم رہا، امر وہ پہلے سفر کے حالات اس نے اپنے
 سفر نامہ میں بالتفصیل لکھے ہیں، سید عبد العزیز مذکور کے بڑے بھائی قاضی سید امیر علی سے ملاقات اور
 ضیافت کا مذکورہ خاص طور سے کیا ہے۔ سلطان جلال الدین فیروز خلجی کے حالات بھی تحریر کئے ہیں لیکن
 اس نے بھی شادی کے واقعہ کا یا بادشاہ کی بیٹی یا نواسہ کے امر وہ پہلے میں موجودگی یا انہماک کا مطلق کوئی تذکرہ
 نہیں کیا حالانکہ اس کی آمد کا زمانہ یقیناً ایسا زمانہ تھا کہ شہزادی یا اس کا بیٹا ضرور بقید حیات اور امر وہ پہلے میں
 موجود ہوتے اور ان کے واقعہ کی مفصل کیفیت کسی اور سے نہیں تو قاضی سید امیر علی سے تو اس نے ضرور
 مشنی ہوئی اور واقعہ کی نوعیت بھی ایسی تھی کہ امر وہ پہلے کے حالات کے سلسلہ میں وہ اس اہم اور عجیب
 غریب واقعہ کا ضرور تذکرہ کرتا۔ ایک اور تالیف جس میں حضرت شاہ ولایت کے خاندانی حالات کا تذکرہ
مَقَاصِدُ الْعَارِفِينَ ہے جو ۱۱۲۳ھ کی تالیف ہے اس میں اس واقعہ کا کوئی ذکر نہیں ان وجہ سے
 اس روایت کی شہرت کا آغاز ۱۱۲۳ھ یعنی مقاصد العارفین کی تالیف کے بعد سے سمجھا کچھ جواز ہوگا۔
روایت برہ اور اگر یہ فرض کیا جائے کہ شادی کی یہ روایت تو خاندان میں بہت قدیم زمانہ سے مشہور
تبعیدی نظر جلی آتی تھی لیکن صاحب شمس رات القدر صاحب اسرار یہ ابن بطوطہ یا صاحب
 مقاصد العارفین نے کسی وجہ سے اس کو قابل تذکرہ نہیں سمجھا تو اب دیکھنا یہ ہے کہ آیا جو واقعہ بیان کیا جاتا ہے
 وہ تاریخی حالات و واقعات کے لحاظ سے ممکن الوقوع بھی ہے یا نہیں؟

دو بادشاہوں کے نام اس سلسلہ میں لئے جاتے ہیں کہ ان میں سے کسی ایک کی دختر نے حضرت شاہ ولایت
 کے فرزند سید عبد العزیز کی شادی ہوئی تھی اور بہت سے مواضعات جہیز میں عطا ہوئے تھے۔ صاحب تاریخ
 مصری نے سلطان جلال الدین فیروز خلجی کا نام لیا ہے لیکن حسبِ میل وجہ کی بنا پر اس بادشاہ کی

کسی بیٹی سے شہید عبدالعزیز مدد کی شادی ہوئی ممکن الوقوع نہیں۔ ۱۔

اولاً ایک اس بادشاہ کا زمانہ سلطنت ۶۹۹ء سے ۷۹۹ء تک ہوتا ہے۔ تاریخ افسری و داستانہ اور دوسرے تذکرہ نگاروں میں حضرت شاہ ولایت کا سنہ ولادت ۷۹۹ء بتایا گیا ہے اس لحاظ سے حضرت مہدیؑ کی عمر اس بادشاہ کے عہد سلطنت میں تقریباً ۱۴۰ برس کی ہوتی ہے۔ باپ کی عمر جب ۱۴۰ برس کی ہو تو بیٹی کی عمر ایک ایسے باپ کے بیٹے کی عمر جوں کی تو ہو اور جبکہ عہد شباب کے بعد تعلقات ذاتی کی جانب مقلقت ہونا قرین قیاس ہو، کم سے کم نوے یا سو برس کی تو ضرور ہوگی پس کسی شخص کا عمری کے بجائے سن کہوت میں طالع طعی کرنے دیجی جانا اور بادشاہ کا اپنی دختر کو کسی پیر صد سالہ کے حاکم غمد میں دیدینا محض لغو و مہمل ہے۔

ثانیاً یہ کہ اگر شاہ ولایت کا سنہ ولادت بخلاف ان "مؤرخین" اور تذکرہ نویسوں کے بیان کے ۶۶۳ء قرار دیا جائے، حیدر اکبر خاں مؤلف نے کسی دوسری جگہ ثابت کیا ہے، تو اس بادشاہ کے زمانہ میں ۱۰۰ کی عمر پچیس برس کی شمار ہوتی ہے اسلئے زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ اس زمانہ میں آپ کے چھوٹے فرزند کی ولادت بھی نہیں ہوئی ہوگی اور اگر پیدا بھی ہو چکے ہوں گے تو زمانہ شیر خوارگی کا ہوگا پس کسی طفل شیر خوار کا طالب علمی کرنے دیجی جانا اور بادشاہ کا اس سے اپنی بیٹی کی شادی کر دینا اور بھی زیادہ لغو و مہمل ہے۔

ثالثاً یہ کہ سلطان جلال الدین فیروز خلجی کے عہد حکومت کے تفصیلی حالات اور اس کے سوانح حیات معتبر و مستند کتب تاریخ میں مندرج ہیں۔ تاریخ فیروز شاہی کے مؤلف ضیائے برنی نے جو شاہ موصوف کا مہر ہے، بادشاہ کے حالات، اسکے بیٹوں، دامادوں کے نام اور ان کے کارنامے تفصیل کے ساتھ لکھے ہیں، ان میں کہیں بھی شہید عبدالعزیز کا نام، ان کا ذکر یا شادی کے اس واقعہ کا اشارہ تک بھی نہیں پایا جانا۔ ضیائے برنی کا باپ بادشاہ کے بچپن سے ارکلی خان کا نائب تھا، جس کی سبوت کا مکان محللات شاہی سے متصل تھا، ان تمام وجوہ سے بادشاہ کے خانگی حالات پر مطلع ہونے کا ضیائے برنی

ملہ افسانہ نویسوں نے حضرت شاہ ولایت کا سال ولادت ۸۵۲ء حر سال وفات ۸۵۸ء اور مدت عمر ۶۶

قراردی ہے۔ تاریخی حالات کے لحاظ ولادت و وفات دونوں صحیح نہیں۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مقدمہ دوم۔

کو خوب موقع حاصل تھا، اگر ایسا کوئی واقعہ پیش آیا ہوتا جس کا ذکر اس روایت میں کیا جاتا ہو تو ضابطہ پرتی جو معمولی واقعات تک غریز کرتا جو اس کا قہرہ تذکرہ کرتا۔

راہیچا یہ کہ سلطان جلال الدین فیروز غلجی کے چار بیٹے تھے یعنی شاہزادہ محمود خان، خان ارسلان خان، قدر خان، ناصر کن الدین ابراہیم۔ چار ہی بیٹیاں تھیں جن کے شوہروں کے نام میں علاء الدین، جو تھیں سلطان علاء الدین غلجی کے نام سے مشہور ہوا، الغ خان، والماس بنک (پتینوں بادشاہ کے بہادر زادہ تھے) اور چوتھا الغو خان بنیدہ چنگیز خان۔ ان میں کہیں بھی سید عبدالغزیر کا نام نہیں ملتا۔ خلاصہ یہ کہ مندرجہ بالا وجہ اور تاریخی شواہد سے ثابت ہو کہ سلطان جلال الدین فیروز غلجی کی دختر سے شادی ہونے کی روایت ہرگز صحیح نہیں۔

حضرت بادشاہ جب کا نام اس روایت کے سلسلہ میں لیا جاتا ہو سلطان فیروز شاہ تغلق ہو۔ اس بادشاہ کی کسی دختر سے بھی سید عبدالغزیر کی شادی کا ہونا مندرجہ ذیل وجہ سے ناممکن الوقوع ہے۔

اولیٰ کہ اس بادشاہ کا عہد حکومت ۷۸۷ھ سے ۸۰۷ھ تک رہا پس اگر تذکرہ نویسوں کے بیان کے مطابق حضرت شاہ ولایت کا سنہ ولادت ۷۸۷ھ قرار دیا جائے تو اس بادشاہ کے عہد حکومت کی ابتدا میں حضرت محمود کی عمر نو سو برس کی شمار میں آتی ہو، لا محالہ آپ کے فرزند کی عمر کم سے کم سوا سو یا ڈیڑھ سو برس کی تو مرخص ہوگی ابتدا ڈیڑھ سو برس کی عمر والے شخص کا بذات خود دور کرنا اس کی اولاد کا حلال کا بھی طالب علمی کرنے والی جانا اور بادشاہ کی بیٹی سے شادی کرنا خلاف قیاس اور مہمل ہے۔

ثانیاً یہ کہ حضرت شاہ ولایت کی ولادت ۷۸۷ھ میں قرار دی جائے تب بھی آپ کی عمر اس بادشاہ کے عہد حکومت میں تقریباً نو سو برس کی اور آپ کے فرزند کی تقریباً ساٹھ سو برس کی تسلیم کرنا پڑے گی لیکن یہ عمر بھی ہرگز ایسی نہیں کہ جس عمر میں وہ طالب علمی کرنے والی جاتے اور بادشاہ اپنی بیٹی کی شہر برس کے بڑے لے بادشاہ کا یہ بیٹا اسکے سامنے ہی گر گیا تھا حضرت ابراہیم خاں نے اسی شاہزادہ کی وفات کے وقت وہ شہرہ شہید کیا تھا جس کے

دو شعر یہ ہیں چہ روز ست اس کہن خورشید تباں مانی بنیم

شایک بر سر وقت و بد گماں صفت زہد ہر سو

ہم سہ تہذہ لیکن خان خانان مانی بنیم

کے ساتھ شادی کر دیتا۔

تالیف سلطان فیروز شاہ تغلق ہی قدیم شاہان ہند میں ملکی ایسا بادشاہ گذرا جو جس کے عہد سلطنت کے حالات میں ایک عجیب ترین مہمبوطہ دستند کتب تاریخ موجود ہیں یعنی تاریخ فیروز شاہی تہذیبیہ الدین برنی و تاریخ فیروز شاہی مؤلفہ سراج حقیقت اور فتوحات فیروز شاہی جو خود بادشاہ نے اپنے قلم سے لکھی ہے، اور اپنے خاص خاص حالات و واقعات قلمبند کئے ہیں۔ ان کتب تاریخ میں بادشاہ موصوف کی اولاد اور اس کے دامادوں کے جا بجا تذکرے ملتے ہیں لیکن کہیں بھی مستبد عبدالعزیز کا نام یا ان کی شادی اور ان کی اچانک موت کا واقعہ مذکور نہیں حالانکہ واقعہ کی نوعیت اور اہمیت اس کی منفی تھی کہ اسکا ذکر ضرور ہوتا۔ دوسرے مورخ اگر نہ لکھتے تو خود بادشاہ جس کی حضرت شاہ دلائی سے محبت کا تذکرہ ان مذکورہ نو بیوں نے بڑی شد و مد کے ساتھ تحریر کیا ہے اس اہم واقعہ کا تذکرہ ضرور کرتا۔

رابعاً۔ حضرت شاہ دلائی کی وفات اس بادشاہ کے عہد سلطنت سے تقریباً بارہ برس پہلے واقع ہو چکی تھی آپ کا سنہ وفات جو عام طور سے سنہ ۸۳۴ مشہور ہے وہ آپ کا سنہ وفات نہیں ہو سکتا جتنا آپ کے پوتے مستشرق جہانگیر کا سنہ وفات جو شرف الدین جہانگیر کے نام سے بھی مشہور تھے اور سلسلہ مشائخ چشتیہ کے بزرگ اور اپنے جد امجد کے جانشین ہونے کی بنا پر شاہ دلائی بھی کہلاتے تھے۔ اس تفصیلی بحث میں نے دوسرے موقع پر کی ہو لیکن یہاں مختصر آئیں عرض کر رہا ہے کہ مشہور شیخ ابوسعید جو مشائخ کا عقیدہ مند تھا، اثنائے سفر میں جہاں کہیں کسی دلی کامل کا ذکر سنتا جو اس کی خدمت میں ضرور پہنچا جو اور ملاقات کے حالات لکھتا ہے، وہ سنہ ۸۳۴ میں اتر رہا تھا، یہاں کامل ایک مہینہ تک مقیم رہتا جو آپ کے ولید اکبر قاضی ستیا سیر علی سے اس کی ملاقات ہو، وہ ان کا اور ان کی ضیافت کا تذکرہ اچھے الفاظ میں کرنا جو پس اگر اس وقت حضرت شاہ دلائی حیات ہوتے تو یہ مشائخ کا مستحق آپ کی خدمت میں خواہ آپ کسی صحرا میں موجود ہوتے ضرور حاضر ہوتا آپ کے ذکر خیر سے اپنے سفر نامہ کو زینت دیتا لیکن اس نے کوئی تذکرہ آپ کا نہیں کیا کیونکہ آپ اس کی تشریف آوری سے بارہ برس پہلے یعنی تقریباً سنہ ۸۳۴ میں جیسا کہ کسی دوسری جگہ ظاہر کیا گیا جو اصل حق ہو چکے تھے۔ دوسری روایتوں میں بیان کیا گیا ہے کہ

شہزادہ دلائی کے پوتے سید محمد ابدال دودہ دھاری جہاں ہی سید عبد العزیز کے فرزند تھے، اپنے دادا کے مرید اور خلیفہ تھے۔ پس اگر انہوں نے خرقہ خلافت شاہ دلائی کی عمر کے آخری سال میں حاصل کیا تو سنہ ۸۲۷ھ میں جو شاہ دلائی کا سنہ وفات ہے ان کی عمر کم از کم پچیس تیس برس کی تو منسوب کی جاسکتی ہے۔ ایسے شخص کے باپ کی عمر جو سنہ ۸۷۷ھ میں پچیس تیس برس کا ہو اس سنہ میں پچاس ساٹھ سال کی ہوگی اسے اس سے بارہ برس بعد یعنی سنہ ۸۹۳ھ میں جو فیروز شاہ تغلق کی تخت نشینی کا سال ہے سید عبد العزیز کی عمر تقریباً ستر اسی برس کی تسلیم کرنا پڑے گی جو ہرگز ایسی عمر نہیں کہ وہ طالب علمی کرنے دہی مانتے اور فیروز شاہ تغلق اپنی بیٹی کی ان سے شادی کر دیتا۔

الفرض سندھ، الادوجہ سے اس روایت کی بھی کوئی اصلیت نہیں معلوم ہوتی کہ سلطان فیروز شاہ تغلق کی دختر سے سید عبد العزیز کی شادی ہوئی تھی۔

ادماگر ان تمام تاریخی واقعات و حالات سے بھی قطع نظر کر لی جائے جو اوپر مذکور ہوئے اور یہ تسلیم کر لیا جائے کہ نہیں سید عبد العزیز کی شادی کسی بادشاہ کی ٹرکی سے ہوئی اور ضرور ہوئی، خواہ وہ بادشاہ خلجی ہو یا تغلق ہو یا اور کوئی ہو تو دیکھنا یہ ہے کہ واقعہ کی جو صورت اس روایت میں مذکور ہے اس طرح اسکے وقوع پذیر ہونے کا امکان بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟

روایت میں بیان کیا گیا ہے کہ سید عبد العزیز دہلی میں طالب علمی کرنے گئے تھے، بادشاہ کو جب یہ خبر ہوئی کہ شاہ دلائی کے چھوٹے صاحبزادے یہاں طالب علمی کی غرض سے آئے ہیں اسے اپنی دختر ان کے حوالہ عقد میں دیدی۔ اس کی اطلاع جب شاہ دلائی کو ہوئی تو چونکہ حضرت مدظلہ گشتہ عزلت قناعت اختیار کر کے ترک دنیا اپنا شیوہ قرار دیا تھا آپ کو یہ امر ناگوار ہوا کہ فقیر کا بیٹا بادشاہ کی بیٹی سے شادی کر لے آپ نے فرمایا کہ اسے گردن شکستہ تجھے ہمارا فراتجا نہیں معلوم ہوا آپ کے اس ارشاد کا نتیجہ ہوا کہ سید عبد العزیز دہلی میں گھوڑے پر سوار چلے جاتے تھے کہ بیکار گریبے گردن ٹوٹ گئی اور فوت ہو گئے، بادشاہ کو اسکا صدمہ ہوا دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ ان کی زوجہ حاملہ ہے بادشاہ نے فرمایا کہ جب بچہ پیدا ہو جائے تو شاہ دلائی کی قدم بوسی کے لئے بھیجا جائے چنانچہ بعد ولادت فرزند شہزادی مذکور

شاہ ولایت کے پوتہ کو لیکر بغول صاحب واسطیہ کسی قدر شاہی فوج کے ساتھ آپ کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔
مندرجہ بالا دعایت میں بیان کیا گیا کہ مستید عبدالغزیز طلب علم کے لئے دہلی گئے تھے، غابرہ کے گھلام کی
زمانہ نو عمری کا زمانہ ہوتا ہے آج بھی بالعموم اس عمر میں شادی بیاہ نہیں ہوتا، اور آج سے تقریباً چھ صدی پیشتر
تو اس نو عمری کے زمانہ میں شادی بیاہ کا قطعاً دستور نہ تھا اور بالخصوص شائع کے بیٹے جب تک کسب کمالات نہ
کر لیتے شادی بیاہ کی پابندیوں میں گرفتار نہ ہوتے تھے اس لئے یہ اٹنا بڑ بچا کہ اس نو عمر طالب علم کی کوئی شادی
دہلی جاؤ تو پیشتر نہیں ہوتی تھی اور مستید عبدالغزیز کی پہلی شادی ہی شادی تھی اور شادی ہوئے کے چند روز بعد ہی وہ اپنی باپ کی بددعا سے
گھوڑے پر سے گزرت ہو کر باغداد کی مٹی کے سواؤ اور کئی حیرت کو حیرت افغانہ انگو مٹے ملاوٹ نہ نصرت حالات اس کی مقتضی تھی کہ وہ
ایک کونے یا ایب ہوا ہوتا۔ پس نتیجہ یہ برآمد ہوتا ہے کہ سوائے اس فرزند کے جو ان کے انتقال کے وقت تک ماوریا تھا
ان کے کوئی دوسری اطلاع نہیں تھی لیکن یہ حیرت انگیز امر ہے کہ جن تورخین نے ان کی شادی ان کی اچانک موت
اور ان کے فرزند کے تولد کی یہ عجیب و خوب روایت نقل کی جو ان ہی تورخین نے ان کے، دو اور فرزندوں یعنی سید
محمد اقبال و دوہ و سعادی (جن کو حضرت شاہ ولایت کا خلیفہ بھی بتایا جاتا ہے) اور مستید عبدالکریم (جو ابجد مولف ہرارتہ)
کے نام بھی تحریر کئے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ آخراں کے یہ دو اور فرزند کہاں سے آئے؟ آپ تسلیم کریں گے کہ اس مسئلہ
کی صحت و دو حال سے خالی نہیں۔ یا تو مستید عبدالغزیز کی شادی کی یہ روایت جس طرح بیان کی گئی ہے اور آپ و
تاب سے نام نہاد تورخین نے شایع کی ہے وہ اصل میں بنیاد پر یا یہ دونوں فرزند فرضی اور مصنوعی ہیں۔ لیکن ان
دو فرزندوں کا فرضی اور مصنوعی ہونا تو ریح قیاس نہیں کم از کم ان میں ایک سے سلسلہ نسل باقی رہا اور ایک
باقی ہو یعنی مولف ہرارتہ کا خاندان۔ اس لئے لامحالہ یہ ماننا پڑے گا کہ یہ روایت ہی قطعاً بے بنیاد اور بے اصل ہے۔
اور اگر یہ کہا جائے کہ طالب علمی کرنے اور دہلی جانے سے پہلے مستید عبدالغزیز کی شادی ہو چکی تھی اور نہ
صرف شادی ہو چکی تھی بلکہ زوجہ اولیٰ سے کم از کم دو فرزند (اور ممکن ہے کہ کوئی دختر) بھی متولد ہو چکے تھے لیکن اس
حالت پر بھی بادشاہ نے اپنی بیٹی کی شادی ان کے ساتھ کر دی (حالانکہ مندرجہ بالا وجہ سے یہ ناممکن وقوع ہے)
اور صاحب روایت صاحب تاریخ ہنری "اپنے ماہر مستید عبدالغزیز کی اولاد کے لئے بہت گانڈوں سلطنت سے بڑا
کہہ لئے" تو آخر عطاے جاگیر و مواضعات کا کوئی ثبوت بھی پیش کیا جا سکتا ہے؟ قدیم کاغذات کے مطالعہ اور

جس حالت سے یہ حقیقت آشکارا ہوتی ہے کہ عہد مغلیہ سے پہلے مالی حالت کے لحاظ سے امروہہ کے سامان و شرفاء کے دوسرے خاندانوں کے مقابلہ میں اس خاندان کو کسی قسم کا توفیق حاصل نہیں تھا بلکہ برخلاف اس کے جیسا کہ کسی دوسرے موقع پر ظاہر کیا گیا ہے، سادات و گھیل کے مورثوں کو مواضعات معالیٰ زیادہ عطا دیں عطا ہوئے تھے۔ خاندان خلجی یا تغلق کی کوئی شہزادی اگر امروہہ میں سکونت پذیر ہوتی اور جیسا کہ مولف و مستطیع نے ارشاد فرمایا ہے کہ کس قدر فوج شاہی کے ساتھ شہزادی امروہہ آئی اور یہاں مقیم ہی تو ظاہر ہے کہ اس کی سکونت کے لئے امروہہ میں کوئی قلعہ یا گڑھی یا بدیعہ اعلیٰ محلات یا عالی شان مکانات تعمیر ہوئے، کیا کسی شہزادی کے محل یا سکونت کے مکان کا کوئی پہنچنا یا جاسکتا ہو یا اسکے آثار یا نشانات ہی دکھائے جائیں گے میرا ظہر و شاہ تغلق کو اگر حضرت شاہ ولایت سے اس قسم کی حقیقت ہوتی جس کا ذکر افسانہ میں کیا جاتا ہے یا پیشہ کے تعلقات ہوتے تو یہ بادشاہ جس کو تعمیر عمارت کا بہت شوق تھا جواب کے زمانہ کے بہت بعد تک زندہ رہا اور اس کے خاندان میں سلطنت بھی اس زمانہ کے بعد عرصہ دراز تک جاری رہی ضرور تھا کہ آپ کے مزار پر حالی شان مقبورہ تعمیر کرنا، خٹقاہ بنوانا، مصارف کے لئے بڑی جاگیر عطا کرنا۔ حالانکہ آپ کے مرقد منور پر کوئی مقبرہ بنا۔ کوئی طاق خٹقاہ تعمیر ہوئی اور نہ مصارف خٹقاہ و عرس کے لئے کوئی جاگیر عطا ہوئی۔ فیروز شاہ نے اپنے سوانح حیات میں ان تمام تعمیرات کی تفصیل صریح کی ہے جو مختلف مقامات پر اسے تعمیر کرائی تھیں۔ فیروز شاہ خود لکھتا ہے کہ:۔

میں نے از مواہب الہی کہ اس بندہ بچارہ	خدا تعالیٰ کی بعض انعامات میں سے جو اس عاجز بندہ
را عطا کردہ بر تشہید مبانی خیرات	(یعنی فیروز شاہ تغلق) کو عطا ہوئے یہ جو کہ خیرات کے
توفیق داد، بے مساعد و مداس	کاموں کی توفیق دی، بہت سی مسجدیں، مدرسے اور
و خوانق بنا کر دیم تا علامہ شائع و نثار	خٹقاہ میں نے تعمیر کیں تاکہ علماء مشائخ زاہد و دہاد
و عبادہاں مقامہا مسجد و محراب عبادت کنند	لوگ ان مقامات میں مسجد حقیقی کی عبادت کریں اور اپنی

۱۔ فیروز شاہ بادشاہ نے اپنے عہد حکومت میں جو معتبرات مختلف مقامات پر کرائیں ان کی تفصیل حسب ذیل ہے:۔ ۲۰ مدرسے، ۲۰ خٹقاہیں، ۴۰ مسجد جامع، ۱۰۰ کوئیں، ۱۰۰ کوشک، ۱۰۰ مقبرے، ۲۲ رہائش گاہ دارالاشافہ، ۱۰ حمام، ۱۰ مینارہ کلان، ۱۰ بہنریں، ۱۰ حوض دکن، اس کے باغات و غیرہ ملے فتوحات فیروز شاہی قلمی۔

باقی خبر راجہ عابد نمائند و حصر آسباد
غرس انجیر دو قف آرائشی برینج شرح
دخت لعل کے لئے اہ آرائشی اس طریقہ پر ان کے
مستحق و محب علیہ است قدرت اسلام
معارف کے لئے وقت کی گئی جو شرع میں مستحق علیہ ہوا
علاء کا سپر جماع ہوا اور اس میں کوئی شبہ نہیں تھا کہ
شک و شبہ نہ ہو اور میں سلام مستحقین کو دتا
ہمیشہ اس کی آمدنی بندگان خدا کو پہنچی رہے۔ اسکی
تفصیل دقت نامہ مذکور میں کی گئی ہے۔

غیروں کے لئے مقبرے اور خانقاہیں تعمیر ہوئیں ان کے لئے آرائشی دقت کی گئی لیکن جن سے عقیدت پابستہ
کا قلعہ تھا جہاں اس کی بیٹی اور نواسہ موجود تھے وہاں نہ کوئی خانقاہ تعمیر ہوئی اور نہ مقبرہ۔ یہ بات عجب عجیب نہیں
حضرت سلطان المشائخ نظام الدین اویلا دہلویؒ کے مقبرہ کی دہلی کے مستحق دوسرے موقع پر یہ بادشاہ
لکھتا ہے کہ :-

”میرے گنبد و جعفریہ ہے مقبرہ شیخ الاسلام | مقبرہ شیخ الاسلام نظام الدین (اویلا دہلوی) کے گنبد
نظام الحق والدین ہم از صندل ساختہ و | جعفریوں کو بھی صندل کی لکڑی سے بنایا گیا اور سونے کی
قد طیبائے زریں باز بھیرائے زرد چہرہ | قد طیبیں سونے کی زنجیروں سے گنبد کے چاروں کونوں
نادیہ گنبد آویختہ و جماعت خانہ جدید بنا | میں کونوں کی گئیں اور ایک جماعت خانہ جیسا کہ وہاں
کر دہ کما چٹائیں پس از بس آغا نمود۔ | پہلے نہیں تھا مقبرہ کیا گیا۔

”مورخین اور وہ“ کی رعایتوں کے مطابق جب اس بادشاہ کو حضرت شاہ ولایتؒ سے اس درجہ عقیدت اور
نیاز ملی تھی کہ مرید ہونے کی بار بار درخواستیں ظاہر کی گئیں تو فرمایا: ”پھر اسی نیاز مندی و عقیدت کی
بنابر اچکے فرزند ہونے کے عقیدے اپنی بیٹی بھی دیدی اور انکی اولاد کے لئے“ بہت گناہوں بھی سلطنت سے
جدا کر دئے“ تو یہ امر حیرت انگیز ہے کہ حضرت سلطان المشائخؒ کے مقبرہ کو جن سے نہ عقیدت تھی نہ جن کا مرید
تھا، اہ نہ جن سے کوئی رشتہ کا قلعہ تھا تو آراستہ و مزین کرتا جو سونے کی قد طیبیں لٹکانا ہو سونے کی کچیریا
لے فتوحات فیروز شاہی طبعی۔

آویزاں کرتا ہے مگر حضرت شاہ ولایت کی درگاہ میں ایک اینٹ بھی نہیں رکھی جاتی۔ کیا یہ طرز عمل حیرت انگیز نہیں؟ کیا اس سے یہ نتیجہ برآمد نہیں ہوتا کہ عقیدت دنیا زندگی ورشتہ کی روایت محض ایک افسانہ جو محکی کوئی اصلیت نہیں۔

تلمیذ کے ثابت ہو کہ سلطان فیروز شاہ طغٹا برا بھلا بدشاہ تھا۔ صرف مشائخ و علماء قرآن خوانوں وغیرہ کو جو روم سالانہ خزانہ شاہی سے دیا جاتی تھیں ان کی تعداد ۳۶ لاکھ تنگہ تھی اور شرفا و غربا کے انعامات کی تعداد تقریباً ایک کروڑ سالانہ مقرر تھی۔ جا بجا مدارس و شفا خانہ جات قائم کئے تھے۔ ایک دیوان خیرات اس غرض سے قائم کیا تھا کہ ہر دست و پاؤں کو جو اپنی بیٹیوں کی شادی نہیں کر سکتے اس سے امداد دی جائے پس روزانہ کا مونس سراج عقیق لکھتا ہے: لے

دیوان خیرات برائے نزدیک بنا کر دے	شادی بیاہ کے لئے ایک دیوان خیرات قائم کیا تھا
آں مسلمانانِ گلین و موسان مسکین کہ	ان غلگین اور سکین مسلمانوں کے لئے جن کی مٹیاں
دختران و داند و آں دختران مجد بلوغت	ہیں اور یہ لڑکیاں بلوغت کی حد کو پہنچ گئی ہیں مگر
رسیدہ اند پر ان ایشاں اسباب کار خیر	ان کے باپ ان کی شادی کا سامان فراہم نہیں کر سکتے
مداوند ہیں سبب دائم دہائے ایشاں پریشاں	اور اس وجہ سے ان کے دل ہمیشہ پریشان رہتے ہیں
مانند حضرت جہاندار دریں محل بادشاہ نے اس بارہ میں یہ فرمان صادر
فرمان فرمود کہ کل کسے کہ دخترے داد بالغا	کیا کہ جو شخص کوئی بالغہ لڑکی رکھتا ہو اسے چاہے کہ دیوان
کہاں شخص در خیرات دیوان اخبار سازد شایع	خیرات میں اس کی اطلاع دے اور اپنے مال سے عہدہ
خوش بیان لی ریش پیش عہدہ داران دیوان خیرات	دامان دیوان خیرات کو مطلع کرے ہر ایک کی حالت
باز نماید پر اندازہ حال ہر ایک وجہ تعین کنند	کہ اندازہ کے مطابق مدد مقرر کی جائے۔

مندرجہ بالا بیانات سے یہ چھٹی طرح واضح ہو گیا کہ سید عبدالعزیز بن حضرت شاہ ولایت کی کسی بلوغت لڑکی بیٹی کے متعلق شادی نہ کی گئی تھی، نہ کوئی شہزادی اور نہ ہی کبھی سکونت پذیر بیٹی احمد نے اس کے یا اس کے اہل

لے تاریخی فیروز شاہی سراج عقیق۔

کے مصارف کے لئے کسی بادشاہ نے کبھی ”بہت گائٹل سلطنت سے جدا کئے“ اور نہ اس طرح اردو بہ کی سائیا کی ابتدا ہوئی۔

پھر یہ روایت کیوں اور کب سے مشہور ہے؟ | اس سلسلہ میں اب صرف یہ سوال حل طلب باقی رہتا ہے کہ پھر روایت کیوں اور کب سے مشہور ہے؟ کب سے مشہور ہوئی؟^{۱۱۱} اس کا معنی مقاصد العارفین کی تصنیف کے وقت تک یا پھر لغزین محال^{۱۱۲} تک یعنی اسرائیلہ کی تالیف کے زمانہ تک تو یہ روایت مشہور نہیں ہوئی تھی یا کم از کم اسکو کوئی ایسا درجہ اعتبار حاصل نہ ہوا تھا کہ مؤلف اسرائیلہ اسکا ذکر کرنا مستلزم کا وہ زمانہ ہو جبکہ اس سے تقریباً ایک صدی پہلے سے مستبد عبدالعزیز کی نسل میں امارت و ریاست آگئی تھی۔ سید محمد بریلوی سید مبارک اور ان کے نامور خلاف کی لیاقت و قابلیت ان کی شاندار خدمات اور کارناموں کی وجہ سے شاہانِ ملت نے ان کو اعلیٰ سائب اور جاگیریں عطا کی تھیں۔^{۱۱۳} در اس خانہ ان کو نول و اقتدار کے لحاظ سے اپنے بھتیجوں پر نفوذ حاصل ہو گیا تھا۔ ان کے بعد کی نسلوں نے انکے کھیتے ہی ریاست کے مخاطب رکھے، انکے آباء نے کرام نے تو اپنی محنت و جانفانی، تلوار کی جھلکار اور قلم کی سرسراہٹ کی بدولت دولت پیدا کی تھی، علم و فضل و فنون سپہ گری کے ذاتی جوہر ان میں موجود تھے، ان کے بعد جو نسلیں پیدا ہوئیں وہ پوتروں کے رئیس تھے، خوشامی مصاحبوں اور حاشیہ نشینوں نے غامضی و تاخیر و اقتدار کے ماشے پڑھانے شروع کئے، اس زمانہ میں خاندان شاہی سے قریب فخر و مبالغہات کا اعلیٰ ترین معیار سمجھا جاتا تھا، کسی نے شادی کی یہ روایت بھی گھر ڈولی انداز اس کی صورت کچھ اور ہوگی، آنے والوں نے اس میں اور رنگ آمیزیاں کیں، اس زمانہ میں تو کسی نے مانا کسی نے نہ مانا، دو چار پشت کے بعد یہی بات ”سلطان تاریخ“ میں داخل ہو گئی، اس نسل کے بعض حضرات اظہارِ تفاخر کے لئے اپنے ”گوئیہ فیروز شاہ تغلق“ بھی لکھنے لگے، نام نہاد ”مورخین اسروہ“ نے بھی اس کو آب و تاب سے شایع کرنا ضروری سمجھا۔ اور جو بات کبھی کسی نے ”زیب داستان“ کے لئے کہی تھی وہ اب ”سلطان تاریخ“ میں شمار ہونے لگی۔ دہہ جیسا کہ آپ ادھر پڑھائے ہیں اس کی حقیقت صحت اتنی ہے کہ کچھ بھی نہیں۔

۱۔ مجدداتِ مؤلف و اسطیہ نے لکھی ہے جیسا اقتباس اوپر بھی کیا گیا ہے ذرا اس کے آخری فقرہ کو غور سے پڑھئے۔

معافیات کی ابتداء

ہندوستان میں اسلامی سلطنت کے قائم ہونے کے محض دس عرصہ کے بعد ہی سے علماء و مشائخ سادات و شرفاء کے خاندانوں کی پرورش کے لئے وظائف و مدد معاش میں حسب حیثیت املاک و اراضیات معافی عطا ہونے لگی تھیں امرتسر میں حضرت شاہ ولایت قدس سرہ کی تشریف آوری کے بہت پہلے سے جو فائدان علماء و مشائخ و سادات شرفاء کے موجود تھے ان کو املاک و معافیات دی گئی تھیں مثلاً اولاد حضرت نظام گنجی روالا قدس سرہ اولاد قاضی نظام الدین قریشی وغیرہ کو املاک معافیات عطا ہوتی تھیں۔ سلطان علاؤ الدین خلجی کے عہد حکومت میں اہلبتہ بہت سی معافیات ضبط ہو کر خالصہ میں شامل ہو گئی تھیں لیکن فیروز شاہ بادشاہ نے اپنے حکومت کے پہلے ہی سال میں پندرہ سال شیر کے تمام عطیات کی اسلک کی جانچ پڑتال کر کے سختیں کو اٹاک و معافیات بحال کر دیں۔

اسلک معیاد سالہ کہ از سلطان ماضیہ درباب	سلوات و مشائخ و دوسرے کل سختیں کے مواضع و
ادارات و انعامات و دیبا و زمینہائے سادات	آراضیات و انعامات و ادارات جو گذشتہ بادشاہوں نے
و مشائخ و سائر مستحقان صادر شدہ بود و ہمہ	عطا کئے تھے اور وہ سب پھر خالصہ میں شامل کر لئے گئے
بخالصہ باز آمدہ بر اولاد و احفاد ایشان بر حکم	تھے اسلک مستحق شہر بریں پیشتر کے کاغذات و اسلک کو
آں اسلک مقرر و تسلیم شد و بنا بر ذی ان ہائے	نکولایا اور ان احکام کے مطابق ان عطیات کو ان کی
طعنا و اسلک دیوانی بافتند و آناں کہ	اولاد و وارثوں کو دیا گیا اور از سر نو فرمان و اسلک شہر
نداشتند و محتاج نفعہ بودند تجبید فوج	کئے گئے اور وہ لوگ جو تہی دست و صاحب اختیار تھے
الکفایہ ایشان اور ارواں سام دیہہ و	ان کو اور بھی زیادہ مواضع و اراضیات و انعامات
زمین مغرود قیمن شد	وغیرہ عطا ہوئے۔

دہلی گذشتہ ثمرے بیٹے سید امیر علی کی اولاد میں شیخ اور چوتھے بیٹے سید عبدالعزیز کے اخلاف میں ریاست کے الفاظ اس رعایت کے تصنیف کرنے والوں کی کس قسم کی ذہنیت کا انہار کر رہے ہیں۔

سے تاریخ فیروز شاہی سے تاریخ فیروز شاہی -

امروہہ کی سافیات کی ابتدا اسی عہد فیروزہ سے سمجھنی چاہئے۔ سادات و مائیں کے موٹ خواجہ
 فرید الدین حضرت سلطان المشائخ شیخ نظام الدین اولیادہ پلوئی کے جانشین خواجہ محمد امام کی اولاد میں تھے
 ان کو معتد و موافقات اسی عہد میں امروہہ کے علاقہ میں عطا ہوئے، خاندان شیخ زاد گلان اولاد حضرت شیخ
 فرید الدین فاروقی گنج شکر کو بھی پرگنہ رجب پور میں موافقات سانی ملے۔

و خاندان ہاشمی شیخ فرید الدین و شیخ بہاء الدین	حضرت شیخ فرید الدین (گنج شکر فاروقی) و شیخ
شیخ نظام الدین (اولیاد و پلوئی) ...	بیہا الدین (زکریا پٹانی) و شیخ نظام الدین (اولیاد)
و چند مشائخ عظیم دیگر بہا و زمین	(پلوئی) ... نیز بہت سے دوسرے مشائخ قدیم
و باغبار از سنہ قلا شدہ است۔	کے خاندانوں کو موافقات و اراضیات و باغات عطا

یہ عطیات سانی "علی القام داکستمرار" کے طریقہ پر عطا ہوئے تھے۔ کوئی قدیم دستاویز اور فرمان تو
 دستیاب نہیں ہوا لیکن امروہہ کے قاضی اور مشائخ و سادات کے خاندانہ ہونے کی حیثیت سے حضرت
 شاہ ولایت قدس سرہ کے اخلاف کو عہد طلحی و قلعہ میں اٹاک سافیات عطا ہوئیں۔ قاضی سید اسیر علی کے
 انتقال پر ان کے فرزند سید محمد المعون بہ سید تلح الدین بروایت ثمرات القدس نزہہ پدی میں "ملک
 و باغ" کے متعلق حصول فرمان کے لئے دہلی گئے تھے۔

"دوبرہ سید اشرف چاگیر، گفت بیروم تا ملک و باغ را کہ از پدرماندہ فرمانے بیارم
 تاکہ را مداخلت دلاں نامد"۔

اسی طرح صاحب اسرار بہ اپنے خدائے محمد کے متعلق "جو سید عبدالغفر کے پر پوتے تھے" لکھتے ہیں کہ :-

سید جاذن سید معروف بن سید محمد الدین بن	سید جاذن بن سید معروف بن سید معروف بن سید محمد الدین بن
سید عبدالغفر بن صاحب ولایت و قریب پور	سید عبدالغفر بن صاحب ولایت امروہہ کے نواح
از مضامین امروہہ سکونت و ہشتاد و بہشت	میں بوجہ نام ایک گاؤں میں سکونت رکھتے تھے
نیک و مستغاث نام بسری بردہ و اہل	اور عبادت و ریاضت میں زندگی بسر کرتے تھے اور یہاں

ایں کدو دھنے شیخ عمر شہسبلی راہ سے شفاق اہم کے اہل تھے۔ ایک موقع پر شیخ عمر شہسبلی کوہن سے ملاقات افتاد و عمر شہسبلی و شیخ شہسبلی دو برابر بودند ہر دو عالم و فاضل و بزرگ از مشاہیر روزگار صاحب جاہ آخر عمر شہسبلی بہ سید چاند گفت پیدا چرا نہ در شہر شہسبلی آئی و اقامت گیری و من و دخترے دارم تا نامزد سید حامد میرزا بکیم سید چاند ایں معنی قبول کر دو شہسبلی آمدہ بی بی خدیجہ دختر شیخ عمر شہسبلی بیا آئید سید حامد در آمد و از اں مرحوم بی و باغ و الماک بت اہل بی بی شہسبلی و اتفاق وطن افتاد۔ امرو از اں باغ چند درخت آہستہ ماندہ کہ مشہور بہ چندین ٹی اہل بی بی شہسبلی درو

ایں کدو دھنے شیخ عمر شہسبلی راہ سے شفاق اہم کے اہل تھے۔ ایک موقع پر شیخ عمر شہسبلی کوہن سے ملاقات افتاد و عمر شہسبلی و شیخ شہسبلی دو برابر بودند ہر دو عالم و فاضل و بزرگ از مشاہیر روزگار صاحب جاہ آخر عمر شہسبلی بہ سید چاند گفت پیدا چرا نہ در شہر شہسبلی آئی و اقامت گیری و من و دخترے دارم تا نامزد سید حامد میرزا بکیم سید چاند ایں معنی قبول کر دو شہسبلی آمدہ بی بی خدیجہ دختر شیخ عمر شہسبلی بیا آئید سید حامد در آمد و از اں مرحوم بی و باغ و الماک بت اہل بی بی شہسبلی و اتفاق وطن افتاد۔ امرو از اں باغ چند درخت آہستہ ماندہ کہ مشہور بہ چندین ٹی اہل بی بی شہسبلی درو

سید عبدالعزیز کی اولاد کے مصادر کے لئے کسی بادشاہ نے ”بہت گائوں سلطنت سے جدا کر دئے“ ہونے تو ظاہر ہے کہ ان سے تیسری ہی پشت میں بہ حالت پیش نہ آتی کہ ان کے خلاف اس طرح ترک وطن کر کے دوسرے مقام پر سکونت اختیار کرتے۔ سادات و مشائخ و شرفاء کے دیگر خاندانوں کی طرح یہ اہلیات الماک اس خاندان کو بھی عطا ہوئیں، ان میں سے بعض لوگ ان سوانحیات صافی میں سکونت پذیر بھی ہو گئے، قاضی سید ابوبکر علی کی نسل میں ایک خاندان اخوان پور چلا گیا تھا۔ وہاں کا عہدہ قضا بھی ان پشت بہ پشت تک جاری رہا اور اس خدمت کے صلہ میں بھی انکو معافیات ملیں۔

حضرت شاہ ولایت کے خاندان کے علاوہ شاہان غلجی و قلعی کے عہد میں خاندان قاضی زادگان، خاندان حضرت ترکمان (دستار کلاں) خاندان ملک بھورن و خاندان سالار ایوب وغیرہ کو اس کے بعد شاہان بھورن

کے زمانہ میں خاندان حضرت غشی و خاندان بوجہاس کا وراثتہ اُسے جہدِ غلیہ میں سادات و شرفاء کے دوسرے خاندانوں بھی خاندان حضرت شاہ آبن چشتی و خاندان سید مجن و خاندان مولانا سید شرف ماسند نیز دیگر خاندانوں کو جو وقتاً فوقتاً اردو بہ میں متوطن ہوئے حسبِ حدیث جائد و املاک معافی ملتی رہیں اس جہد تک خطائے معافیات کے اعتبار سے اردو بہ کے سادات و شرفاء کے مختلف خاندان تقریباً مساوی اہمیت تھے۔ شہنشاہ اکبر کے جہدِ حکومت کے نصفِ آخر میں اولاد سید نجم بنیر و سید عبدالنیر بن حضرت شاہ ولایت کو خطائے صاحب و معافیات کے اعتبار سے درجہ اعتبار حاصل ہوا۔

اردو بہ کی معافیات | عہدِ غلیہ میں اردو بہ کی معافیات کی دو اقسام تھیں (۱) سیورغال (۲) جاگیر۔ سیورغال ترکی زبان کا لفظ ہے جس کے معنی مدد معاش کے ہیں۔ مدد معاش حسبِ ذیل چار گروہوں کو دی جاتی تھی :-

(۱) علاء (۲) مشائخ (۳) غراب و چوگان (۴) سادات و شرفاء۔

مدد معاش بھی دو صورتوں سے دی جاتی تھی یعنی بصورتِ نقد و روزینہ۔ دراپہ اسکو وظیفہ کہتے تھے اور یہ صورت مواضعات و آراضیہ اسکو ملک کہتے تھے۔

سیورغال | علاء ابو القصل "ابن اکبری سیورغال" کے تحت میں لکھتے ہیں:-

"وچہار گونہ مردم با بہ زمین و روزینہ کا سیاب گشت" | چار قسم کے اشخاص کو زمین اور روزینہ سے مدد دی

..... بختیں آگہی جو یان آباد اندیشہ کیست | جاتی تھی۔ اولادہ علما و جوارب شاغل سے قطع تعلق

از جہہ برگزیدہ فراہم آوردن حقیقی علوم شب | کہ کہ شیب و روز خدمت علم میں مصروف رہتے ہیں۔ دوم

از روز نشاندہ و دم رہد مخمیان خوشنقد گشت | مشائخ جو اپنے نفس کو آراستہ کرتے اھدنیہ کے لوگوں

کدیل بیچارہ غرض آراستہ از جہانیاں روز نشاندہ و خوشنقد | سے بے تعلق رہتے ہیں۔ سوم غراب (بوجگان) جو کسی کام

نہید کہ توانائی جیت مذہب چہم بزرگ اھل اندک و از کم | کرنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ چہارم سادات و شرفاء جو عدم

لے سیورغال باسین مہلہ کسہ دیائے معصوم و رائے معصوم ساکن و غیر معصوم و العیال و لام ساکن
در ترکی معنی جاگیر گویند۔ (عمادالشاہات)

دانشی راہ پیشہ وری سپرد - فقرا بزبانِ قنابلت کی بنا پر کوئی پیشہ اختیار نہیں کرتے - غرضی
 وظیفہ گویندو زمین مالک و مدو مکاش - کی صورت میں جو مدو ملحق ہے اسے وظیفہ کہتے ہیں
 و بہ : میں حضانہ کر رہا ہوں دادہ اند - اور زمین کو ملک مدو مکاش - اس طریقہ پر
 و زور بر فہ افزوہ گردو - کر وروں کی امداد کی گئی ہے اور روز بروز تعداد زیادہ ہے

جو اٹاک سیور خال کے طور سے دی جاتی ہیں ان کے متعلق یہ قاعدہ مقرر تھا کہ نصف حصہ ان کا شروع ہونا تھا اور
 نصف غیر شروع - اور اگر سب شروع ہوتا تھا تو چارم حصہ کم کر لیا جاتا تھا - اس وقت حاصل اراضیات تقریباً
 ایک روپیہ فی سیکہ تھا - یہ اراضیات سہانی کہلاتی تھیں کیونکہ ہر قسم کے محصول سے معاف اور شروع القلم تھیں
 اور ان میں اکثر علی اللہ ام والا استمرار کے طریقہ پر عطا ہوتی تھیں - اردو بہ میں ان سجدہ خالات کی تعداد آٹھ سو
 تینک حسب ذیل تھی :-

نام پرگنہ تعداد سیکہ کل جمع سیور خال

اردو بہ ۳۲,۶۵۳ ۶۳,۴۲۰ دام مطابق ۳۵۸,۹۹۳ دام
 ۱۵۸,۵۵۰ روپیہ ۳۳,۹۰۲-۱۵-۴ روپیہ

گویا عہد اکبری میں سادات و شرفاء اردو بہ کے مختلف خانہ داریوں کو جو معافیات بطور سیور خال ملی ہوئی تھیں
 ان کی سالانہ آمدنی تقریباً ۱۲ ہزار روپیہ تھی - ان میں زیادہ تعداد سادات کی تھی - یہاں داکر بادشاہ کے

سے آئین اکبری صفحہ ۱۱ - ۱۲ صاحب آئین اکبری نے ”آئین احوال و داندہ صوبہ“ کے تحت میں تمام

پرگنات کی جمع تعداد سیور خال وغیرہ کی تفصیلات درج کی ہیں - ان تفصیلات میں جن اقوام کے زمینداروں

کی تعداد جس پرگنہ میں زیادہ ہو ان اقوام کا نام بھی لکھ دیا ہے چنانچہ پرگنہ اردو بہ کی تفصیلات میں ”سادات“

کا لفظ تحریر ہے - مؤلف واسطیہ نے اس کی ایک مشککہ لکھ کر توجہ یہ کی ہے کہ ”قصبہ اردو بہ کی زمینداری“

سادات کو عطا ہوئی تھی - کجا پرگنہ اردو بہ اور کجا قصبہ اردو بہ - اپنی اس عجیب توجہ کے ثبوت میں میں تاویلات

کی نقول بھی جمع کی ہیں مثلاً صفحہ ۳۰۲ پر جن دستاویزوں کی نقل درج ہے ان سے بھی ان کے قول کی تائید ہوتی

”دستخط انشاں بطو امیر خالصہ شہ لیتہ و جاگیر داراں“ کے الفاظ اپنا مطلب صاف بتا رہے ہیں - خالصہ

حق زمینداری معافداری جو دہرائت و مقصدی وغیرہ کے حقوق کو تعداد میں سادات اولاد حضرت شاہ ولایت کو دینا

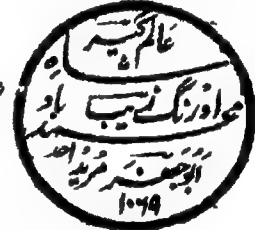
جہد میں امروہہ کے ممتاز علماء و مشائخ کے جو نام معلوم ہو سکے وہ یہ ہیں ان کو مختلف تعداد میں آراء میں
سیور غالب عطا ہوئی تھیں :-

علم کا :- مولانا سید علی دہلوی سابقہ مفت الدین دہلوی سادات مغلہ خانی کے بھائی تھے سو بیگز ایک
ہزار ایک صد بیگز مولانا لالہ محمد عباسی کو ایک ہزار ساٹھ بیگز مولانا باقر عباسی کو آٹھ سو بیگز مولانا عبد الملک
نعمانی ہمدانی بہ خانی صفا بیگز مولانا عبد الغفور نعمانی مولانا عبد القادر دوس نعمانی و قاضی الہمدیہ (آؤ اکر
تین اشخاص کے عطیات معافی کی تعداد معلوم نہ ہو سکی)۔ اس کے بعد مولانا سید ہمدانی ہمدانی و دانشمند مولانا سید
ہمدانی ہمدانی ہمدانی (محلہ لکڑہ) مولانا محمد عباسی اور متعدد دوسرے علماء کو مدد معاش ملتی رہی۔

مشائخ :- اس جہد کے مشائخ کبار میں حضرت شاہ آبن بد جیستی تھے آپ کے مصادر کے لئے
اکبر بادشاہ نے چار سو بیگز زمین معافی موجب فرمان مجریہ ۲۳ شہر ذی قعدہ ۹۸۳ھ فرمادی تھی۔ اس فرمان کی کسا
مؤلف کو باوجود امکانی کوشش کے دستیاب نہیں ہو سکا۔ لیکن اس کی تصدیق حسب ذیل پروانہ بعضہ
مجریہ جہد عالمگیری سے ہوتی ہے جس کا اس موقع پر نقل کرنا تاریخی و محاسبی سے خالی نہ ہوگا :-

عشر آشیانی

گماشتہ ہائے جاگیر داران و کرداریان حال و استقبال گیر
امروہہ سرکار مستغفل بادشاہ



۹۸۳
از فرمان مجریہ ۲۳ شہر ذی قعدہ ۹۸۳ھ

کہ چوں موجب فرمان عالی شان حضرت

(بہ سلسلہ گذشتہ) حاصل تھے لیکن بعضہ ہی حقوق سادات و شرفاء کے دوسرے خاندانوں کو بھی ملے ہوئے تھے
جس کی تصدیق صد و اسیادیزات دیرینہ سے ہوتی ہے اسے صاحب آئینہ عباسی لکھتے ہیں کہ مولانا لالہ
کو علاوہ چلوک دیہات چک امروہہ خاص قصبہ ایک ہزار و چھتہ آراضی کا ملا اور اکثر دیہات میں اٹلاک معافی
ملیں فرمان عطیات موجود ہیں اور ان کے بیٹے عبد الغلام کو بھی قصبہ خاص میں پان سو بیگز چھتہ چک ملا اور ان کے
بھائیوں کو اٹلاک و چلوک دیہات میں ملے خاکساروں کو بہ فرمان و دستیاب نہیں ہوئی بہتہ مولانا لالہ قربانی
انہی جاہلاد جس دستاویز کے ذریعہ اپنی اولاد قسیم کی تھی وہ خاکساروں کو پاس موجود ہے جس میں تعداد آراضی سینہ زار و ساٹھ بیگز

معاذی چار صد سیکہ زمین لطباب بن دوجہ مدد معاش حضرت خضران پناہ
میان شیخ ابن مقرر بود مشا اربعہ و بیعت حیات سپرد و صد در سابق ارغی
 مذکور ابر **شیخ نور محمد** و غیرہ ورنہ مشا اربعہ مسلم داشتند و درین دلا
 مشا اربعہیم بافران و اسناد صد در سابق حاضر آمدند و متولی پرگنہ مذکور تصدیق میا
 و قیام و قبض و استحقاق آہنہا و ادبہا بریں بندہ درگاہ مقصد فی فریق مبارک
 ہندگان خدیو زمان و زمین حامی شرع تبدل سلیں سکندر قد رسلیمان آئین موید
 ملت خاتم ہستی خورشید نظر زمین مسطور مشا اربعہیم حسب لغت
 مسلمہ داشته بقیمہ رسانید۔ می باید زمین مذکور را بہ آہنہا و آگہ دارند کہ حاصلات آنرا
 فصل بہ فصل و سال بہ سال صرف معیشت خود نموده بہ دعا گوئی دوام دولت ابد پند
 ہشتغال داشته باشند درین باب تاکید تمام دانند۔ تحریر فی تاریخ بست و ہجرت
 جمادی الاول سنہ ۸۰۳ جلوس معیت مانوس سنہ ۸۰۳ ہجری۔

حضرت شاہ ابن کے فرزند ان با کمال میں سے شاہ قطب الدینؒ و غیرہ کو ساہیہ ^{۲۳۰} سیکہ زمین بموجب فرمان
 ۵ جمادی الاول سنہ ۹۰۹ عطا ہوا اور شاہ نور الدینؒ کو سنہ جلوس جہانگیری مطابق سنہ ۸۰۵ میں ساہیہ ^{۲۴۰} سیکہ
 اراضی عطا ہوئی۔ حضرت شاہ صدر الدینؒ قدس سرہ کو دو سو سیکہ ^{۲۶۰} سنہ ۸۰۶ میں دی گئی۔ شاہ صاحبزادہ
 کی اولاد میں کوئی فرد اب باقی نہیں اسلئے بطور یادگار ذیل میں عہد محمد شاہ بادشاہ کے یہ اُنہ تصحیح کی
 نقل و رسم کرتا ہوں :-

خلع سبحانی نصر الدین محمد شاہ بادشاہ غازی خلد اللہ لکھ۔

حبّت سکاکی

گماشتہائے جاگیر داران و حکمرانان حال و استقبال پرگنہ امر و بہ سرکار سبھل معائنہ

شاہجہاں آباد بادشاہ کہ بموجب فرمان عالی شان محمد حضرت

لہ غالباً شاہ نور الدینؒ سے مراد ہی جن کا انتقال سنہ ۸۰۶ میں ہو چکا تھا لیکن انکے ورثہ کو ہم پرانہ تصحیح کی پشت پر تحریر ہو چکا

عکس پروانه مدد معاش فنیج صدها

۱۳۴۰



کے لئے
برخاستہ
برسینہ
نشد علماء
نہ کو بیہ
عضدائیک
تی ۳۰
کے کھو ۱۸

مستوفان شاہ محمد اعظم و محمد صالح و دلشیر و محمد سعید درویش ار

مرفوع بتاریخ ۲۰۰۰ ہجری خرداد الہی سلسلہ مودعی دوسری گز زمین گز الہی از بگنہ مذکور

در وجہ مدو معاش شیخ صدق الدین ولد قدوسی اعظمین حضرت شاہ ابن

مقرر بود جودت او صدور سابق آراضی مذکور را بر شیخ فتح اللہ وغیرہ واران

موقوفی مذکور مستند داشتند۔ دریں ولایا اخبار بخیرین معتبر و صوح پوست کہ آہن ہائی

قائم و برادر ارضی مذکور قاضی و متصرفانہ بارس بقصدت فرق

مبارک ہنگام خدیو چہان خداوند زمان مظہر اتم پروردگار محبت

اراضی مسطورہ را حسب اہم آفریدہ کار حضرت

بحال داشتہ تبصیر رسانیدی بایکہ زمین مذکور را بپستور سابق از معلقہ ہم بشرط

قبض و تصرف آہنہا و اگر نہ کہ حاصلات آس را صرف ما محتاج خود نموده بوظائف

دعا گوی دوام دولت ابدت اشتغال نمایند۔ دریں باب قدغن شناسند۔

تحریری التاریخ بست و خیم جہادی الشانی سلسلہ - مع

حضرت شاہ محمد فیاض جعفری قدس سرہ کے اخلاف میں شاہ روشن محمد مدنی کی مدد معاش کے لئے

بہمد محمد شاہ بادشاہ سلسلہ ۱۳۲۰ھ میں پچاس ہزار دوام (سلوی) المائے قضا و مدینہ کی املاک سرسہ خدر

میں عطا ہوئی۔ اسی طرح امر وہ کہ دیگر شاخ کے خاندانوں کی مدد معاش میں املاک اور روزینہ

ملتا رہا۔

روزینہ۔ روزینہ داران کی بعض فرستیں جو خاک روتوں کی نظر سے گذری ہیں ان میں متعدد علماء

مشائخ سادات و شرفاء کے نام ملے ہیں، مثلاً علماء میں شیخ فیض محمد (خانہ شیعہ کمال پوچھہ

محمد شاہ بادشاہ عاریہ اور شاخ و سادات و شرفاء میں سلسلہ ۱۴۰۰ھ میں متعلقان حضرت شاہ عضد الدین

جعفری عارف مولوی حکیم جلال الدین ۱۲ رویہ۔ سید جعفر شاہ محمد بھوکہ) ۸۔ سید محمد اسحق ۳۔

حافظ غریب اللہ ۲۔ مولوی عزیز اللہ (پیرزادہ) ۳۰۔ سید صابر علی شاہ پیر شاہ جعفر محلہ بھوکہ) ۸۔

متعلقان شاہ محمد اعظم ۶۔ محمد صلاح ۶۔ لیش ۵۔ محمد سعید درویش ۱۔



اور وہ کے سادات و شرفاء کے تقریباً ہر خانہ ان کی خواتین کو کسی نہ کسی صورت سے مدد معاش ملتی تھی۔ انکے نام کے صدقہ خواتین دہرائے شرفاء

فاکسار موقوف کی نظر سے گذرے۔ مولانا سید میر علی کی والدہ خواہزہ عمتہ وغیرہ کو یک صد بیگہ زمین موضع کچی پور میں بعد عالمگیر عطا ہوئی۔ چک نامہ کی نقل تاریخی وچپی کے محاط سے ذیل میں درج کی جاتی ہے:-

هو الفیض

چک حضرت بادشاہ عالمگیر

اراضی مدد معاش حوازی یک صد بیگہ زمین افتادہ لایق زراعت خارج جٹ بوڈ
فرمان عالی شان عہد حضرت دروہ سہاش مسماۃ بی بی نور جہاں
وغیرہ وارثان سید میر علی در جاگیر اقبال پناہ در موضع کچی پور
انند سروپ شتادہ تلمسی داس خطہ دار و جریب کشاں عالم خان دیش جیل و
سید بدھ ہار شدہ سلطان محمد موتی بہ اتفاق چودہ برہاں و قانون گویان در
موضع مذکور پیچودہ و چک بسنہ وادند محدود و بچار حدود مفصلہ ذیل:-

مسماۃ	مسماۃ	مسماۃ
بی بی خاتون دی والدہ	بی بی کچی خواہزہ سید میر علی	بی بی زینب عمتہ سید میر علی
سید میر علی	سید میر علی	سید میر علی

تحریر فی التاریخ ۲۵ شہر ذی الحجہ ۱۰۷۱ھ

اسی طرح اردو بہہ کی صد خواتین کو بالخصوص مسماۃ نجم الحسنہ و دختر مولانا بابن عباسی کو بموجب فرمان عہد جاگیر میریہ ۱۰۳۱ھ یک صد بیگہ و مسماۃ شاہ گاہ و غیرہ متعلقہ حقائق و معارف آگاہ میاں شیخ ابواللیث فرزندان قدوۃ العارفین و المحققین سنرت شاہ ابن کو بموجب فرمان شاہ جہاں مطابق تجدید سند سبت و حکم شہر حادی الاول ۱۰۷۱ھ ملوس عالمگیری کو سوازی در سند

اور عوامی ہشتادویک زمین "باسم عصمت آب صالحہ ساجدہ سمات فاطمہ ازبائز طہا لکیر
حضرت شاہ ابن قدس سرہ" بموجب پروانہ مہری علی قلی خان مالگیری بحریہ غرہ رجب المرجب
جلوس عالمگیری" متعلقین شاہ قیام الدین محمد کو مجموعاً پانسویک بعد عالمگیر آراضیات مد
محاش عطا ہوئیں۔

بعض خوانین کو بھی روزیہ ملتا تھا۔ مؤلف تاریخ واسطیہ کے جد امجد سید فتح مراد کی والدہ کو ۴۰
روپیہ ان کی دو بیویوں کو فی کس ۴ روپیہ بموجب فرمان مرقومہ سب و سوم شہر ذیقعد ۱۰۸۶
روزیہ ملتا تھا (یہ اصل فرمان خاکسار مؤلف کے پاس موجود ہے)۔

اسی طرح ایک عہدہ حیدر اشخاص کو ملک مدد محاش اور روزیہ سلطنت اسلامی سے
ملا کرتے۔ ان قدر مراتب مقرر ہوتی تھی جس کی مقدار حسب حیثیت و ضرورت
تحدید ملتی۔ یہ خصوصاً عالی سوسنگیہ ہوتی تھی اور روزیہ اروپمیہ سے دو تین روپیہ یومیہ تک۔
ان اشخاص کو جنہیں ملک مدد محاش ملتا تھا اسے اصطلاحاً "میدار" کہتے تھے۔ عہدہ عالمگیری
کے "میدار" کی ایک تحریر کا عکس تاریخی عجیب ہے جس سے عین درج کیا جاتا ہے۔ خط
کنندگان میں مختلف خاندانوں کے اشخاص شامل ہیں جنہیں خاندان حضرت شاہ شرف الدین
خاندان عباسی، خاندان پیرزادگان اولاد حضرت شاہ ابن، خاندان نجاشی، خاندان حضرت
نریمان (برجگہ) خاندان صدیقی و زبیدی وغیرہ۔

جاگیر شاہان اسلام کے زمانہ میں عمال سلطنت اور منصبداروں کو علیٰ قدر مراتب جاگیر
عطا ہوتی تھیں انکی بھی دو اقسام تھیں ایک موقت یعنی وہ جاگیریں جو دوران
خدمت میں عمال و عہدہ داران حکومت و منصبداروں کو ان کے عہدہ و منصب کے مصارف و اخراجات
کے لئے دی جاتی تھیں۔ ایسے بہت سے علیٰ جاگیرداروں کا ذکر کتاب پہلے پڑھا ہے جن کی
جاگیر میں کل ہر گز موقوفہ و موقوفہ شامل رہا ہے۔ دوسری وہ جاگیریں تھیں جو عہدہ داران
لے بغیر ملک "بیمار" کو ایسے ملے جن میں عین نہیں میر ترکی میں خوراک روزیہ کو کہتے ہیں۔

منصبدار اور انکی منسلوں کو بطور مدد معاش بطریق معافی علی اللہام والا استمرار عطا ہوتی تھی۔
 ساکنان امر وہہہ بالخصوص سادات امر وہہہ کی جاگیریں اسی شق دوم کی تھیں جو نسلاً بعد نسلاً
 و بطریقاً بعد بطریق معافی میں دی گئی تھیں 'ان کا جزوی حصہ اب بھی امر وہہہ کے بعض خاندانوں
 میں باقی چلا آتا ہے۔

امروہہہ کی جاگیروں کی ابتدا شروع عہد مغلیہ سے سمجھنی چاہئے، اس عہد سے پہلے اہل امر وہہہ
 بالخصوص سادات اولاد حضرت شاہ ولایت کے متقدداً افراد شاہی فوج میں بہ سلسلہ ملازمت
 منسلک تھے، بعض عہدہ فضاہ امر وہہہہ پر مامور تھے لیکن اس زمانہ میں یہاں کسی کو کوئی منصب
 یا جاگیر عطا نہیں ہوتی تھی۔ امر وہہہہ کے پہلے شخص جو اپنی ذاتی قابلیت اور سلطنت کی شاندار خدمات
 کی بدولت منصب علیہ پر پہنچے مولانا سید محمد میر عدل نے۔ **سید محمد میر عدل** نے۔ **سید محمد میر عدل** کے
 بعد ۹۸۲ھ میں صوبہ بھکر (سندھ) کی گورنری کے اعلیٰ عہدہ پر مامور ہوئے، اس وقت
 ان کا منصب ہزاری ذات کا تھا جو آخر عہد مغلیہ کے دور ہزاری منصب کے مساوی بلکہ وقت میں
 اس سے بھی زیادہ سمجھا جاتا تھا کیونکہ اس وقت عطاءے منصب کے لئے ذاتی لیاقت و قابلیت شرط
 تھی، عہد عالمگیری کے بعد سے تو منصب رعایتی یا مامور دہی ہو گیا تھا۔

عہد اکبری کے منصبدار
 عہد اکبری میں امر وہہہہ کے منصبداروں کی تقریباً کل تعداد صرف ایک
 ہی خاندان یعنی مولانا سید محمد میر عدل ان کے بھائی سید مبارک اور
 ان کے نامور اخلاف پر مشتمل تھی، بعض اور خاندانوں کے منصبدار بھی

ہے مگر خال خال۔ عہد اکبری میں امر وہہہہ کے مندرجہ ذیل اشخاص منصب دار تھے :-

۱۔ امر وہہہہ کے مورخین نے ان کا منصب ہندو دی لکھا ہے، آئین اکبری میں بھی یہی تعداد درج
 ہے لیکن تاریخ مصوغی میں جو صوبہ سندھ کی تاریخ اور حیکے مولف مولانا سید محمد میر عدل کے ہم عصر بلکہ
 شاسا تھو منصب کی تعداد ہزاری ذات درج ہے اور یہی صحیح ہے۔ ہزاری ذات کو منصبدار کو ۴۰ گھوڑے، ۴۰۰
 ۲۰ قطار اونٹ، ۴۰ قطار چروا اور ۴۰ غراب گاڑی رکھنے پڑتے تھے جس کے مصلحتی خواہ میں یا ٹھہرنا چاہتے ہو یا نہ ملنا تھا

نمبر شمار	نام	تقدیر منصب	نام پادشاہ	خانہ دان
۱	میر سید محمد میر عدل	ہزارگی ذات	جلال الدین محمد اکبر	حضرت شاہ ولایت
۲	میر ابو القاسم خلف میر عدل	پانصدی	"	(اولاد سید محمد بن سید)
۳	سید بزرگ برادر میر عدل	چابوئینچاہی	"	"
۴	میر ابو المعالی خلف	سیصدی	"	"
۵	سید بک حسن خلف	دو صدی	"	"
۶	سید عبد الوہاب خلف سید بزرگ	دو صدی	"	"
۷	سید عبد الباقی	یکصدی چاہی	"	"
۸	سید ابو الفضل خلف میر عدل	صدوئی	"	"
۹	سید عبد العزیز خلف سید بزرگ	صدوئی	"	"
۱۰	سید عبدالقادر	یکصدی	"	"
۱۱	سید عبد الحمید	"	"	"
۱۲	سید عبد الرشید	"	"	"
۱۳	سید عبد الجبار	چہارستی	"	"
۱۴	سید خضر مورث سادات کوٹا	"	"	اولاد قاضی امیر علی
۱۵	شیخ معظم صدیقی	دو صدی	"	شیوخ صدیقی
۱۶	مولانا الہداد عباسی	یکصدی چاہی	"	خانہ دان عباسی
۱۷	شیخ عبدالکافی صدیقی	چہارستی	"	شیوخ صدیقی

عہد اکبری کے جسے سادات امروہہ بالخصوص اولاد سید عبدالعزیز بن حضرت شاہ ولایت کی ہے

شاخ میں جو خاندان سید نقیب بن سید بزرگ سے موسوم ہوئے منصب داروں کی تعداد بھی زیادہ رہی اور ان میں بعض اشخاص کو اعلیٰ مناصب اور بڑی بڑی جاگیریں ملیں۔ ابتدائے عہد مغلیہ سے استمرار سلطنت

اسلامی تک باشندگان امرتسہ میں منصبداران شاہی کی مجموعی تعداد تقریباً ۲۰۰ تھی۔ اس میں صرف اولاد حضرت شاہ ولایتؒ میں تقریباً ۱۱۶ اور سادات و شرفاء امرتسہ کے دوسرے خاندانوں میں ۸۴ منصبدار ہوئے جیسا کہ حسب ذیل گوشوارہ سے واضح ہوگا۔

خاندان حضرت شاہ ولایتؒ	خاندان شاہی									
	مجموعی تعداد	اولاد فرزند اکبر	اولاد فرزند امیر	قاضی زادگان	دانشمندان	مستقبیان	جوڑیہ سادات	دوگیاں سادات	پریر زادگان	کبوتر صاحبان
	۱۱۶	۲۰	۹۶	۱۸	۱۶	۱۲	۷	۶	۷	۶
										۱
										۲۰

ذیل میں ہر خاندان کے منصبداروں اور جاگیرداروں کا مختصر تذکرہ کیا جاتا ہے:۔
خاندان سید محمد میر عدل
 عہد اکبری کے منصبداروں کی جو فہرست پہلے درج ہو چکی ہے اس سے معلوم ہو گا کہ مولانا سید محمد میر عدل کے سب فرزند شاہی منصبدار تھے۔
سید ابوالفضل اپنے عالی منزلت باپ کے ساتھ صوبہ سندھ گئے، شاہی فوج کے سپاہی رہے متعدد سر کبابے جنگ سر کئے اور بعد وفات پدر بزرگوار کچھ عرصہ تک صوبہ بھکر کے گورنر رہے۔ ان کی اولاد میں دیوان سید ابراہیم ان کے فرزند دیوان سید محمد عارف اور ان کے فرزند سید غلام علی جن کا کٹرہ مشہور ہے نیز آخر الذکر کے فرزند سید مظہر علی خان یہ سب اپنے اپنے زمانہ میں منصبدار شاہی ہوئے، بڑی بڑی جاگیریں سلا بعد نسل عطا ہوئیں۔

سید ابوالفضل کے دو اور بھائی سید ابوالقاسم اور سید ابوالمعالی اپنی شجاعت شہساز اور اپنے جنگی کارناموں کی وجہ سے زندہ جاوید ہیں۔ یہ دونوں بھائی شہنشاہ اکبر کے نامور فوجی جنرلوں میں سے تھے۔ شجاعت نامی و جلاوت حیدری کے جوہر دکھائے ان کی تلواریں کبھی بنگال میں چمکتی تھیں اور کبھی قندھار میں۔ کبھی راجپوتانہ کے موت سر کئے اور کبھی ہندوستان کے ایک ہندی دوہان دونوں کی شجاعت و شہامت اور جان بازیوں کا جواہر جیل فتح سنگہ کے مقابلہ میں ان بہادر فوجی افسروں سے ظاہر ہوئے مشہور ہے۔

غافل محمد کہا ابی سندر قاسم شاہ
ستید میر عدل کے ہاتھ میں آوے گا

جس کا بندہ ملاو چٹا بیٹا خالی قاسم باج
مخالی قاسم جب طیس بیٹیم اچھے بان

دل و بادل کج و گہنا فوج کافر و کلاں

پڑی دھمکے چوٹ تھر تھر کپنے کوٹ

دہشتہ بچہ کے ہاتھ چھو ہندو و دھران

مارے ہم طیس تم چلے چلے خاں سلطان

آخری مصرعہ کا مطلب یہ ہے کہ ستید ابو القاسم اور ستید ابو المعالی کا میدان جنگ سے پیچھے ہٹنا اسی طرح
ناممکن ہے جس طرح آفتاب کا سرب سے طلوع ہونا کیوں نہ ہو آخر اسی گزرا غیہ فرار کی نسل سے تھے
جس کی شان میں کہا گیا ہے کہ لا توفی الا حق و لا یفقد الا حق و لا یفقد الا حق و لا یفقد الا حق
ستید ابو القاسم کے فرزند تھے محمد قاسم عہد شاہجہانی میں ششہندی ذات کے منصبدار تھے، ششہام میں
انہوں نے لاو لہ انتقال کیا، ان کے ترکہ کی مالک ان کی بہن بی بی ستید سراج الدین قادری مورث سادات
حسینی محلہ چلہ کی زوجہ بی بی اچھی ہوئیں۔

مولانا ستید میر عدل کے خلف اکبر شاہ ابو الحسن بذات خود بھی منصبدار تھے اور ان کے فرزند
ستید عبد بخان کی اولاد میں دیوان ستید عبد الما جہد شاہجہانی عہد میں ہزاری ذات چار سو سوار کے منصب
پر فائز تھے، بڑی جاگیر انعام پائی، انہوں نے اپنی سکونت کے لئے ایک قلعہ بطور گڑھی تعمیر کرا با تھا، اسکو
نامت ام چور کر ششہام میں انتقال کیا۔ ان کے نامور فرزند دیوان ستید محمود نے قلعہ کی تکمیل
کی، وہ خود بھی بڑے منصبدار اور عہد عالمگیری میں صوبہ سندھ کے دیوان اور اپنے زمانہ میں امرتسر
کے سب سے بڑے جاگیردار تھے۔ دیوان ستید محمود کی اولاد میں خاندانی اغوا زاد قلعہ آخر کے بہت کچھ مبالغہ
آمیز قلعے مشہور ہیں لیکن اس خاندان کو جو اقتدار اور تفوق واقعاً حاصل تھا اس کا ذکر نہ کہیں نام نہا
”مورخین“ امرتسر نے کیا اور نہ اہل خاندان کو اس کا صحیح علم ہے جس اتفاق سے خاں ارٹو لٹ کوہ پٹہ
کا قذات میں عمدہ الملک نواب ستید خان عالمگیری کی ایک خبر پر دستاب ہوئی جس سے ثابت ہو کہ
ملہ شاہجہاں نامہ ملا علی محمد لاہوری و محلہ ملہ۔ ملہ محمد باہیم نام، عمدہ الملک میر الامرا ستخان
خطاب قلعہ خان ذوالفقار خان منصبدار سہ ہزاری شاہجہانی کے بیٹے تھے۔ انہو کا کاوٹن ایران تھا۔

دیوان سید محمود اور ان کے خاندان کی جاگیر میں خاص قصبہ مروہہ عرصہ تک شامل رہا۔ نواب سید خان
 بن عمر میں اُس زمانہ کے حاکم سنبھل کو لکھتے ہیں کہ کل قصبہ مروہہ چونکہ دیوان سید محمود اور ان کے
 سواروں کی جاگیر میں شامل ہے اسلئے قصبہ مذکور کے کوتوال کا تقرر تم اپنی جانب نہ کرو اور جو تقرر غلطی سے
 ہو گیا اسے ستر کر دو۔ یہ اصلی تحریر خاک روٹوں کے پاس موجود ہے گا خدا فاش ہو اور خط و میرزا
 اسپر ملائی نفس و نگار میں۔ ذیل میں اسکی نقل اور اسکا عکس جگا نہ شایع کئے جاتے ہیں:-

امارت دایات پناہ آئین و حمت و سنگاہ وخت و خلعت اہلباہ

خان عالی شان لہنجا حفظ و حمایت ایزد نمان باشند

برصغیرت پد مجھنی دستور نما مذکور و بنو لا و کل سیادت پناہ سید محمود و ظاہر

مذکورہ سابقہ از جنیت قصبہ پر گنہ مروہہ از ذابح سرکار سنبھل بجا گیر چند

کس تعلق داشت از طرف فوجدار سرکار مذکور کو تو ال در قصبہ مزبور برقرار بود ثانی

احال کہ قصبہ مزبور در منبت بجا گیر موقوف کہ مہینہ شہر کنیت

تخواہ شد امارت پناہ نامدار خاں کو تو ال خود مال از اخبار طرف سخت

واحال ہاں امارت پناہ کو تو ال خود را بر خلاف معمول در آنجا قلعین کردہ اند اسبہ دارا

(پہلے گذشتہ) نسب نامہ سید محی شاہ عباس صفوی نے شیعہ مذہب اختیار کرنے کے لئے اس نام نہا

کو اسقدر تنگ کیا کہ بالآخر ترک وطن کر کے ہندوستان آئے۔ جہاں بخیری دور کی آخری منزلی تھی۔ تھوڑا پریم

عہد شاہجہانی میں بخشی دوم تھے جب عالمگیر کا آفتاب چمکا تو چہار ہزاری منصبدار ہوئے اور ۳۰ رجب ۱۰۳۸

کو وزارت خطی کے منصب جلیلہ پر پہنچے مفتی بزرگی منصب اور عمدۃ الملک خطاب ہوا۔ تلوار اور ظم و ذول

کے دخی تھے۔ عالمگیر کو لٹن کی ہر اداس تھی یہ وزیر اور مدار المہام ہی نہ تھے بلکہ خلوت و جلوت کے رفیق اور ہمت

ملکی میں شیعہ خاص بھی تھے۔ انکی سیادت و بزرگی پر شہنشاہ اورنگ زیب عالمگیر کا اسقدر اعتقاد تھا کہ ایک

موقع پر جب ہم سہروردی تھی تو بادشاہ نے انہیں لکھا کہ "اس فدوی خود سید کریم النفس است اگر بخیرہ قلب و با

کنند گنجائش دارد"۔ ان کا پورا خطاب تھا "نواب عمدۃ الملک امیر الامرا آصف اللہ ولہ سداً و سداً

عکس تحریر عیسیٰ الملک نواب اسد اللہ خان امیر الہ آباد

در بارہ جاگیر دیوان سید محمود

تعلق ۳۱۵

امیر ولایت ایدہ و شمس گنگاہ نصرت
خان بہشت زنبک خان در حفظ و عیسیٰ
بر زمین بخت نہ ریختی مستور نامہ در دیوالہ و لکھنؤ سید محمود طالع
از بخت قصہ کہنہ امروہ از توابع سرکار سید صاحب جاگیر بخت از طرف
سرکار کوہ کوہ الہ در قصہ زور و شرف و ثبات احاطہ در قصہ قوم و سبک گیر
و بہن تکریمت شجاعت و سبہ نامہ از خان کوہ الہ خود را از بخت طرف
و بخت از لکھنؤ کوہ الہ خود را بر خلاف معمول در بخت بخت و از لکھنؤ
و دیالہ بخت نمودن کوہ الہ بخت گنگاہ لکھنؤ نامہ اندک از مراد
چشم نصیب کہنہ زور جاگیر و کل زمین تکریمت بخت دار دو نامہ سبہ نامہ از خان سابق
کوہ الہ بخت از طرف بخت بخت و لکھنؤ سبہ نامہ کوہ الہ زور را بر طرف متباعد
نہادہ چہ شمس و امروہ زور بخت و بخت از بخت لکھنؤ

کہ باب بطرف نمودن کو تو ال باں شتمت دستگاہ نگارش یاد بلند نگاشت می آید
 کہ چون قصبہ پر گنہ مزبور بجا گیر تو کن کہ زمین شتر کینت نعلن
 دار و دمارت پناہ نامدار خان کو تو ال آنجا را بطرف ساخته بود آں امارت دستگاہ
 نیز کو تو ال مزبور را بطرف نمابند زیادہ چہ نوشتہ شود عواقب او بخیر و خوبی مقرر باد
 مدار بیج الاول مستند علی شد۔ سہم

اس سے ثابت ہو کہ اُس زمانہ میں دیوان سید محمود کے خاندان کو خاص قصبہ امروہہ میں حاکمانہ اقتدار حاصل
 تھا۔ عہد عالمگیری تک کی متعدد قدیم و سہ و زیات خاک روٹنگ کے پاس موجود ہیں جس سے معلوم ہوا ہے
 کہ شہر کے باشندوں کے تزرعی معاملات عام اس سے کہ وہ سادات و شرفاء کے ہوں یا اہل حرفہ کے،
 اولاد شاہ و ولایت کے ہوں یا دوسرے خاندانوں کے دیوان سید محمود اور ان کے اخلاف کے ”چوڑہ“
 یعنی عدالت میں تصفیہ کی غرض سے پیش ہوتے تھے۔ گویا یہ حضرات موجودہ زمانہ کے آئینہ و اسپیل
 محشرٹ کے فرائض بھی انجام دیتے تھے اور شہر کا انتظام بھی ان کے سپرد تھا۔

ذیل میں ایک دستاویز ”صورت حال“ کی نقل درج کی جاتی ہے جس سے معلوم ہوگا کہ ہر قسم کے نزاعی طعنت
 ابتداً بغرض تصفیہ ان حضرات کے یہاں پیش ہوتے تھے۔ اس دستاویز میں جس معاملہ کا ذکر ہے وہ ہندوار
 سید عبدالغالی بن دیوان سید محمود کی عدالت میں پیش ہوا تھا۔

میراں سید عبدالغالی

ذکریت در بیان آنحضرت سید اشرف ولد مرحومی میر سید عبدالغادر

آمدہ

بجھنور سیادت و نقابت پناہ



(بہ سبب گذشتہ) فدوی خاص ”عالمگیری عہد کے بعد شاہ عالم بہادر شاہ نے انہیں وکیل مطلق کا
 منصب عطا کیا جو وزارت عظمیٰ کے درجہ سے بڑھا ہوا تھا۔ ۱۱۲۰ھ میں بھرتوتے سال انتقال کیا۔
 ۱۱۷۰ھ (ص ۳۰) میں ہر گنہ میں دو حاکم اعلیٰ ہوتے تھے۔ اندرون شہر کے حاکم کو کو تو ال اور
 شہر کے ماک کو فوجدار کہتے تھے جو مینی موجودہ زمانہ کے شی محشرٹ کو تو ال کہلاتا تھا اور صاحب ڈوٹیریل فرس نو مبارک۔

ظاهر ساخت که بشنود اس نام کایتی زمین سرای بنده بدست داد و کلالی مکن

مراد آباد فروخته است سیادت و نقابت پناه میراں مزیور کایتی

مذکور را بجنو خود طلبیدند آئمه رجوع شد و داد و کلالی کثیر

درگاه بنده
شید عبد الله حرمین
حسن بن شید

کلالاں اسرویه دیگر همراه او آمدند چو سیادت و نقابت پناه

میراں مسطور استغنا پس معنی کردند کایتی مذکور جواب داد که دس از زمین خانه

پدر بنده و دوسه برادران دیگر موروثی بودند و بنده و پائیس مدت و لشکر و دچو

زمین از آن ماست بنده ایم سید شرف گفت که آنها همه رعیت با بودند

سیادت و نقابت پناه میراں مذکور بکایتی مذکور حکم کردند که اس دوسه برادران

دیگر که هستند آنها نیز بیایند هر چه دعوی داشته باشند بکنند کایتی جواب داد

که آنها نروند و او را داد او شش دوسه مانده اند و لشکر اند بنابر آن اقرار افتاد

که این زمین موافق شریعت غیر از دس جمع نی آید مشک که نامحقق و خلاف شرع

شده است آنرا پاره باید ساخت چو داد و کلالی حاضر بود از و مشک طلب

کردند داد و گفت که برادر آید بنده ایم در اینجا نیست هر چند که ناکید کردند

هرگز نداد بنابر این چند جمله صورت مجلس نوشته شد که مشک موافق شریعت غیر

نامسطور و منسوخ است و سید شرف و شید اس دس و کس دیگر که در لشکر اند

جانبین در محکمه عدالت العالیه رجوع شوند شخصی را که از روی

شرع شریف حق ثابت شود بموجب سند عدالت العالیه آمده

و دخل خود نماید تا زمانی که سند عدالت العالیه کس نصیاف

جائے مسطور بتقدیر سالن بماند خرید و فروخت منطوق نیست هر که اگر از این حال ناگهانی

اطلاع باشد قبل از این گواهی خود بنویسد یا بنوشتن اجازه فرمایند تا بعد از آن

و عند الناس مشکور گردد و تحریری التامین بموجب الشریع منتهی

عزت
بن عبد الله حرمین
حسن بن شید

گواه شد: کدخدای ولایت آفاقه - گواه شد: میرزا محمد علی - گواه شد: میرزا محمد علی - گواه شد: میرزا محمد علی

نہ پشاور کے زمانہ سے، شہزادہ محمد میر علی اور سید مبارک ان دونوں بھائیوں کی
اولاد کو حق زمینداری خالصہ قبا دی شہر کا حاصل تھا۔ شہر کی آبادی کے متعلق یہ تصریح تھی کہ قلات
و شرفا کی اہلک کے علاوہ بازاروں، سرزائیں اور لیلوں وغیرہ کا حق زمینداری ان کا سمجھا جاسے یہ
حقوق اس خاندان کو بھائیوں کے زمانہ حکومت تک بدستور حاصل رہے۔ قواب و قندے خاں کے
حسب ذیل پر دانہ سے اس بیان کی تصدیق ہوتی ہے :-

فقہ

پر دانہ بہر خان صاحب قندے خاں بہادر
آ نکھ
مقصود ان مہلات حال و مستقبل قصبہ امیر و ہمسہ سرکار بہیل مضاف
صوبہ دارا خلافت شاہجہان آباد بداند چوں ارث زمینداری خالصہ قبا دی شہر
بنہاثران زمینداری محمد (میر عدل) و میر سید مبارک مدفوع و مبرود است
و ہمیشہ بہ امور خلعتہ مدانت لشد مفر الہیا قائم و مستحکم ماند

اسے مؤلف تاریخ واسطیہ نے صفحات ۲۹۰ و ۲۹۱ پر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی جو کہ بہ حق زمینداری تمام
سادات اولاد شاہ و ولایت کو حاصل تھا اور یہ کہ "اولاد شاہ و ولایت نے قوم نگا کو اس شہر (امروہہ)
کی حکومت و ریاست و دیگر تعلقات وغیرہ سے بشجاعت و ولایتی خارج کر دیا اور خود ان کے جملہ تعلقات
وز زمینداری شہر و مکانات مسکونہ پر حسب الحکم بادشاہ وقت قابض و متصرف ہوئے۔ سلطان وقت
نے زمینداری شہر و جملہ تعلقات انکھ سادات موصوف کو عطا و مرحمت فرمایا اور قوم نگا کو مقام امروہہ
سے مطلقاً نکال دینے کا حکم جاری فرمایا" یہ بیان محض لغو و مہمل ہے۔ حضرت شاہ و ولایت کی امروہہ
میں تشریف آوری بلکہ آپ کی ولادت سے بھی تقریباً نصف صدی پیشتر سے اس شہر پر مسلمانوں کا پورا
تسلط و قبضہ تھا اور مسلمانوں کے مختلف خاندان یہاں آباد تھے۔ البتہ عہد اکبری اور اس کے قبل
پرگنہ امروہہ کی اراضیات نصف غیرہ کو طوہر یعنی کاغذات حساب کے دستخط کرنی کا حق جملہ زمینداران کو جن میں زیادہ تعداد کا
خاندان کی محلی حسب رابطہ حاصل رہا ہے۔ اس سے شہر امروہہ کے حق زمینداری سے کوئی واسطہ و تعلق نہیں۔

گا ہے غیر ذمیل نشدہ صلاح ہم بہتو تو قدیم تعلقات و مینداری مغز الیہا بحال و مسلم
داشتہ باید کہ از فیما بین بحمد نصف نصف خود را در ترک داشت و ذیل بوده بہر چہ از محمول
والجواب زمینداری حاصل نشود موافق حصہ مسطور مہد تا نیدہ باشند احدی در امور متعلقہ
مشار الیہا تا عرض نہ جانہ رساند و سند مجدد و نظیہ دریں باب تا کہید دانستہ حسب المسطور
بہل آرد۔ تحریر فی التابیح یازدہم شعبان سلسلہ جلوس عالمگیر ثانی

دیوان سید محمود کے سب بھائی اودان کے سب فرزند جاگیر دار و منصب دار تھے ان کی نسل میں متعدد شاخیں
نے عہد مغلیہ میں مناصب جلیلہ پائے اور بڑی بڑی جاگیریں حاصل کیں۔ بالخصوص سید یوسف علی خاں بن سید
عبد الغنی بن دیوان سید محمود مذکور محمد شاہی عہد میں ہزاری ذات چار سو سوار کے منصب دار اور خطاب خانی سے
سرفراز تھے ان کے فرزند سید عاشق علی خاں بھی عہد عالمگیر ثانی میں ہفت صدی ذات پچاس سوار کے
منصب دار اور خاں کے خطاب سے ممتاز تھے۔ سید عاشق علی خاں کے فرزند سید عزت علی خاں بھی پانصد
کے منصب دار ہوئے۔ اسی طرح اس خاندان کے دیگر اشخاص یعنی سید حسن علی خاں بن سید یوسف علی خاں
مذکور اور سید رحم علی خاں بن سید عبد الغنی بن خاں مذکور اور سید غلام شرف الدین بن سید عبد الباقی بن
دیوان سید محمود نامور منصب دار تھے بڑی بڑی جاگیریں اس خاندان کو ملیں۔

سید شاہ ابراہیم حسن بن سید محمد میر عدل کی اولاد میں بھی متعدد اشخاص جاگیر دار و منصب دار ہوئے۔
ان کے فرزند سید عبد الواسع خود بھی ذی اقتدار اور شاہی منصب دار تھے، ان کے اخلاف میں بھی
بعض اشخاص مثلاً سید کرم علی خاں جاگیر دار و منصب دار تھے۔ سید عبد الواسع کے دو سب بھائی
سید عبد الباقی باوجود امارت فقیر منش تھے ان کی اولاد میں سید عبد الرزاق جن کے نام

سلسلہ در سطحیہ میں ان کا منصب دو صدیہ ذات تحریر ہے غالباً مؤلف در سطحیہ کو ان کے فراہم و کاغذات دیکھ کر انہیں ملے
خاکسار مؤلف کے پاس ان کے اصلی فراہم منصب موجود ہیں جن کا منصب کی صحیح تعداد معلوم ہوتی ہے۔

سلسلہ انکا منصبیہ اسطرح نے پانصد فیات لکھا لیکن یہ صحیح نہیں مؤلف مذکور نے ان کے فرزند سید عزت علی خاں کا کوئی تذکرہ
ہی نہیں کیا۔ ان حضرات کے اصلی فراہم منصب خاکسار مؤلف کے پاس موجود ہیں۔

بازار مذاق موسوم ہے جاگیر طرزی اقتدار تھے۔

خاندان سیدارک | سید مہارگ کے آٹھ فرزند تھے اور آٹھوں شاہی مصداق ہوئے

ان بھائیوں میں سید عبدالغفار، سید عبدالجلیل و سید عبدالوہاب
اور سید عبدالہادی زیادہ نامور ہوئے۔ سید عبدالواحد اور سید عبدالہادی سید اکبری اپنے بڑھاپے
عم زاد سید ابوالقاسم و سید ابوالمہکانی کے ساتھ ہم بچپن پر متعین ہوئے تھے۔ سید عبدالہادی
نے عفتوان شہاب میں گھارائے نمایاں کئے، شجاعت حیدری کے جوہر دکھائے جس کے صلے میں منصب فرماوا
دیا و شاہی سہکات تحمین و انفرس سے سرفراز کئے گئے۔ فرمان مجریہ ۶ اربیع الثانی ۱۲۸۵ھ کا ایک فقرہ یہاں
نقل کرنا بے محل نہ ہو گا۔

چوں سلالم سلسلہ نقویہ، زبدہ دودھ جعفریہ، فرد الحاضر والبادی سید عبدالہادی
ولد سید مہارگ بکمال اکثرالی و تبارک باوجود نو خاستگی کہ بنور بطعنی تعمیر متوان کرد
و ادھلات و مردانگی دادہ، جزائے شورو بخشی در کنادش نہادہ دانش کہ پنجابی بود صدو
سوار رگر افروودہ دامید کہ منصب علی سرفراز گردو۔

سید عبدالہادی نے عمر کم پائی، اس کے فرزند سید اسحق جو جانی بیگم دختر عیوش کے بطن سے تھے عہدہ جاگیر بین
باغدی ذات کے منصب ازاد پڑے جاگیر دار تھے۔ ان سے نسل نہیں چلی سید عبدالواحد جو خود بھی نامور مصداق تھے
۱۷۵۰ء تا ۱۷۶۰ء ہجری میں بیان کیا گیا ہے کہ قوم نکاح کے واسطے اس کا نذرانہ کوچہ امروہہ کا فری راہ تھا سید عبدالہادی نے کسی
مقتضی پر کچھ لکیر بادشاہ گرفتار کرنا چاہا مگر پیش کیا اور آمادہ جنگ ہوا اور ان کے ہاتھ سے مانا گیا۔ یہ بیان محض
بجمل و بیانیہ ہے۔ امروہہ میں مہارگری سے چار سو برس پہلے سے مسلمانوں کی حکومت تھی اور برابر قائم رہی۔
یہاں اسی مہدی کسی ہندو راہ کی موجودگی ہرگز قرین قیاس نہیں۔

۱۷۵۰ء سید عبدالہادی کے لکے پہاڑ کے نام سے مشہور تھے کسی غیر کفو کی خاتون غالباً حبش کے بطن سے تھے بہت
طاقتور و قوی الخبت ہوئے کی وجہ سے "کالا پہاڑ" مشہور ہو گئے تھے بعض خاندانی تحریرات میں جو ان کے نداد سے
بہت بعد کی ہیں ان کے نام کیساتھ "نوب کا لقب ہی لکھا گیا ہے لیکن اس خطاب کا کوئی ثبوت مجھے نہیں ملا۔

ان کے فرزند سید عبدالوارث بعد چاہگیر ٹہرے مرتبہ پر پہنچے۔ ابتداً منجیل کے فوجدار رہے۔ پھر قنوج اور آدھ کے حاکم ہوئے۔ انھوں نے بھی عالم جوانی میں انتقال کیا۔ ان کے چھوٹے بھائی سید عبدالباقی ان کے قائم مقام ہوئے۔ بڑی کثیر جاگیر عطا ہوئی ان کی نسل سے اتر رہے ہیں کوئی فرد نہیں ہے۔

سید مہدی انصاری کے فرزند دیوان سید محمد مختار رحمۃ اللہ علیہ میں دو ہزار ذات کے منصبدار اور خطاب بہادر سے سرفراز تھے، کثیر جاگیر انعام میں پائی۔ ان کے چار فرزندوں میں سے سید لطف علی و غنی علی بھی منصبدار و جاگیردار تھے، اول الذکر سے عقب نہیں۔ سید غنی علی کے ایک فرزند سید وارث علی اور ان کے خلف الصدق سید عبدالواحد دونوں باب بیٹے ہزاری ذات کے منصبدار و جاگیردار ہوئے۔ سید غنی علی کے دوسرے فرزند سید ہزیر علی تھے ان کے ایک بیٹے سید علی مرتضیٰ خاں بعد محمد شاہ بادشاہ ہزاری ذات و خطاب خانی سے منسوب ہوئے۔ بڑی جاگیر انعام میں پائی ان کے نامور فرزند سید علی اعظم خاں بعد شاہ عالم عالی گہر بادشاہ سے ہزاری ذات و ذات سوار کے منصبدار اور خطابات بہادر اور "خان" سے سرفراز ہوئے۔ پندرہ مواضعات جاگیر میں پائے۔ اور ان کے دونوں بیٹوں سلیمان علی خان و سید نبیا علی خاں کو بھی جاگیریں ملیں۔

سید علی مرتضیٰ خاں کے برادر زادہ سید محمد اسد اللہ خاں عرف میر گلوی بھی اپنے زمانہ میں نامور منصبدار اور امیر کبیر ہوئے۔ شاہ عالم بادشاہ کے عہد میں ان کا منصب پنچہزاری ذات کا تھا۔ کثیر جاگیر انعام میں ملی۔ ان کے آٹھ فرزند تھے جن میں سے بن بھائی یعنی سید بدر الدین عرف میر بساویں جن کے نام پہ بساویں گنج منسوب ہے۔ سید تھوڑا اللہ اور سید نعیم اللہ بھی شاہی منصبدار ہوئے۔ ان کے اور بھائی بھی جاگیردار تھے۔ اس خاندان میں اور اشخاص مثل سید شجاعت علی بن سید ہزیر علی کی اولاد میں مولوی سید تنویر علی اور سید فضل علی عرف کھو بھی منصبدار و جاگیردار تھے۔

سہ صاحب پنجتہ التوائی نے ان کا منصب نہ ہزاری ذات اور صاحب اضروی نے دو ہزاری ذات لکھا ہے جو صحیح نہیں ان کا منصب دقیقاً سہ ہزاری ذات تھا۔

سید عظیم علی خان اور سید محمد اسد اللہ خاں عرف میر کلو اپنے زمانہ میں امر وہ کے مشہور اور ممتاز
امراء اور بڑے جاگیرداروں میں سے تھے۔ ان کی نسل کے بعض افراد کے پاس اب بھی جزدی
جاگیر باقی ہے۔

خاندان قاضی
سید ایسے علی
حضرت شاہ ولایت کے والد بکر قاضی سید میر امیر علی کی نسل میں اسد ہند
سے زیادہ تر مشائخ اور علماء و فضلاء ہوتے رہے جنہیں مہمانہ ملازمت شاہی
کی خواہش ہوتی ہے اور نہ ناصب جاگیروں کے حصول کی آرزو۔ عہد اکبری

میں البتہ سید خضر مضبدار ہوئے۔ صوبہ مالوہ اور سرکار سنجل میں جاگیر ملی۔ اس خاندان کی دوسری
شاخ دیوان سید مجتہد اور ان کے اخلاف میں دیوان سید سعید خاں یہ سب حضرات شاہی مضبدار
جاگیردار تھے۔ ان کی نسل میں سید محمد منور اور ان کے فرزند سید محمد شاگر سید ابدال محمد اور سید عظمت اللہ
جاگیردار و مضبدار تھے۔ اہل الذکر دونوں حضرات باوجود امارت کے فقر کی جانب مائل تھے۔ سید ابدال محمد
کو ناب دوندے خاں اپنا پیر کہتے تھے۔ ان کے فرزند سید نعیمی احمد و سید عطاء احمد وغیرہ اور ان کے برادر
نادگان بھی موروثی مضبدار و جاگیردار رہے۔

خاندان قاضی نادگان
شایان تعلقہ کے زمانہ سے اس خاندان کے متعدد اشخاص
امروہہ کے قاضی کی حیثیت سے جو اس زمانہ میں ایک محسنہ

جودیشل عہدہ تھانہ لٹا بعد نسل صاحب مضب جاگیردار ہوتے رہے۔ اس خاندان کی دوسری شاخوں
میں قاضیوں کے علاوہ ادبھی چند اشخاص شاہی مضبدار و جاگیردار ہوئے لیکن نہ کوئی بڑا مضبدار
ہوا اور نہ کوئی جاگیر ملی۔

سلہ سید جمیم بخش مولف واسطیہ نے جو اسی خاندان قاضی نادگان کی ایک شاخ سے اپنا سلسلہ نسب
متصل کرتے ہیں اپنے خاندانی حالات کا تذکرہ بڑے شہ و مد اور بہت تفصیل کے ساتھ کیا ہے لیکن انہوں نے کہ
جا بجا شدہ غلط بیانیوں کی ہیں۔ یہ غلط بیانیوں اگر غلطیوں ہی کی حد تک محدود ہوتیں تو نظر انداز ہونے کے
قابل تھیں۔ لیکن جس شخص نے شہر اہل شہر کے تاریخی حالات قلمبند کئے ہوں وہ اگر قصداً اور عمدتاً غلط بیانیوں کا

اس خاندان میں صرف چھ اشخاص منصبدار ہوئے جن میں سید
خاندان لوگیاں | عبدالرسول عرف میراں خاں - پنچھزاری ذات کے منصبدار
 اور بڑے جاگیردار تھے۔ ان کے بلورزادہ سید غلام محی الدین بھی دوہزاری ذات کے
 منصبدار ہوئے۔ اور اشخاص کو بھی جاگیریں ملیں۔

(بقیہ نوٹ صفحہ ۳۱۷) مرکب ہرگز متفقانے انصاف و صداقت ہے کہ اس کی غلط بیانیوں بلکہ
 دروغ بافیوں کے ”بیت تکبوت“ کا تار و پود بکھیر دیا جائے۔

پہلی غلط بیانی - مولف واسطیہ نے اپنی تالیف کے تقریباً ۳۷ صفحات خاص اپنے خاندانی حالات
 میں رنگے ہیں، ان میں انہوں نے اپنے خاندان کے عروج، امارت و ریاست کی جو حکایتیں درج
 کی ہیں ان سے مجھے مطلق سروکار نہیں، مثلاً وہ ص ۳۷ پر اقام فرماتے ہیں کہ ”اس محلہ (صوابوں گراں)
 کو میراں سید یعقوب (رنے) کہ جو نیرماہ سلطان ابراہیم لودھی و ظہیر الدین بابر بادشاہ میں بڑے
 عالی منزلت والا مرتبت منصبدار ذمی اقتدار گزرے ہیں“ آباد کیا تھا، محلات، بنگلے بنائے جو
 ویدار کے نام سے مشہور ہوئے، یا مثلاً ”دیوان خانہ عالی شان“ کی ”کوٹھڑیوں کا چھوٹا سنگ مسخ
 کا تھا“ و ”پیش اس چوہترہ کرسی دار“ تھا۔ ”دوسرے چوہترہ ایک باغیچہ مدھن ہمار پہلوار و اشجار و میوہ
 ذائقہ دار“ سے ”مزین و تعمیر کرایا“۔ مجھے اس سے ہرگز انکار نہیں کہ صاحب تاریخ واسطیہ کے ہندگوں
 نے جو محلات یا عالی شان دیوانخانے تعمیر کرائے ”ان کی کوٹھڑیوں کا چھوٹا سنگ مسخ کا“ تھا یا ”ذیر
 چوہترہ“ کوئی باغیچہ مدھن ہمار پہلوار و اشجار میوہ دار ذائقہ دار“ سے ”مزین و تعمیر کرایا تھا یا ان کے
 ہندگوں میں کوئی صاحب سید سعادت اللہ نام ”میراں“ یا ”دیوان“ کے لقب سے لقب نہ تھے۔ اگرچہ
 اس لقب کا کوئی ادنیٰ ثبوت بھی انہوں نے پیش نہیں کیا تاہم مجھے ان میں سے کسی بات سے انکار نہیں
 البتہ ص ۲۳ پر جو وہ ایک شخص سید سعادت اللہ کے منصب و جاگیر کا ذکر کرتے ہیں جنہیں وہ اپنے
 اجداد میں بتاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ سید سعادت اللہ مذکور عالمگیری عہد میں کسی ٹوٹی میں مارے
 گئے۔ تو ان کا منصب و جاگیر نام اشخاص دیگر تبدیل و تعمیر ہو گیا مگر خواہ سی ایک روپیہ سہ ماہی و پیر

خاندان نجفی | اس خاندان میں تقریباً ۱۲-۱۳ انخاص منصبدار ہوئے جن میں خواجہ احمد خاں و خواجہ نصیر اللہ خاں زیادہ نامور تھے۔ انہیں بھی مقول

جاگیریں ملیں۔

(بقیہ نوٹ صفحہ ۳۱۹) پھر پرمیہ۔ جس فرمان کے درجہ یہ روز پرہ مقرر ہوا تھا اور جس کی نقل صاحب واسطیہ نے بڑے مطباق کے ساتھ صفحات ۳۳۶ و ۳۳۷ پر درج کی ہے وہ اصل فرمان خاکسار مولف کو دستیاب ہو گیا ہے اور یہ یقیناً وہی فرمان ہے جو صاحب واسطیہ کے زیر تصرف رہا ہے کیونکہ اس میں جہاں جہاں ہم کی رقم درج تھی اس کو چاقو سے چیل دیا گیا ہے لیکن چھیلنے والے نے ہوشیاری سے کام نہیں لیا کیونکہ فرمان مذکور کی عبارت کے تحت میں پرمیہ کی جو تفصیل درج ہے اس کو مٹا یا نہیں گیا۔ جس سے پرمیہ مذکور کی تعداد صاف طور سے معلوم ہو جاتی ہے اور شاید اسی بنا پر صاحب واسطیہ نے بھی اس تفصیل کو اپنی کتاب میں درج کرنا پسند نہیں کیا اور صرف یہ کہہ دینے پر اکتفا کیا کہ ”اور نیچے اس کے تقسیم سہام در شمار ادبیت پر تو مہریں تصدیق ابکاران مع حواہات تصدیق ثبت ہیں“ جی ہاں، تو مہریں تو پشت فرمان پر ضرور ثبت ہیں لیکن سوال یہ ہے کہ آپ نے فرمان مذکور کی نقل تو اپنی کتاب میں درج کرنا ضروری سمجھی، اس کی کل عبارت بھی نقل کر دی اور ”سٹی ویک وعبیہ و سہاؤ“ کی تعداد بھی لکھ دی اور تقسیم سہام سے بھی ناظرین کتاب کو مطلع فرمایا اور فراموشی سمجھا تو دریافت طلب امر ہے کہ پھر تفصیل کیوں درج فرمائی؟ کیا جس طرح لفظ سی کا اضافہ آپ نے اپنی مالی ہمتی سے کر دیا تھا ”تقسیم سہام“ نہیں کر سکتے تھے؟ معلوم ہوتا ہے کہ صاحب واسطیہ کو ”فن تاریخ“ کے سوائے فن ریاضی میں ایسی کوئی عمارت حاصل نہیں تھی بہر حال تاریخ واسطیہ کے ناظرین کی اطلاع کی غرض سے مولف واسطیہ کی فرد گزاشت کو خاکسار مولف پر دیا کرتا ہے۔ تحت فرمان حسب ذیل تفصیلات درج ہیں۔

مشاور الد
دفیہہ پسران
نفران
مسمیہ
پیارے شکوہ
اسامی
۱۴

خاندان دانشمند | اس خاندان میں تقریباً ۱۶ انفرادی منصب اور جاگیر دار ہوئے
جن میں سید تاج محمود خاں و سید محمد قیاض مناصب علیلہ
پر ممتاز تھے۔ بڑی بڑی جاگیریں حاصل کیں۔

دبیرہ نوٹ (۳۳) موی الیہ ————— پسر مشاڑ الیہ

۶ سالہ ۸ سالہ ۸ سالہ ۸ سالہ

مسما ————— مشار الیہ ————— مسما

رحمت جہاں و غمراہ دختران دوا سی ۴۲ صاحبی ۴۲

اور اگر من افغانی سے یہ اس فرمان خاکسار مولف کو دستیاب نہ ہوتا تب بھی مولف واسطیہ
کی یہ کارستانی اہل نظر سے پوشیدہ نہیں رہ سکتی تھی۔ لہٰذا یہ پوچھ کے حساب سے روزینہ کی
ماہوار مقدار لعل علیہ ^{۱۱۴۳} اور سالانہ رقم اعانتہ ^{۱۱۴۳} ہوتی ہے سالانہ رقم کی یہ تعداد ایسی ہے کہ اس عہد میں
امروہہ کے کسی بڑے سے بڑے جاگیر دار کی سالانہ آمدنی بھی اتنی دہائی۔ عالمگیری عہد سے تقریباً ایک صدی
بعد سید علی اعظم خاں کو حسن خدمات میں جو جاگیر عطا ہوئی تھی جس میں ہندوہ مواضعات شامل تھے اسکی
مجموعی آمدنی صرف ^{۱۱۴۳} معنی گویا ان بچوں اور ایک خاتون کے روزینہ کی مجموعی سالانہ رقم کے ٹیڈنٹ
سے بھی کم آیا بالفاظ دیگر سید علی اعظم خاں، سید محمد اسد اسفہاں عرف میرنگو اودان ہی جیسے
ایک اصامیر کبیر کی جاگیروں کی مجموعی آمدنی جناب مولف واسطیہ کے اجداد میں سے چھ سالہ و پنج سالہ
دولہڑوں، ان کی دو بہنوں اودان کی ماں کی مدد معاش میں محض اس لئے مقرر کر دی گئی تھی کہ اس خاندان
کا روزی کمانے والا جو معمولی سہا ہی تھا، کسی لڑائی میں مارا گیا تھا!!

یہ ہے مولف واسطیہ کی صداقت، بیانی اور تاریخ نویسی کی حقیقت!! ۴

اتنی سی بات تھی جسے افسانہ کر دیا

دوسری غلط بیانی :- مولف واسطیہ نے اپنے خاندانی شجرہ نسب میں سید سعادت اللہ نہ کر کے
سید عنایت اللہ ایک فرزند قائم کر کے ان کے دو بیٹے سید لطف اللہ اور سید معتمد اللہ ہر کئے

خاندان پیرزادگان

خاندان پیرزادگان اولاد حضرت شاہ آئین بہار چشتی
قدس سرہ میں کم از کم چھ انفرادی منصبدار و جاگیردار تھے۔

(بقیہ نوٹ ص ۳۱۷) پس حالانکہ حوالہ بالا فرمان سے بخوبی ثابت ہے کہ سید لطف اللہ مذکور سید سادات اللہ مذکور کے پوتے نہیں بلکہ بیٹے تھے ملاحظہ ہو حصہ سوم، بہر حال وہ ان سید لطف اللہ کے بھائی سید فتح مراد کو اپنا جدا جدا عہد بتاتے ہیں امدان کے متعلق ص ۳۳ پر یہ ارقام فرماتے ہیں کہ ”محمد مرع عہد بادشاہ عالمگیر اورنگزیب میں بڑے عالی مقدرت والا منزلت منصبدار تھے“ اس کا ثبوت وہ اسی صفحہ پر ان الفاظ میں پیش کرتے ہیں کہ ”موصوف اپنے زمانہ مقدرت و منصب میں احکامات اپنے بنام اہلکاران شاہی جاری کرتے تھے“ اس کے ثبوت میں وہ فرماتے ہیں کہ چند پر دانے ان کے حکمی مولف (یعنی سید فتح مراد) کی نظر سے گزرے ہیں ”چنانچہ اس سلسلہ میں ص ۳۵ پر نقل ہوا کہ حکم سید فتح مراد بن سید عنایت اللہ کے عنوان سے ایک تحریر کی نقل بھی درج کی ہے جو ص ۲۵ کے اراضی کی واگداشت کے متعلق ہے جو ان کی جاگیر کے ایک موضع میں شامل تھی اور جو اس زمانہ کے دستور کے مطابق انہوں نے اپنے کارندوں کے نام لکھی تھی ۱۲ اس زمانہ میں یہ عام دستور تھا کہ ہر موصفات کسی جاگیردار کی جاگیر میں شامل ہوتے تھے ان میں اگر دوسرے اشخاص کی اراضیات ملک مدد معاش و سیورنٹالات عطیہ شاہی بھی پہلے سے شامل ہوتی تھیں یا بعد میں دی جاتی تھیں اور ان کے متعلق کوئی نزاع ہوتا یا جاگیردار کے کارندے ان پر قبضہ کر لیتے تو یہ جاگیردار ان کے ادائے محاصل یا واگداشت کے متعلق تحریر و موصفات کی عبارت حسب دستور مقرر تھی۔ سید فتح مراد کے حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کوئی بڑے جاگیردار نہ تھے اور نہ بقول مولف واسطیہ محمد عالمگیر کے بڑے عالی مقدرت والا منزلت منصبدار تھے بلکہ یہ غلات اس کے شاہ عالم بہادر شاہ کے عہد کے معمولی جاگیردار تھے۔ ان کی جاگیر کے موضع کا نام لیٹ میں مستقانی و معارف آگاہ شاہ قہام الدین محمد درویش کے خاندان کی کسی خاتون کی عسک کہ زمین عطیہ شاہی بھی شامل تھی اس اراضی کے متعلق سید فتح مراد مذکور اس تحریر میں جسے صاحب واسطیہ نے بڑے جلی الفاظ میں نقل ہوا کہ حکم سید فتح مراد“ تحریر کیا ہے اپنے

آپ کے فرزند باکال شاہ نور الہینؒ کچھ عرصہ سرکار سنبھل کے عہدہ صدارت پر ممتاز رہے۔ ان کے پوتے شیخ محمد عاشق بھی چند صدے آپ کے دوسرے فرزند شاہ احمدؒ کی اولاد میں کی گئی تھیں

دقیقہ نوٹ ص ۳۳۳، کارندوں کو دیکھتے ہیں کہ :-

”مشینت پناہ شیخ علی محمد و شیخ فقیر عالم کو معلوم ہو کہ مواریث کے نام جو حقان و مسافت آگاہ شاہ قیام الدین محمد و مدینہ کے گھرانے کی بعض مسافت کے نام بموجب پروانہ صدر حکام سابق موضع کالی ٹیٹ میں مقرر تھی اب کچھ مدت سے موضع نکدر ایجنٹ کی جاگہ میں شامل ہے ابتداً دو تین فصولوں تک یہ زمین بے کاشت پڑی رہی اور پھر چند فصولوں سے اس زمین کی آسانی نیمہ وارہ مزبورہ کو نہیں پہنچی اس میں غل واقع ہوا۔ اس لئے نہیں لکھا جاتا ہے کہ ایجنٹ کی اس تحریر کے مطابق اس اراضی کو ان کے حق میں واگذار کر دو۔ الخ

یہ لفظ بہ لفظ ترجمہ ہے اس پروانہ کا جسے صاحب واسطیہ نے بڑے مطراق سے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے مگر اس میں انہوں نے اپنی صداقت کا یہ حیرتناک ثبوت پیش کیا ہے کہ ”حکام سابق“ کے بجائے قصداً اور عمدہً حکم سابق کے الفاظ تحریر کر دئے ہیں۔ یہ بھی حسن اتفاق سمجھئے کہ سید فتح مراد مذکور کی یہ اصل تحریر اور یقیناً وہ ہی تحریر جو صاحب واسطیہ کے زیر تصرف رہی ہے، فاکسار و مواعظ کو دستیاب ہو گئی اس تحریر میں جہاں ”بموجب پروانہ صدر حکام سابق“ کے الفاظ تحریر ہیں وہاں یہ ظاہر کرنے کے لئے کہ یہ تحریر صاحب واسطیہ کے جدا مجد کا پروانہ اور حکم ہے لفظ حکام کے آخری حصہ یعنی ک ا م کی جگہ کاغذ میں سوراخ کر دیا گیا ہے مگر یہ کارروائی بھی ایسے بھونڈے طریقے سے کی گئی ہے کہ پڑھنے والا ”حکم“ کے بجائے اصلی لفظ ”حکام“ ہی کو پڑھے گا اور اگر یہ لفظ بالکل ہی مٹا دیا جاتا ہے بھی اس تحریر کی عبارت ایسی نہیں ہے کہ کوئی پڑھا لکھا شخص ”حکام“ کے بجائے ”حکم“ پڑھ سکے مولف واسطیہ نے شاید اپنی طرح اپنے ناظرین کتاب اہل شہر کو بھی قادی زبان سے نا آشنا سمجھ لیا تھا کہ بموجب پروانہ صدر حکام سابق کے بجائے حکم سابق، مہل الفاظ کو کوئی دیہان سمجھ سکتا ہے اور

صاحب منصب و جاگیر ہوئے یعنی شیخ محمد شاکر بن شیخ ولی محمد بن شاہ احمد ذکور امدان کے فرزند
شیخ رحمت اللہ عن شیخ ۶۰ ابن شیخ محمد شاکر مذکور ان حضرات کے فرامین و اسناد میں سے

(بقیہ نوٹ ص ۲۲۳) مزبور کے الفاظ صاف بتا رہے کہ یہ زمین علیہ شاہی محنت۔ صاحب واسطیہ کا مبلغ علم
شاید اتحاد تھا کہ ترکی زبان کے نقطہ یہ دارہ کے معنی سمجھ سکتے

ایک اور جگہ یعنی ص ۲۲۳ پر شاہ قیام الدین محمد و مدیش کے خاندان کا تذکرہ کرتے ہوئے
صاحب واسطیہ نے پھر اسی پروردگار کا ذکر کیا ہے اور یہ ظاہر کرنے کی کوشش کی ہے کہ سید فتح مراد
جو کہ وہ اپنے اجداد میں بیان کرتے ہیں، اتنے بڑے جاگیردار تھے کہ دوسروں کی مدد معاش میں
اراضیات عطا کرتے تھے امدان کے احکامات بنام چودھریاں و منصوبیان و قانون گوان حال و
استقبال جاری ہوتے تھے۔ حالانکہ یہ بیان ان کا محض لغو اور بے اصل وجہ بنیاد ہے۔ لیکن اس
سلسلہ میں مولف واسطیہ نے حضرت شاہ قیام الدین محمد رحمۃ اللہ علیہ کے خاندان کا تذکرہ جس طریقہ
پر کیا ہے وہ نسلی تعصبات کا نتیجہ ہے۔ شاہ صاحب ممدوح کا خاندان قوم کللال میں شامل تھا، وہ
ذات خود اپنے زمانہ کے عائد میں سے تھے۔ محمد عالمگیری میں مراد آباد کے عہدہ محاسب پر فائز تھے
طبیعت کا رجحان فقر کی جانب تھا، یہ معزز عہدہ ترک کر کے درویشی اختیار کر لی تھی۔ آپ کا مفصل تذکرہ
حصہ دوم میں ملاحظہ ہو۔ اس خاندان کے دیرینہ کفالت سے معلوم ہوتا ہے کہ تنہا اور تعزز کے اعتبار
سے مولف واسطیہ کے خاندان کے مقابلہ میں یہ خاندان کسی لحاظ سے کم نہ تھا لیکن مولف واسطیہ نے
میں پہلے یہ میں اس خاندان کا تذکرہ کیا ہے وہ اس سبب ہے مثلاً ص ۲۲۳ پر وہ لکھتے ہیں کہ شاہ
قیام الدین محمد کو ”کچھ دوزینہ ہوائے مدوح صریح ملتا تھا“ دوزینہ کی تعداد نہیں لکھتے، پھر فرماتے ہیں ”ایک
بلک تعدادی عیسٰی کہ اراضی واقع موضع کالی لیتھ حسب پروردگار بہر سبب منع مراد“ مقرر محنت
یہاں تعداد اراضی ظاہر کرتے ہیں لیکن چند سطروں کے بعد ایک ملک واقع موضع بہو پور کا ذکر کرتے
ہیں تو اراضی کی تعداد کا مطلق حوالہ نہیں دیتے۔ کہیں؟ محض اس لئے کہ یہ اراضی عیسٰی کے نہیں بلکہ
تھما بیگہ تھی۔ دوزینہ کی تعداد اس سے نہیں بتا ہے کہ ان کے اجداد کے روزینہ کی اصلی تعداد ہم پر کیسے

منصب کی صحت معلوم ہوئی، باوجود امکاکی کوشش کے خاکسار مولف کو نہیں دکھائے گئے۔ میرا بن علی صاحب نے جو شیخ رحمت اللہ مذکور سے چھٹی پشت میں ہوئے ہیں، خاندان کے اور انہی ص سے تو کائنات دکھانے کا وعدہ کیا تھا جسے وہ پورا نہ کر سکے لیکن خاکسار مولف جب انکی خدمت میں حاضر ہوا تو کائنات کے تین ہونے کا خبر فرمایا۔ بہر حال شیخ رحمت اللہ مذکور کی بعض تحریرات خاکسار مولف کے پاس موجود ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ اور ان کے پدر بزرگوار اور ان کے بھائی شاہی منصب اردو نگار تھے۔ یہاں دو تحریروں کی نقول اور ایک کا عکس شائع کیا جاتا ہے۔

رقیہ نوٹ ص ۲۲) اس خاندان کے یومیہ کی تعداد زیادہ تھی۔ وہاں پانچ اشخاص کو یومیہ یومیہ ملتا تھا۔ جسے صاحب واسطیہ نے لکھا ہے کہ یومیہ کر دکھایا تھا اور یہاں تنها ایک شخص کو چار دو روپیہ یومیہ ملتا تھا۔ اس حرکت سے مولف واسطیہ کا مطلب دوسرے خاندانوں کی تنقیص دان کی کم مانگی کا اظہار ہے۔ اور اپنے خاندان کا فرضی و مصنوعی بلکہ جعلی اعزاز و اکرام مگر مثل مشہور ہے کہ دروغ کو فروغ نہیں۔ مولف واسطیہ نے مکرڑی کے جالے کے مانند اپنے پندار میں دروغ بانی کا ایک بدبیت عنکبوت تیار کیا تھا، ”اوهن البیت لبیت العنکبوت“ مکرڑی کی طرح انہوں نے بھی کیسے کیسے زاویے، دائرے اور بیل بوٹے بنائے تھے جنہیں صداقت کی ایک ہی پھونک نے ہباغ منشور کر دیا۔ الحق لعلو ولا یعلیٰ۔

مجھے افسوس ہے کہ اس موقع پر یہ بحث چھیڑنی ادنا ظرین کو یہ بے مزہ داستان سننی پڑی لیکن ان واقعات کا اظہار اس لئے ضروری تھا کہ جو شخص اپنے خاندانی حالات کے اظہار میں قصداً غلط بیانی کا ارتکاب کرتا ہے، لوگوں کو غلط واقعات باور کراتا ہے، کائنات کے نقل کرنے میں جعلی کارروائیوں تک سے پرہیز نہیں کرتا اسکی تالیف جو شہر اور اہل شہر کے تاریخی حالات میں ہو کہاں تک قابل اعتبار و اعتماد ہو سکتی ہے؟

نقل اقرارنامہ قراری شیخ رحمت اللہ غیر نیر گل حضرت خواہ ابن بدر چشتی قدس سرہ

سید علی
مرتضیٰ خاں احمد

ولی محمد
بنہ ابن
شاگرد احمد

اقرار معجز شری کرد مخبر باسم و نسب خود موسیٰ شیخ رحمت اللہ
و شیخ لطف اللہ ابنائے شیخ محمد شاگرد بن شیخ ولی محمد ابن
شاہ احمد بن حضرت شاہ ابن بدر چشتی قدس سرہ ساکن قصبہ امروہہ تابع سرکار تحصیل

۱۰۱

فی حال بیع اقارہ بریں وجہ کہ شیخ پیر و شیخ عبد الرحمن و دامقران ہر چار
برادران یعنی باخود ہا مشترک بود بقدر عین و بعد فوت مشاڈ الیہا دامقران باخود ہا ہا عقد شرکت
عنان مقرر و تقسیم کہ ہر یک انہا ... است و خرج نوران پریشان شادی و غنی بہم مشترک است و انچہ از

۱۰۲

جنس اسلحہ و دوا و ظروف و فروش و زمین و سکنائی و باغات و غیرہ از جنس عروض و عقارات از مبلغ
آمدنی تحصیل مواضع جاگیر انجانب بوجیب تنسکات باسم ہر یک از مایان دیا باسم

و یعنی جہود یعنی ان کے والد شیخ شاگرد بن محمد و ولی وکیل مطلق اند از طرف مایان زرخیدہ

و گروی باشد بہم مشترک علی السوئے باشد دامقران ہمہ زرخیدہ و گروی را باخود ہا

قسمت بالمتاعفہ کردہ بگسریم و ما داسے کہ و امہائے جاگیر بنام کسے از مایان بحال و مسلم

باشد بہم شرکت عنان باقی است بنا بران ایں چند کلمہ بطریق اقرار نامہ شرکت عنان

نویسائیہ تا ثانی الحال عند الحاجت سند کردہ تحریری فی التایخ چہام شہر ربیع الثانی ۱۱۲۹ھ

اس تحریر سے ثابت ہے کہ شیخ محمد شاگرد ان کے بیٹے جاگیر دار تھے۔ دو سال کے بعد

جب شیخ لطف اللہ کا انتقال ہو گیا اور مفرسن فرزند عزیز اللہ عقب چھوڑا تو شیخ رحمت اللہ

نے حسب ذیل تحریر بطور چٹکہ لکھی اس تحریر میں انہوں نے صاف طور سے اپنے کو منصبدار

عکس مجلیکه نوشته شیخ رحمتہ الدین شیخ محمد شاکر نیر حضرت شاہ ابن ۱۲



مکاتیب و حجت منصفه در محار و دلا احمس مع توفیر دلم
 از بر نکرده و در غیره سکا رنید که از انفا راجع احوال و خفا
 نند که در مایا را در اندک سبب ضرر من غریب الی سر مترو با کابو
 من در کاه تجاره شد بر نکرده و نشسته مدیم و احرار معما که هرگاه
 غور لایم و نور جویان و فامان نوگرین سکا رنید با و احرار و کوه
 بر اثر سواد و نور لایم و حجت منصفه در محار و دلا احمس مع توفیر دلم
 در کوه با کابو نند تجاره است آنچه که از تخفیف مع با کابو و غرض
 عمارات خرید تمام اضرار را من نشسته و نفع را را غریب الی سر
 قسمت به هم و جماله شیخ طوطی لایم و کابو سکا رنید و نفع به هم
 غریب الی سر و کابو تمام مقام مدد خود سکا رنید غمان منفرد و خبر
 خوراک و نوشکر و کابو و غرض و نفع به هم سکا رنید با بران استند که
 بطریق مجلیکه نویب نیما در کابو سکا رنید سکا رنید سکا رنید سکا رنید
 نیر اصرار و غرض و کابو سکا رنید سکا رنید سکا رنید سکا رنید ۱۱۲۴ هجری

1. The first part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

2. The second part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

3. The third part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

4. The fourth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

5. The fifth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

6. The sixth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

7. The seventh part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

8. The eighth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

”سرکار والا نکھا ہے۔“

نقل اقرارنامہ اقراری شیخ رحمت اللہ منصبدار شاہی

سید علی
مرغضی خاں احمد

ولی محمد
ابن محمد
شاہ احمد

منکہ شیخ رحمت اللہ منصبدار سرکار والا ام چون مبلغ نو ہزار دام
از پرگنہ امر وہم وغیرہ سرکار سنبھل کر از انتقال شیخ لطف اللہ یاد ر حقیقی بندہ کہ در
ماہیہ سائے در آمدہ بسبب صفر سن عزیز اللہ سپر متوفی بجا گیر بندہ در گاہ تنخواہ
شدہ لندہ نوشتہ میدہم و اقراری نمایم کہ ہر گاہ عزیز اللہ مذکور جوان و قابل نوکری سرکار
والا باشد و امہائے مذکورہ برائے تنخواہ مری یہ بلا حجت و عیلہ گذاشت نمایم و ما داسے کہ
وامہائے مذکورہ بجا گیر بندہ تنخواہ است ایچہ کہ از تحصیل مبلغ جاگیر از عود و عمارات خرید
نمایم نصفی از ان من باشد و نصفی از ان عزیز اللہ مذکور قسمت کردہ بدہم و چنانکہ شیخ لطف اللہ
مذکور شریک عنان من مقرر و دہچنان عزیز اللہ مذکور قائم مقام ہر خود شریک عنان من مقرر
باشد و خبر فوراک و پولشاک و شادی و عقی زمر بندہ است بنا بران ایں چند کلمہ بطریق محکمہ
نویساندہ دادہ شد تا سند باشد و تحریری التاریخ ہشتم شہر رجب المرجب سلسلہ
جلوس والا مطابق ۱۲۷۶ھ

شیخ رحمت اللہ کے انتقال کے بعد ان کے فرزند شیخ محمد حسین بھی جو میر بہادون کے
عم بزرگوار تھے جیسا کہ حسب ذیل اقرارنامہ نوشتہ شیخ عزیز اللہ بن شیخ لطف اللہ سے ثابت ہے
جاگیر دار تھے اس اقرارنامہ پر سید مصطفیٰ علی و سید خجاعت علی ر ساکنان محلہ گندی و سید
عنایت خورش کی مہریں بطور شہادت ثبت ہیں :-

نقل اقرار نامہ شیخ عزیز اللہ بن شیخ لطف اللہ

حکیم شیخ عزیز اللہ ولد شیخ لطف اللہ ساکن قصبہ امر دہہ ام جوں بدعویٰ محال
پدر خود کہ جاگیر شیخ رحمت اللہ داز محل شیخ رحمت اللہ بجاکیر شیخ
محمد حسین پسرش تنخواہ شدہ با شیخ محمد حسین مذکور مناقشہ دایم درجہ بالا بحسب
صلاح سادات عظام و مردم مصلحین بترامنی طرفین صلح کردم از دعویٰ مذکورہ بر فصلانہ
مبلغ چل و ہشت و نیم روپیہ کہ نصف آن بست و چہارم و پاؤد پیر از حصول موضع بقوت
عہدہ پر گنہ امر دہہ محال جاگیر مشاغلہ من ابتدائے فصل ربیع پارس تیل ۱۵۰ فصلی پس بعد
ازیں تاریخ بیچ حقے و دعویٰ بندہ بد جہ من الوجہ بابت جاگیر برادر شیخ محمد حسین
مذکور نیست و مانده اگر اچاناً در صورت وصول فصلانہ مذکور دعویٰ نایم باطل گردد انچہ از وجہ
فصلانہ من ابتدائے فصل مذکور بگیرم و انچہ بابت در ماہہ لغایت حال از مشاغلہ الیہ گرفتہ ام
و ا پس دہم و ہشت بط وصول فصلانہ مذکور از دعویٰ مذکور ابراہر کردہ ام و در صورت عدم وصول
فصلانہ ابراہر نامعتبر دعویٰ بندہ باقی باشد و در صورت وصول فصلانہ ابراہر بندہ صحیح است
و دعویٰ باقی نیست۔ ہنابر ایں چند کلمہ بطریق سند نویسانیدہ و اوم تا ثانی الحال
حجت گردد و تحریری التاریخ غرہ شہر ربیع الثانی ۱۲۰۹ بیت و ہم از جلوس منیت مانوس مطابق ۱۲۰۹
غرضیکہ حضرت شاہ احمد بن حضرت شاہ آبن بد جہشتی کی اولاد میں یہ سب اشخاص منصبدار
و جاگیردار تھے۔

حضرت شاہ آبن کے تیسرے فرزند شاہ قطب الدین کی اولاد میں شیخ عبدالباری
بن شیخ عبدالوالی حسب فرمان مجریہ یکشنبہ شہر ربیع الاول ۱۲۰۹ مطابق ۱۲۰۹ یکصدی
ذات کے منصب و جاگیر پر سرفراز ہوئے اس فرمان میں جو خاکسار مولف کے پاس موجود ہے اس کے
نام کے ساتھ یہ الفاظ تحریر ہیں شیخ عبدالہاری ولد شیخ عبدالوالی عموزادہ شیخ رحمت اللہ

ولد شیخ محمد شاکر از بندہ ہائے ہوئی خاص بمنصب یکصدی ذات سرفراز باشد اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ رحمت اللہ کو عرصہ دراز سے منصب دار اور غالباً کسی اعلیٰ منصب پر سرفراز تھے اس زمانہ میں یہ بھی دستور تھا کہ جس شخص کو جدید منصب ملتا تھا اس کے عطائے منصب و جاگیر کے فرمان پر کسی دوسرے نسبہ ار کی عنایت بھی صحت ہوتی تھی۔ سید شیر زماں ولد سید محمد خواہر زادہ سید علی مرتضیٰ خاں (مورث خاندان گھڑ بادا لے) کے منصب کی سند پر بعضا منی شیخ رحمت اللہ بن محمد شاکر تحریر ہے۔ یہ بھی ایک اور ثبوت اس امر کا ہے کہ شیخ رحمت اللہ کسی اچھے منصب پر ممتاز تھے۔ ان کے برادر واقعی شیخ پیر بن شیخ محمد شاکر بھی بڑے جاگیر دار تھے اپنے خاندان کی ایک خاتون کو انہوں نے ۹ رجادی الاول ۱۰۰۰ جلوس مانگیگیری میں اپنی جاگیر میں سے لے کر بیگہ زمین مدد معاش میں دی تھی۔

اس خاندان میں چار پانچ انخاص منصبدار و جاگیردار ہوئے۔ شیخ محمد فاضل حیدر مانگیگیری یکصد و پنجاہی ذات کے منصبدار تھے۔ ان کی نسل میں شیخ غلام قلند

خاندان صدیقیوں الملقب بہ میرزا

کو میر ابو الفضل کا خطاب ملا، شیخ طلال الدین ابن شیخ کمال الدین پانصدی ذات پنجاب سوار کے منصبدار و جاگیردار ہوئے۔ ان کے علاوہ شیخ مظہر محمد شہنشاہ اکبر صدیقیوں کی دوسری شاخ میں منصبدار و جاگیردار تھے۔

اس خاندان میں سوائے مولانا الہداد عباسی کے جو بہت اکبری کے نامور منصبدار تھے اور کوئی شخص صاحب منصب و جاگیر

خاندان عباسی

نہیں ہوا۔ مسٹر نیول مولف ڈسٹرکٹ گزٹیر ص ۱۷۱ پر خان عباسی کے تذکرہ میں لکھتے ہیں کہ

”حافظ عبداللہ کے فرزند ابو المکارم (شہنشاہ) اور گنگ نرب کی فوج

میں بھرتی ہوئے۔ یہ مشہور و معروف لشکری جو ”جاں نثار خاں“ کے خطاب

سے زیادہ مشہور ہیں ۱۶۷۰ء میں شہزادہ مظہر کی فوج میں منسلک رہے

دس سال بعد راجپوتانہ کی ایک جہم میں کارنمایاں کئے ادبانی شہزادہ مسی
 شہزادہ اکبر کی فوج کو قتلہ دہلی میں بھی زیادہ بھی شکست دی تب وہ (یعنی
 ابوالکلام) جلوے شاہی میں داخل ہوئے۔ اداس کے بعد شہزادہ میں
 قلعہ کو اتیار کے قلعہ وار ہوئے اور پھر شہزادہ میں خاندان میں (یعنی برابر)
 کے گورنری کے عہدہ پر سرشار ہوئے چونکہ وہ (نہ بڑا) سستی تھے اسلئے
 سادات بارہ سے ان انزعاج ہوا جس کی بنا پر انہیں شہزادہ میں اپنے عہدہ
 سے دستکش ہو کر خاندان شین ہونا پڑا ان کے فرزند علی اکبر یا کامیاب خاں
 اور رمضان علی یا داراب خاں ملتان شاہ کے بعد امروہہ میں سکونت
 رکھتے تھے۔ موزلاکر البتہ ملک بنگال کی ایک لڑائی میں مارے گئے۔“

خاکسار مولن کو تاریخ نویسی میں اگر صداقت بیانی مطلوب نہ ہو اور جو عہدہ آموز مثال
 مولن واسطیہ نے قائم کی ہے صرف اسی کی تقلید کی چاہئے تو اپنے خاندانی حالات کے مذکورہ
 میں کم از کم سرزمین امروہہ پہ ہی بنداد کا افسانہ کہن تو ضرور دہرا دینا چاہئے تھا۔ لیکن میں نے
 بتوفیق بایزیدی راست بیانی کو اپنا مسلک قرار دیا ہے۔ مشرقیوں کی مندرجہ بالا عبارت نقل کروینے
 کے بعد خاموش رہنا ہی راست بیانی و صدق مقالی کے مذہب میں گناہ سمجھتا ہوں۔ مندرجہ بالا
 اقتباس میں ابوالکلام عباسی کے جو حالات اور کارنامے بیان کئے گئے وہ قطعاً غلط اور بے بنیاد ہیں۔
 معلوم ہوتا ہے مشرقیوں کو کسی نے غلط معلومات بہم پہنچائیں۔ جن خواجہ ابوالکلام مخاطب بہ
 جاں نثار خاں کا تذکرہ مستند کتب تاریخ میں ملتا ہے جن کے فرزندوں کے نام داراب خاں
 و کامیاب خاں ہیں وہ بالکل جہانگیر جی کے باشندے تھے اور وہ ابوالکلام عباسی
 جن کے فرزند علی اکبر و رمضان علی تھے قطعاً دوسرے شخص امروہہ کے باشندے اور غالباً

معمولی ابھار شاہی تھے۔ اس ثبوت میں متعدد دیرینہ کاغذات خاکسار مولف کے پاس موجود ہیں۔ اس میں کلام نہیں کہ امروہہ کے خاندان عباسیہ کے مورث اپنے عہد کے ممتاز علماء میں سے تھے۔ علماء کے طبقہ کو طبعاً حصول مناصب کا شوق ہوتا ہے اور وہ فوق علمی دوسرے مشاغل اختیار کرنے کا محرک۔ ابوالکلام عباسی کے اجداد میں مولانا اکبر ان کے مسرند مولانا احمد اور مولانا احمد کے فرزند ملا صد الدین عباسی یقیناً اپنے زمانہ کے عالم فاضل تھے لیکن ہر عالم و فاضل کے لئے یہ ضروری تھا کہ وہ بادشاہ یا شاہزادگان کا استاد و اتالیق بھی ہو۔ جہاں تک تاریخی حالات کے تہتس اور دیرینہ کاغذات سے معلوم ہو سکا ان سب حضرات کا قیام امروہہ میں رہا۔ ممکن ہے کہ مولانا احمد اور ان کے فرزند ملا صد الدین عباسی بقول ڈاکٹر گزنیئر ”سہد جا نگیر و شاہجہاں میں شاہزادگان بنی قیوریہ کے اتالیق ہوں“ لیکن دیرینہ کاغذات سے اس کا کوئی ثبوت نہیں ملا۔ البتہ صاحب آئینہ عباسی و صاحب تاریخ آصفی کے بیان کے مطابق مولانا بابن عباسی شاہزادگان قیوریہ کے اتالیق تھے۔ ان کے احسان میں مولانا احمد، مولانا عبد الصمد و مولانا سمیع محمد بھی دربار شاہی سے منسلک رہے۔ لیکن عہد شاہجہانی کے بعد سے اس خاندان کے علماء کا افادہ دس زیادہ تر امروہہ میں جاری رہا۔ اس زمانہ میں ہی حضرات مسلمانان امروہہ کے دینی مقتدا و پیشوا اور مرجع انام تھے۔ سلطنت اسلامی ان کے انراجات کی کفیل تھی۔ جس کے ثبوت میں متعدد فرامین اور پڑے خاکسار مولف کے پاس موجود ہیں خاکسار مولف کے اجداد میں مولانا عنایت اللہ اور ان کے فرزند مولانا عبد الرحیم پرگنہ بھوگپور عرف جوالہ پور میں بعد فرخ سیری و محمد شاہی معزز عہدوں پر مامور رہے ان کو، ان کے ورثہ اور ان کے خاندان کی بعض خواتین کو اٹاک ادعا گیر پرگنہ مذکور میں ملی۔ اس خاندان کی دوسری شاخوں میں بعض دفعتاً منعلی کا پیشہ بھی کرتے تھے جو در انحطاط و تنزل میں مکتب کے ”میاں جی“ کے درجہ تک پہنچ گیا تھا اور آج ان کی اکثر نسلوں میں وہ حالت بھی باقی نہیں رہی۔

داؤد کو دیکھا عالم وفا خیل تھے مستند

بہتے سے بہتے تھے تو معرفت آشنا نہیں

صاحب تاریخ اصغری لکھتے ہیں کہ

”اکثر لوگ اس خاندان کے صاحب علم اور لائق ہوتے رہے امد میسر سادات امر و برہ نے

ان سے پڑھا لکھا ہے“

دیوان سید محمود اور ان کے سب فرزند مولانا عبد الکریم اور ان کے خاندان کے

شاگرد تھے۔ دیوان سید محمود کے اخلاف کی متعدد تحریرات خاکسار مولوی کی نظر سے گزری ہیں۔ جن

میں ان حضرات کو جا بجا ”پیر و مرشد“ ”قبلہ و وجہاں“ وغیرہ القاب سے مخاطب کیا گیا ہے خدا اس

نامہ کے استاد و شاگرد کے تعلقات کا اندازہ حسب ذیل تقریر سے کیجئے جو سید علی بن دیوان

سید محمود نے اپنے استاد مولانا عبد الکریم عباسی کے مشاہیر کے متعلق اپنے کا زندوں میں تحریر کیا

کنج بہاری کے نام تحریر کی ہے۔ آج بیسویں صدی کے مذہب نامہ میں اسکول و کالج کے ٹیچر و

پروفیسر و کنگ سلطان کے شاگردوں کے عقیدت و غلوں کی ایسی کتنی مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں؟

م۔ شیخ تاج محمد شرف و خیر اندیش کنج بہاری بنایت و اتفاقات امیدوار

گشتہ پزانہ کہوں برات مولانا محمد رفیق مخدوم زادہ از برات

مخدومی مولوی اخوند جمیل علیحدہ نمودہ بلا توقف و اہمال میرسانیدہ باشند

کہ شہر و الخیر ایشاں و رضامندی اینجاں دریں معنی است البتہ ہلک ہزار

البتہ برات ایشاں بلا اہمال رسانند کہ تمام رضامندی اینجاں دریں است

و تعجب تمام دست داؤد کہ در و صول برات ایشاں تغافل نمایند بایک دہمہ

پیشتر ایشاں را دادہ تاؤد نگیرے را بدہند عجب است پیر و مرشد و استاد

ملہ تاریخ اصغری ص ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ان کا نام تاریخ واسطیہ ۷۰۰۰ سالہ کی بنا پر لکھا گیا ہے

جن فرزند کا نام سید معالی دست کیا ہے ان کا صحیح نام سید عبد المعالی تھا



بازار کتب و نسخہ
کتابخانہ
کتابخانہ

ماہیاں راجنی فہمند دریں صورت زیادہ از زیادہ علمی میگردد کہ سعادت دایرین خود را نگاشته خدمت ایشان را صلح دولت خود دانسته بلا توقف رساند رضامندی ایشان عین رضامندی بجانب داند و پٹی موضع نور احسن پر کہ در تخواہ حضرت قبلہ اخوند جیو مطابق طلب مقرر ساخته برات مولانا محمد رفیق محمد زاده علیحدہ میرسانیدہ باشند دریں باب تاکید تمام دانسته و اخراجات نور زنده تحریری التایید غرہ شعبان المعظم سنہ ۱۲۸۵

خاندان شرفائے کبوتر | خاندان ساکن محلہ مندو کے بزرگوں میں نامور طبیب اور منصبدار و جاگیردار ہوئے حکیم قوام الدین خاں منصبدار پانصدی ذات محمد محمد شاہ امدان کے دونوں فرزند حکیم رضی الدین خاں و حکیم امام الدین خاں بھی جاگیردار و منصبدار تھے حکیم امام الدین کا منصب ایک ہزار و پانصدی ذات اور حکیم الملک خطاب تھا ان کی اولاد میں بھی بعض اشخاص منصبدار و جاگیردار ہوئے۔

دوسرا خاندان ساکن محلہ شاہی چوتراہ ہے۔ ان میں بھی کئی خاندان ہیں جن کے بزرگ وقتاً فوقتاً امر وہمہ میں توطن پذیر ہوئے ایک خاندان دائم خاں برادری دلیوان محمد عاقل خاں عالمگیری کا تھا ان میں حکیم منصور علی خاں ولد محمد مسعود تھے ان کے اخلاف کو معقول جاگیریں ہیں۔ دوسرا خاندان فاخر علی خاں بن دلیوان محمد عاقل خاں عالمگیری کا ان میں بھی منصبدار و جاگیردار ہوئے۔ ان کے علاوہ خاندان محمد مختشم خاں، فیرو میں بھی بعض اشخاص صاحب جاگیر ہوئے۔

شرفائے کلال | ان میں درویش علی خاں منصبدار پنجہزاری ہستہ فرسخ سیری کا خاندان ہے۔ ان کو بہت بڑی جاگیر پرگنہ امر وہمہ و ستر چور وغیرہ میں عطا ہوئی تھی۔ ان کے اخلاف میں بھی دو دو ہزاری و ہزاری ذات کے متقی و منصبدار و جاگیردار ہوئے۔ غدر سے متاع کے ہنگامہ میں اس خاندان کی جاگیریں ضبط ہو گئیں۔

معافیات کی نوعیت

سادات و شرفائے امر وہمہ کو جو اراضیات مسجد خاں و مواضع جاگیر شاہان مغلیہ کی جانب سے عطا ہوئے ان کا بیشتر حصہ علی الدوام والا استمرار کے طریقہ پر دیا گیا تھا۔ جن فرامین و اسناد کے ذریعہ یہ عطیات مشابہی دے گئے ان کی عبارت خود اس امر کی قین و سبیل ہے کہ یہ معافیات بن خاندانوں کو عطا ہوئیں جنہیں ان کی اور ان کی تسلوں کی دائمی پردیش و مدد معاش ان سے مطلوب تھی فرامین میں اس کی صراحت کی گئی تھی کہ یہ عطیات صرف اس شخص اور اس کی اہل خانہ کی مدد معاش کے لئے ہیں اور ہر طرح کے تغیر و تبدل میسوں و محروس و اور ہر قسم کے محصولات سے معاف و مرفوع القلم ہیں۔ مثلاً یہاں اس قسم کے فرامین کے ایک فقرہ کا نقل کرنا بے محل نہ ہوگا۔

”ہاید کہ فرزندمان نامدار کامگار والا تبار و فرائد عالی مقدر و حکام کرام و محال کفایت و رجاء و متصدیان ہما ت دیوانی و شہنشاہان معاملات سلطانی و جاگیرداران و کردہ بان حال و استقبال ابداً و موبداً و مستقرار و استمرار ازین حکم مقدس و معنی کو شہید و امہائے مواضع و مرقومہ را نسلاً بعد نسل و بطناً بعد بطن خالداً و مخلداً بتصرف آنا و نگارند دار صوامع تغیر و تبدل مصئون و محروس و اساتہ بملت پیشکش صوبہ داری و فوجہ داری و مال و جہات و سائر اخراجات مثل قتلہ و محصلانہ و داروغانہ مضابطانہ و شکار و پکار و رودہ نمی و مقدی و معدوی و قان گوئی مزجم و معترض نشوند و اذکل تکالیف دیوانی و مطالبات خاقانی معاف و مرفوع القلم شمارند“

سلطنت مغلیہ کے بعد جو حکومتیں اس علاقہ پر قائم ہوئیں ان سب نے ان معافیات کو یہ دستور برقرار و بحال رکھا یعنی روئیدہ حکومت، سلطنت آدھ و حکومت برغانیہ۔ معافیات کی بحالی کے متعلق مختلف حکومتوں نے جو اسناد

اسناد خمسہ

دعاً فرمائی وہ یہ ہیں ۱۱، پہلے بھائی نواب علی محمد خاں ۱۲، پروردہ منجانب نواب دومند خاں
 و فرزند ان ۱۳، سند منجانب نواب شجاع الدولہ بابر دوم سند منجانب نواب آصف الدولہ
 بابر دوم، سند منجانب نواب وزیر الممالک بہر ستر بالفور مرقومہ ۱۱۹۰ھ۔ ان پانچ اسناد کو
 ”اسناد خمسہ“ کہا جاتا ہے۔

روہیلوں کی حکومت نے ابتداءً امر وہہ کی جاگیروں پر ملازمان و متعبدان حکومت
 کی تنخواہوں کا بار ڈال دیا تھا لیکن وقت کے خاں کے حسب ذیل پروانے کے بموجب سادات
 و مشرفائے امر وہہ کی جاگیریں واگذاہ کی گئیں۔

فہرست

پروانہ بہر خان عالی شان و وقت لے خاں بہادر

آئکہ

معتدا الخدمت محمد و نیندار و دہ پناہ الہی باشندہ۔

دریں ولایت دیہات امر وہہ واجب پور جاگیر سادات و غیرہ سکدہ امر وہہ
 و بارہم کہ بجلت اجارہ و تنخواہ ساہوکاراں و متعبدان و غیرہ بآن معتدا الخدمت
 تفویض یافتہ بود چوں اس خاطر سادات بہمہ وجہ منظور است جمیع دیہات
 جاگیرات و آیمہ (یمہ) آہنار و واگذاشت نمودہ شد و در مقدمہ اجارہ و غیرہ
 سادات معز الہما راجت رگر دانیدہ در آچہ بہبود خود ہا بداندہ عمل آزند از
 سرکار بوجہ من الوجہ تعرض و مزاحمت آن مقدمات سمیت انداظمی میگرد
 کہ بحد وصول پروانہ آن معتدا الخدمت از دیہات جمیع سادات و غیرہ بابت
 پرگنات مذکورہ بجلت مرقومات مزاحمت و تنخواہ و در تصرف جاگیر داران
 واگذازند و اگر احیاناً کسے عنوان خود در میان خواہ آورد و در حق خود بہتر
 ندانند، رضا نامہ سادات نویسانیدہ بحضور ابلخ دارند و دریں باب
 تاکید و اندرز یادہ۔

نواب وزیر الممالک کی جانب سے بھی اس مسئلہ میں ہوا غری پودانہ و اگلاشت جاگیرات
داخل ملک معافی کے صادر ہوا اس کی نقل ذیل میں درج کی جاتی ہے :-

رفت وحوالی پناہ ممدی علی خاں محفوظ باشند

جاگیرات و میہ سادات و شرفائے امر وہمہ کہ از عہد نواب صاحب
غفران مآب نیاز مقرر و معاف و مرفوع اقلیم است بہ دستور سابق معافی دانستہ
نائبان مال و سائر امر وہمہ تعین نمایند کہ خلاف معمول از جاگیرات و میہ
مذکور تعرض نہ نمایند۔ موافق معمول گذشتہ و پرستہ عمل آوردہ از پروا نجات
پلچہ علیحدہ اسم باسم تکرار و حجت نیا رند و از دستکاب و اخذ بہنیت و
فرمانشات و بہات و اغراب و ویراں نشانزد و اظہار مخالفتان و غرض
گویان نوع نہاید نمود۔ دریں باب تعین مزید دانستہ حسب المسطور
عمل آرند۔ دوم ربیع الاول ۱۲۸۵ھ۔

۱۸۰۱ء میں جب روہیلکھنڈ ایسٹ انڈیا کمپنی کے زیر حکومت
آگیا تو دوسرے ہی سال یعنی ۱۸۰۲ء میں مسٹر بیٹشٹر
نے تمام علاقہ میں بذات خود دورہ کر کے مالیات کا جائزہ لیا
اس کو بندوبست اول کہنا مناسب ہوگا۔ لیکن غلطی ہے
عصر کے بعد (نواب) امیر خاں کے حملہ کی وجہ سے وہ سب

ایسٹ انڈیا کمپنی

اور
معافیات کی تحقیقات

انتظام درہم و برہم ہو گیا تو ۱۸۰۳ء میں بندوبست دوم شروع ہوا جو ۱۸۰۶ء میں ختم ہوا پھر
تیسرا بندوبست مسٹر لائیڈ نے ۱۸۰۸ء میں شروع کیا جو ۱۸۱۱ء تک جاری رہا۔ اس
زمانہ میں معافیات علی حالہ قائم و برقرار رہیں۔ ۱۸۱۲ء میں مسٹر اینڈرووزن کو اس زمانہ کے
محاورہ میں "قاضی صاحبان انگریز" سے تعبیر کیا گیا تھا بقریب دوہ "مع صاحبزادے"

سمیٹر صاحب، "امروہہ آئے اللہ سیدنا علی خاں دگھڑیال والے کے مکان پر مقیم ہوئے۔ اس وقت معافیات کی تحقیقات شروع ہوئی اور اسناد نمسہ ملاحظہ کی گئیں۔

اس سلسلہ میں صاحب موصوت کے نائب کا مندرجہ ذیل پروانہ موسومہ سیدالمنان علی خاں دگھڑیال والے جن کو اس زمانہ کی تحریرات میں "نواب" کے خطاب سے مخاطب کیا جاتا تھا: دلچسپی سے پڑھا جائیگا:-

وہ نواب صاحب مشفق مہربان سلامت

دعوت کوچ دائرہ دولت حضور کہ آں مہرباں فرستادن خمار کا ریح
اسناد مقررہ اقرار بالمشافہہ حضور نمودہ بودند ہنوز کدھام کس را پروانہ
حضور نساختند میں صورت کمال استعجاب است در حالیکہ آں مہرباں
ایں طور خلافت وعدہ نمایند پس دیگر اشخاص چہ را زیادہ تر مرکب لیت لعل
نگرند۔ لہذا نظر ہرج کار سرکار قلمی میگردد کہ آں مہرباں بر فور وود
پروانہ کدھام شخص خمار کا ر خود راع اہل اسناد مقررہ بلوئے ملاحظہ
روانہ حضور سازند کہ بواوید روانگی خمار کار آں مہرباں اشخاص دیگر ہم
اسناد مقررہ خود بخود بگذارند و ہرج کار سرکار روندہ۔ ہر اسے
اطلاع قلمی آمد و مرقوم بہت پنجم مارچ ۱۸۸۷ء

دستخط آر۔ ایس۔ الیکز نڈر

غرض کہ بموجب قانون دوم ۱۸۸۷ء معافیات کی تحقیقات شروع ہوئی، امروہہ کے معافی داندوں کا وفد بمقام پانی پت نواب گوردھن لال کی خدمت میں باریاب ہوا۔ بھجڑوں وغیرہ کے معافی دار شریک حال تھے۔ اکثر اشخاص دہلی تک ساتھ رہے چنانچہ بہت سے دیہات برائے دوام و آگداشت ہوئے لیکن انوس اس زمانہ میں معافی داندوں نے عاقبت اندیشی سے کام لیا اگر اسی زمانہ میں اسکی کوشش کی جاتی کہ یہ معافیات جس غرض و منشا سے شاہان اسلام نے

عطا کی تھیں اس کا ہمیشہ کے لئے تحفظ و انتظام ہو جاتا اور کوئی ایسا قانون نافذ ہو جاتا کہ معافیات
 بیچ و شراب اور انتقالی در انتقال کے انقلابات سے مستثنیٰ کر دی جاتیں۔ اور جس طرح تعلقہ داران
 اور وہ کے متعلق خاص قانون ہے یا پنجاب میں ایکٹ اراضیات نافذ ہے، اسی طرح امر وہہ کی
 معافیات کو جو ”نسلاً بعد نسل و بطناً بعد بطین“ کی تصریح کے ساتھ دی گئی تھیں، ان کے دائمی
 حیثیت خالص و غلطی کے الفاظ میں بیاں کی گئی تھی، جن کو عوام تغیر و تبدل سے مستثنیٰ و معصوم
 محروس رکھنے کی تاکید تھی، جو ہر قسم کے محصولات سے ”معاف و مرفوع القلم“ تھیں اور جن کے
 عطا کرنے کی غرض و نیت یہی تھی کہ جن اشخاص نے اپنی جائیدادوں و جائیدادوں یا کمالات
 اور کارناموں سے سلطنت کی خدمات لائقہ انجام دی تھیں وہ اور ان کی نسلیں ان سے دائمی طور
 پر متمتع ہوں۔ ان کا بالآخر یہ حشر نہ ہوتا کہ قرضہ و سود و رسوئی بلایں گرفتار ہو کر ان خاندانوں
 سے نکل کر جن کی نسلوں کی پرورش ان سے مطلوب تھی غیروں کے قبضہ میں چلی جائیں!

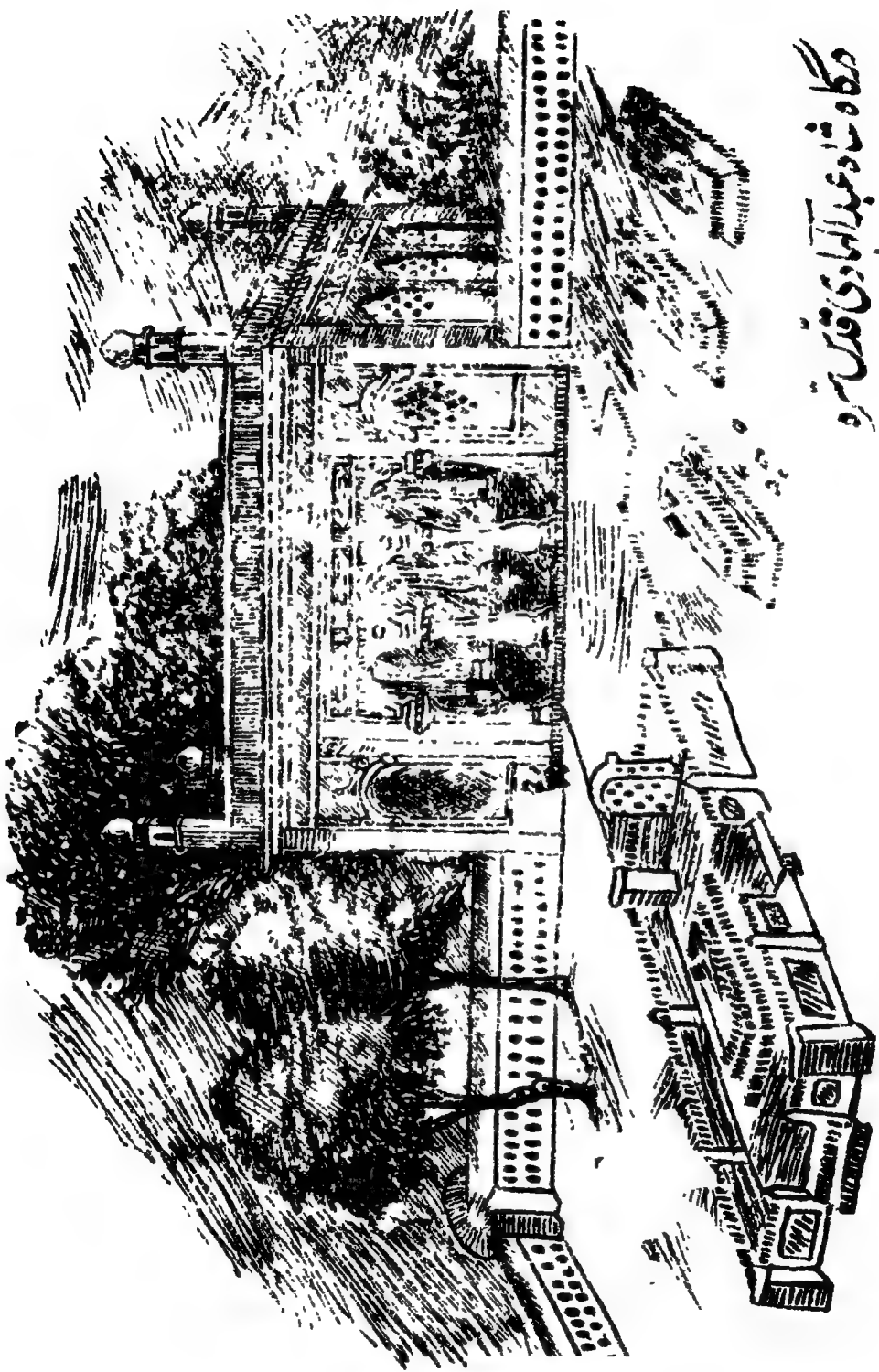
۱۹۵۵ء میں امر وہہ کے جاگیرداروں نے ایک تحریر کے ذریعہ جس کی نقل ذیل میں
 درج کی جاتی ہے۔ باہم یہ معاہدہ کیا تھا کہ جاگیر کے فروخت کرنے کی اگر نوبت پیش آئیگی تو اپنے
 عزیزوں، رشتہ داروں اور خاندان کے افراد یا بدرجہ اقل اپنے ہم قوموں اور ہم وطنوں کے
 ہاتھ فروخت کرینگے کسی غیر اور اجنبی شخص کے ہاتھ جائیداد فروخت نہ کی جائیگی۔ اس معاہدہ پر سادات
 و شرفائے امر وہہ میں سے اکثر جاگیرداروں کے دستخط ثبت ہیں مثلاً سید قمر علی خاں لاہور دار
 کلاں، سید اعظم خاں (محلہ گدڑی)، سید دوست علی (دنگوئی)، سید فیض احمد (لکڑہ)، وغیرہ
 کے نیز لالہ حکیم چند قانون گوئی کے اس پر دستخط ہیں۔

عرش آرام گاہ

نہ

بہر خادم شریع قاضی سید الرشید حکومت پناہ تھے خاں و دیگر جمیع سادات و شرفاء
 مایانکہ جمیع سادات و شرفائے منہجداراں و جاگیرداراں سکنتہ امر وہہ تابع سرکار سنبھل

درگاه شاه عبدالعزیز قدس سره



گھراٹے حرن غلط کی طرح مٹ گئے۔ پشتینی رئیس فقیر بے نوا ہو گئے۔ بہت سے اب مانجھیہ کو محتاج ہیں۔

جن کی عمارتیں بہ ملک سرکشیدہ تھیں سسٹوں میں ان کی رہنے کا اب جھوٹا نہیں
جن کے گھروں میں غلہ دہی کی فروش تھے اب ان کے پاس بیٹھنے کو بوریا نہیں
تور گرم رہتے تھے جن کے مشابہ روز نوٹ یہ ہے کہ قریب ان کے تو نہیں

انتزاع سلطنت اسلامی کے بعد تک امروہہ کے سادات
و شرفا کے قبضہ و ملکیت میں تقریباً ساٹھ سو مواضعات
جاگیر و معانی میں تھے جو مادہ تحریر گنہ امروہہ، سبیل، رجب آباد
اعظم پور، پاستھ، بھگڑاؤں، اسلام پور بہرہ، مراد آباد، مٹا کر دوارہ اور بجنور میں تھے تقریباً
ایک صدی کے اندامندان ساٹھ سو مواضعات میں سے چھ سو سے زیادہ مواضعات کو ان پاس سے
قطعاً نکل گئے۔ بقیہ تقریباً سو مواضعات میں سے باستثنائے معدودے چند مسلم مواضعات کے
جزوی حصص باقی ہیں۔ ان میں بھی اکثر پر قرضہ کا بار ہے۔

معافداران امروہہ کی جائیدادوں کی تباہی کا مرتع مولف ڈسٹرکٹ گورنر نے ان الفاظ
میں کھینچا ہے۔

”امروہہ کے معافدار زیادہ تر سادات ہیں ان کی جائیدادیں اکثر معافداریاں
ہیں لیکن من حیث الجماعت سادات مفلوک الحال ہیں اور یہ نتیجہ ہے اس امر کا
کہ نسلاً بعد نسل ان کی جائیدادیں متواتر تقسیم ہوتی چلی آتی ہیں۔ یہ لوگ تقریباً
سب کے سب بہت زیادہ معروض ہیں اور حالانکہ بہت سے سیدیوں کے
پاس رشتہ حیات قائم رکھنے کو بھی کافی آمدنی نہیں مگر یہ لوگ رئیس کہلائے
کے بہت زیادہ دیوانے ہیں“

روسائے ساداتِ امروہہ کی تباہی کی داستان نہایت درد انگیز اور عبرت آموز ہے۔ مالِ دولت کی بہتات نے پچھلی نسلوں میں سے اکثر کو اپنے نفس میں قابلیت پیدا کرنے سے باز رکھا، جائداد کا بار بار زیادہ ترچا لاک، عریض اور خود غرض کارندوں کے ہاتھ میں رہا۔ جن اشخاص نے جاہل آقاؤں کی گودوں میں پرو رشتیں پائی ہو، جو آغا زہوائی تک ان کے گھونٹے سے لگے رہے ہوں، وہ جب ترکہ پوری کے مالک ہوئے تو جو تباہی ذاتی تھی وہ آئی اور جو نہایت زیادہ ہوا۔ کارندوں اور غلامین نے خوب ٹوٹا کھسٹا۔ بعض روسائے ادنیٰ ادنیٰ ملازم، تھمل اور توٹے تک اپنے آقاؤں کی بد انتظامی اور بے وقوفی کی بدولت دو تہہ بن گئے۔ ادنیٰ نوکروں اور خدمتگاہوں کی اولاد آج رئیس، زمیندار و معافیہ دار ہے، اور آقاؤں کی اولاد نمان شہینہ کو محتاج !

فامستہ و یا اولیٰ الاعبار !!

امروہہ کے مسلمانوں کی جاگیروں اور جائیدادوں کا شیر حصہ ان کی غفلت، بد انتظامی، فضول خرچی کی بدولت ساہوکاروں اور بنیوں کے قرضہ اور سودور سود کی بلا میں پھنس کر ضائع ہوا کسی دل جلع نے نصف صدی پیشتر کی حالت کا خاکہ ایک نظم میں کھینچا ہے جس کا پہلا مصرعہ ہے ”قاضی ہوئے جو ترکہ مورث پہ اک جناب“ اس میں ایک نوجوان رئیس کی حالت کا اظہار کیا گیا ہے کہ عیاشی اور عیش پرستی کی فضول خرچیوں میں جب جائیداد کی آمدنی کافی نہ ہوتی تو قرضہ کی فکر ہوتی۔ فن شعر کے اعتبار سے نہیں بلکہ عبرت کے لحاظ سے پڑھنے کو کس طرح آنکھیں نہد کر کے ساہوکاروں سے قرضہ لیا جاتا تھا۔

چاروں طرف سے قرض کی ہونے لگی جوار تب فکر یہ ہوئی کہ کہیں سے لو اب ادھار
بیتے بھی ان کی فکر میں رہتے تھے تین چار چہرہ اس طرح کے کہ تودے کے لیں ہزار
تھے گھٹات میں تہلوں پہ وہ اپنے پڑے ہوئے

خوش ہو کے قرض دینے کو پھر اٹھ کھڑے ہوئے
بیتے بھی وہ کہ جن کا دچاٹا رہا درخت کڑی نہ چھوڑیں سود کی لینے کے ایسے سخت

صدا بنے گھروں کو بکاڑا تھا ایک لخت قرض وہ ان سے لیتا تھا اٹلے تھا جس کا بخت

مکن نہیں تھا ان کا جو پا جائے کوئی پھیر

بچتا نہیں تھا قرض میں جب کو وہ لائے گھیر

بنیوں کی سمت جاتا تھا کوئی جوان کا بار بٹھلا کے اس کو بچھتے تھے ان کا تار بار

اس طرح سے لگاتے تھے سب انکی وہ تہار جب گھر کو وہ چلا تو دیا تیل کا اچار

کہتے تھے شیخ بھی کبھی تم پھر بھی آئیو

کچھ کپڑے لیں سماں جی تو ہم سے دلائیو

کچھ خرچ کی طرف سے ہوئے جبکہ پھر ملوں بنیہ گئے بلائے کو وہ شیخ جی جہول

لالہ بھی بیٹھے اُن کے دھوئی کی جھاڑو دھول یہ بولے قرض دو گے؟ وہ بولے کہ ہے کھول

من ماننا جو لوگے جنہیں کپڑے دیں گے ہم

دکیت کی بات کچھ نہیں جب دو گے لیں گے ہم

گہہ آتے سیل چند کبھی لالہ خانچند لے بیٹھے اپنے مال سے پھر قرض دے دو چند

انتہہ ان کے مال کو پھر ہو گیا گزند اور قرض خواہوں میں ہوئے مشہور ناہند

بنیوں کی ڈگریاں ہوئیں ہر اینٹ اینٹ پر

سوئی کا پھر تو لگ گیا پیوند پیٹہ پر

غرضیکہ امروہہ کے اکثر مسلمان جاگیر داروں کی املاک دجاگیر و جاہلداد

کا جو کثیر زیادہ تر بدانتظامی غفلت مدہوشی و عیاشی کی بدولت قرض

اور سود و سود کی بلایں گرفتار ہو کر ان کے پاس سے نکلتا اور رفتہ

سادات و شرفا

امروہہ

رفتہ دوسری قوم کے قبضہ میں جاتا رہا۔ گذشتہ ستراتی برس میں انتقال جاہلداد کی رفتار نہایت

تیز رہی اور اسی نسبت سے ان میں افلاس و ناداری بڑھتی گئی۔ سادات و شرفاء کے بعض چوٹی

کے گھرانے ہمیشہ کے لئے تباہ و برباد ہو گئے۔ یہ سچ ہے کہ دولت ہمیشہ کسی قوم میں نہیں رہتی

یہ جتنی پھرتی بچا لہو ہے، تاج کہیں اور کل کہیں، لیکن رعنا یہ ہے کہ مال و دولت کے ساتھ ساتھ وہ اہل
بھی رخصت ہو گئے ہو کسی قوم و ملت کی قومی زندگی میں بمنزلہ مدح کے ہوتے ہیں ۵

عزیز فخرت بھی دلیل اپنی شرف کی نہ مال چھپتی ہے جس سے دولت وہ کثرت ہم میں بھی
ننگ تھا ہم کو مشقت سے نہ مزدوری عار بزرگی بھی مشقت کی بدولت ہم میں بھی
یہ اور اس قسم کے دیگر اوصاف حسنہ الکا ایک کر کے معدوم ہو گئے سیرتیں بدل گئیں
صور میں مسخ ہو گئیں۔ اب نہ چھوٹوں میں وہ آداب باقی ہیں نہ بزرگوں میں شفقت، عزیزوں
میں الفت ہے نہ بھائیوں میں محبت، شریفوں میں غیرت نہ حمیت، اسلامی اخوة اور قومی
مودہ کا صرف نام باقی ہے، دو مسلمان ایسے کم ملیں گے جن میں بے غرضانہ خلوص و محبت ہو۔
اور قومی بھلائی کا فکر کام کر سکیں، اگر میل ملاپ ہے بھی تو غرض کی تواضع غرض کی بدلاؤ
یا یہ حالت بھی کہ ہم میں ثقہ و نیک کردار تو درکنار بداطوار و دوا بش تک محبت و یکا نگشت کے
تعلقات کو نباہتے تھے۔ مولانا حالی نے اس کا صحیح خاکہ کھینچا ہے ۵

جس سے کرتے تھے محبت بے ریا کرتے تھے ہم	جس سے ہونی بھی سنگایت بر ملا کرتے تھے ہم
شکوہ ہوتا تھا تو اکثر منہ پر کہہ دیتے تھے ہم	شکر کرتے تھے تو غیبت میں سوا کرتے تھے ہم
دوست بن جاتے تھے جس کے اس کرتے تھے نہا	عہد کرتے تھے تو عہدوں کو دفا کرتے تھے ہم
جن کے ہو جاتے تھے ساتھ انا ہم دیتے تھے ساتھ	ریخ و راحت میں شریک انکے رہا کرتے تھے ہم
کرتے تھے محبت میں انکے واسطے فکر و عا ش	ان کی بیماری میں تدبیر اور دوا کرتے تھے ہم
کام میں یا ر دل کے اپنے کام سب دیتے تھے چھوڑ	ایں روزے اہل غایں تک تقضا کرتے تھے ہم
یا ر کوئی مر کے اپنے سے بھڑھاتا تھا جب	یا ر کی اولاد پر جانیں فدا کرتے تھے ہم
سنے تھے اپنے بڑوں کا جن سے پیارا اور احبا	ان کی نسلوں سے ہی رہیں ادا کرتے تھے ہم
دشمنوں کی زد میں دیتے تھے ذائے ہکود دوست	ٹوک دیتے تھے ہمیں جب کچھ خطا کرتے تھے ہم
آج وہ کام آئے اپنے کل ہم ان کے کام آئے	بارہا با ہم سلوک ایسا کیا کرتے تھے ہم

برعکس اس کے اپنی نسلی تعصبات اور مذہبی اختلافات کا یہ عالم ہے کہ ایک دوسرے کا دشمن بنایا ہوا ہے۔ ۴۔ حق اور باطل کے لغو اور مہل جھگڑے اس شدت سے شاید کہیں بھی نہ ہونگے جس شدت کے ساتھ کچھ عرصہ سے امر و نہی میں شروع ہوئے ہیں۔ منہج فساد زیادہ تر وہ لوگ ہیں جنہیں علم و عمل سے خود کوئی واسطہ اور تعلق نہیں، اگر کسی نے خیر سے دعا کی کہ میں انصافاری کی انٹی سیدی پڑھ لی ہیں تو وہ سمجھتا ہے کہ مجھے اجتہاد کا درجہ حاصل ہو گیا، علم غیب و امکان کذب اور اسی طرح کے بیکار و بے نتیجہ مباحث پر کج بجھی کرتے اور سید سے سادے مسلمانوں میں اختلاف پیدا کر کے جنت و دوزخ کے ٹھیکیدار بن گئے ہیں۔ کسی کو کافر و مردود کہہ کے دوزخ میں بھیجے اور کسی کو جنت کا سارٹیفکیٹ عطا کرتے ہیں۔ جس طرح پہلوانوں کے اکھاڑے اور ڈنگل ایک دوسرے کے مد مقابل ہوتے ہیں یا میں طرح کھنٹوں میں انیسے اور دبیر کے دو مخالف ٹولیاں شاعروں کی بن گئی تھیں جو ایک دوسرے کی تنقید و تفضیح میں شاعری کا کمال دکھاتے تھے بعینہ اسی طرح یہاں بھی مذہبی دیوانوں کی ٹولیاں ہیں۔ باہر سے کرائے کے واعظ بلوائے جاتے ہیں انہیں تو اپنے حلوے مانڈے سے کام ہوتا ہے۔ اسلامی اخوة کا مردہ دوزخ میں جاتے یا بہشت میں، وہ تو تعصبات لائینی کے خوفناک شعلے بھڑکا کے اور لطیف و مرغن غذائیں کھا کے واپس چلے جاتے ہیں لیکن امر و نہی کے مذہبی دیوانے آپس کی تو قومیں میں میں برابر مصروف رہتے ہیں، کوئی کہتا ہے کہ ہمارے مولوی صاحب نے کیسی معرکہ الہا را تقریر کی، دوسرا کہنے کے جواب دیتا ہے کہ وہ ہمارے حضرت نے کیا نکتہ کی بات بیان کی لیکن ان احمقوں کو کیا معلوم کہ یہ لڑائے والے واعظ خود حقیقت سے ناگزین ہیں؟ چوں کہ حقیقت وہ افسانہ زندہ۔ ایسے ہی علماء کے متعلق ایک صاحب نے سچ کہا ہے ۵

چار عالم میں جاگے بیٹھیں کھڑے ہوں سو فساد حیب یہ صاحب جاگتے ہوں فتنہ سو سکتا نہیں
دل سے استفسار پر پایا یہ سنجیدہ جواب یلین اور عالم دنگل میں یہ ہو سکتا نہیں
الغرض وہ سادات عظام کا گروہ ہو یا شرفائے کرام کا۔ ذرا ذرا فروغی معاملات پر

دستا کیل ہوتی رہتی ہے۔ ان ہی میں ایسے بھی ہیں کہ طبیعت میں شرافت کا جو ہر اور ذہن میں قابلیت، آبائے کرام کے کارنامے اور پدرم سلطان بودی کی داستانیں الاپتے پھرتے ہیں اور خود بیچ ہیں۔ بعض شریف خاندانوں کے افراد کا مذاق طبیعت دیکھئے، انگریزوں کا بیر آجئے اور خاندانوں گری کو معراج کمال سمجھتے ہیں ان کا اثرن پہن کر اکڑتے پھرتے ہیں۔ میں کسی پیشہ کو بشہر طیکہ اکل حلال ہو، دلیل نہیں سمجھتا مگر کسی شریف زادے نے انگریزوں کی خالگی خدمت کا پیشہ کسی مجبوری سے کر لیا تو غیر کیا مضائقہ لیکن بد مذاقی دیکھئے اپنی اولاد کو بھی اسی دھڑلے سے ڈالتے ہیں، یہ لوگ انگریزوں کے بیر اور خاندانوں، جو کھاتے ہیں اس کا جزدی حصہ بھی اپنی اولاد کی تعلیم پر صرف کر رہے۔ انہیں کوئی صنعت سکھا دیں تو اپنی برادری اور سوسائٹی کا اچھا عنصر نہیں اور نام نیک رفتگاں، کو بھی ضائع نہ ہونے دیں۔ بعض ایسے ہیں جنہیں اسلاف پرستی کا مرض لاحق ہو گیا ہے اور مثل زن، پوہ آبائے کرام کے نام پہاڑ پر توڑ کر بیٹھ رہے ہیں۔ ان کے علاوہ کچھ ایسے بھی ہیں کہ اپنے آباؤ اجداد سے منکر ہو کر کسی دوسرے مشہور خاندان سے سلسلہ نسب ملانے میں انہیں تامل نہیں، ان ہی میں وہ بھی ہیں کہ چند پیسوں پر چھوٹی گواہی دینے میں انہیں پاک نہیں۔ یتیموں کا مال یہ کھاتے، وقت کی آمدنی یہ بھگم کر جاتے ہیں۔ مگر ہیکہ آدے کا آوا بگڑا ہوا ہے، مٹ گئے، تباہ و برباد ہو گئے، مگر مزاجوں میں اب تک سخی تعصبات، نسبی فخر مہابات کی رعونت باقی ہے۔ سادات و شیخت، شرافت اور بزرگی کے دعویٰ دار ہیں اور اپنے سامنے دوسروں کی کچھ حقیقت نہیں سمجھتے، سادات امر و ہر میں بالخصوص کہ و فحوت کے عجیب و غریب نوتے ملتے ہیں۔

ہو گئی ہیں سیاں جل جل کے سب خاک سیاہ لیک نکلے ہوں کسی کے بل جلے پر کیا مجال
نارزش بجا بڑوں پر اور خود نا اہل ہیں راگنی بے وقت کی، بے تک نہ اسمیں سرنہ تال
انہیں گتے ہیں احمق ماش کے اٹے کی طرح گر کہیں سے اتفاقاً مل گئی کھانے کو دال

اُنکی امداد سے اب اتفاق و اتحاد اور اسی نا اتفاق کے ہیں یہ سارے سوال
 اب یہ حالت ہے کہ گویا ایک کا دشمن ہو ایک پس چلے اور دوسرے پائے تو کر ڈالے حلال
 ایسے سفاکوں سے کس کی آبرو محفوظ ہے شیر باد رہے ہو پا جائیں کسی کا مفت مال
 جگہ ہوتی دیکھ، مذہب ان کو دلچسپی میں تادم رہنے پائے کوئی آشتی کا احتمال
 یہ وہ حسرت ہیں تجھے رہتے ہیں ہر دم تاک میں مکروہ بلبیس و فریب دُور کا پھیلانے حال
 کیا ہوا ہم میں اگر اسودہ ہوں بھی بعض بعض کیا ہوا ہم میں اگر خوشحال ہوں بھی خال خال
 بالیقین آدمی سے زائد مبتلائے مخمض جن کو جو کچھ وقت پر لمبائے کھالین حلال
 دن کو کھالیتے ہیں موٹا جھوٹا آدمی پاؤ پیٹ رات کو فاقے سے سوہتے ہیں سب اہل عیال
 یا گھروں سے ہو کے مضطر عورتیں پردہ نشیں بیسک کی خاطر نگل ہٹی ہیں بقیہ سر پہ ڈال
 اس قدر دُپلے کہ تن پر نام کو بوٹی نہیں طلق آنکھوں میں پڑے، پچکے ہوئے اند کو گال
 ہڈیوں کے ڈھانچ باقی رہ گئے ہیں سوکھ کر پیٹ دیکھو کھول کر جیسے کوئی خالی کچال
 ہو چکے دوسرے وہ عبد اللہ و احمد بخش کے اب ہیں ماسدین، امسی داس و بابو شام شال
 میں اس سے منکر نہیں کہ امر و نہی کے سادات و شرقا میں ایسے گھرانے بھی ہیں جن میں
 علم و فضل بھی ہے اور دولت و متول بھی، ذی علم، نیک کردار، غیور و باحمیت، سنجیدہ و بااخلاق
 افراد بھی موجود ہیں لیکن خال خال، مستثنیات سے بچت نہیں، سوال عمومیت کا ہے، اقلیت کا
 تذکرہ نہیں، اکثریت کا ذکر ہے، اور اس لحاظ سے حالت اندہناک ہے۔ میں یہ دعویٰ بھی نہیں
 کرتا کہ گزشتہ زمانے کے لوگوں میں کوئی عیب و عتقا اور ہمارا ہی زمانہ بدیوں سے بھرا ہوا ہے
 کوئی وقت اور کوئی زمانہ عیب سے خالی نہیں ہوتا، فرق صرف اتنا ہے کہ اس زمانہ کے نیک کردار
 آج کے نیک کرداروں سے، اس زمانہ کے بد کردار آج کے بد کرداروں سے اچھے تھے۔ بلکہ
 یوں کہنا چاہیے کہ اس زمانہ کے دشمن آج کے دوستوں سے بہتر تھے، قول کے پابند اور
 بات کے پکے تھے۔

پیچھے رہن اور لیٹرے ملتے ہمارے راستہ باز چلا رہناؤں میں نہیں ہاتے ہم آج ان کی نظیر
 سادات و شرفائے امروہ کے اسلاف کرام کے عام حالات زندگی اعلان کے علمی
 و علمی کارناموں کے مقابلہ میں ان کے موجودہ اخلاق کی پستی اور بد حالی پر جب نظر کی جاتی ہے
 تو ایک مناسب دل غم و اندوہ سے بھر جاتا ہے۔ ان ہی سادات، ان ہی شیوخ اور ان ہی شرفائے
 امروہ کے بزرگوں کے گزشتہ علم و فضل، ان کے گزشتہ فضل و کمال، ان کے گزشتہ جاہ و
 جلال، ان کی گزشتہ عظمت و اہمیت، ان کی گزشتہ شجاعت و شہامت، ان کی گزشتہ شوکت
 و صرمت، ان کی گزشتہ کمند و رفعت، غرضیکہ ان کے گزشتہ عادت و اطوار، اخلاق و
 شمائل، صفات و خصائل، کے دھندلے نشان بھی اب ڈھونڈ سے نہیں ملتے۔ لیکن ان کے
 حالات زندگی آج بھی چشم تصور کے سامنے ان کی جیتی جاگتی تصویریں پیش کر دیتے ہیں جن کے
 دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں نہ حد سے بڑھا ہوا تعصب تھا، نہ مقدار سے زیادہ تشخص،
 نہ افراط تھی نہ تفريط، نہ بے سبب نفرت تھی نہ بے وجہ عداوت، نہ نسلی تعصبات تھے نہ اس طرح
 کے مذہبی اختلافات، نہ خود پسندی تھی نہ خود بینی، کچھ نہیں ہی، مومن و مجتہد تھے نہ کہیں گھٹی بھوٹی
 حوصلہ مندی، نہ جھوٹا فخر تھا نہ بیجا تعلیٰ، نہ نسب پر ناز تھا نہ کمال پر مہابا، نہ اعتدال سے
 زائد فردوسی تھی نہ انداز سے سے افروز سرکشی، وہ مسلمانوں کا یا یوں کہنے کے انسانوں کا اچھا
 نمونہ تھے۔ ہندوستان میں اسلامی سلطنت اور مسلمانوں کے سیاسی اقتدار کا خاتمہ کیا ہوا
 رفتہ رفتہ ان کے تہذیب و تمدن اور اس اسلامی ماحول کا بھی خاتمہ ہو گیا جو ”مشرقی تہذیب“
 سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ امروہ کے مسلمانوں بالخصوص سادات و شرفائے خاندانوں پر جن کے
 اسلاف اپنے علمی و علمی کارناموں اور گوناگوں اوصاف کی بدولت شان و امتیاز رکھتے تھے۔ آج
 تنزل و ادبار کی گھنگھور گھٹا چھائی ہوئی ہے انہیں اگر اپنی اس حالت زار کا صحیح احساس ہو تو
 اب بھی آئندہ نسلوں کی حالت بہتر بنانے کی صورتیں نکل سکتی ہیں۔ اسی جذبہ سے متاثر ہو کر
 میں نے یہ داستان غم چھیڑی ہے اور قصداً ان کی برائیوں کا دکھرا بیان کیا ہے یہ ضرور ہے

کہ تعین الرضا فوضنودی کی آنکھ ہر فرد بشر کو پسندیدہ ہے اور عین السخط کی نقاہتوں سے سب گھبراتے ہیں۔

وحین الرضا عن کل عیب کلیۃ . ولكن عین السخط تبدی المساویا
فوضنودی کی آنکھ عیب کے دیکھنے سے قاصر ہوتی ہے وہ تو غصہ کی آنکھ ہے جس کو برائی نظر آتی ہے
کاش میرا یہ نالہ غم انگیز عزیزوں کو چوکاٹ کا باعث ہو، میں نہایت دوسری سے عرض
کرتا ہوں کہ۔ اسے سادات و شرفائے امر و ہمہ کیا تمہارے بزرگوں کی رو میں متاری اس
حالت زار پر بے چین و بے قرار نہیں ہو گئی؟ جس تہذیب و تمدن پر، جن باکمال بزرگوں پر، جن
واجب الاحترام اسلاف پر تمہیں ناز ہے، جن کے تم نام لیا ہو، خدا را اٹھو اور ان کے نقوش قدم
پر، جو انقلاب زمانہ سے مٹتے جاتے ہیں، چل کر اپنی گرتی حالت کو سنبھالو!

تا چند رہو گے مست و سرشار؟	اٹھو! کہ سحر ہوئی نمودار
سوچو تو ذرا! کہ حال کیا ہے؟	کس خواب میں ہو، خیال کیا ہے؟
غفلت میں جو شب بسر ہو گئی ہے	واب تو اٹھو! سحر ہوئی ہے
کچھ تم کو خبر ہے، یا نہیں ہے؟	کچھ دل پر اثر ہے، یا نہیں ہے؟
اخیار کے طنز کو بھی سس کر	گتے نہیں کیا جگر پہ نشتر
دیکھو تو ذرا یہ حالت زار	کیوں قید بلا میں ہو گرفتار؟
ہو گردِ رو صعب پس کیوں؟	اس بزم میں خوار ہو تمہیں کیوں؟
کیوں تیر ستم کے ہوش اند؟	گہڑا ہے تمہیں سے کیوں زمانہ؟
کس نے تمہیں امج سے اوتارا؟	اقبال نے کیوں کیا کتارا؟
کیوں بار ہو تم دلِ زریں پر؟	کیوں برق بلا گری تمہیں پر؟
کس تیج میں رہ گئے ہو چنکر؟	کیا ہے کہ اجڑ گئے ہو بکر؟
شکوے ہیں جو بے زری کے ٹگو	لا لے ہیں جو نوکری کے تم کو

معرفت کو جو کرچکے ہو غارت
 ہر علم و ہنر سے بے خبر ہو
 مدخل جو نہیں کمال میں کچھ
 روتا ہے تمہیں اب آج جن کا
 غفلت میں جو خوب سوچے ہو
 دنیا کے نہ کام کے، نہ دیں کے
 نکبت کی گھٹائے سر پہ چھائی
 اب عیش نصیب ہے، نہ آرام
 برباد پڑے ہیں کار حنائے
 رونق کا اثر، نہ عیش کی بو
 امید کے دن کی ہو چکی شام
 اب دمّت اخیر ہے خبر لو
 دعوے ہیں تو کچھ ہنر دکھاؤ
 اندازِ عسرب اگر ہے خو میں
 کر دو جو گزشتہ کی تلافی
 گو دورِ فلک ہوا دگرگوں
 اسلات کے وہ اثر میں اب بھی
 اس حال میں بھی روش دی ہے
 اس عام میں ہے شراب باقی
 اب تک ہے گھر میں آب باقی

گو خوار ہیں، طرز و خود ہی ہے

مرچھا گئے پھول، بو دہی ہے

اسلامی اوقاف

اسلامی شریعت میں وقف جس فیور برکت کا اصول ہے وہ محتاج تشبیح نہیں
 انتزاع سلطنت اسلامی کے بعد سے اسلامی اوقاف کی نگرانی کا عرصہ دراز تک منجانب حکومت
 کوئی انتظام نہ ہو سکا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوستان کے طول و عرض میں ہزاروں اوقاف متولیوں
 کی بدانتظامی یا بدیتی کی بدولت نیست و نابود ہو گئے۔ امر وہم کے متعدد اوقاف کا بھی یہی حال
 ہوا۔ ان کی تباہی کا تذکرہ اوہناک ہے۔ دیرینہ کاغذات سے جن اوقاف کا پتہ چلتا ہے۔ ان
 میں سے بعض کا آج وجود بھی باقی نہیں۔ مشائخ کی درگاہوں، خانقاہوں، مساجد و مدارس کے
 متعدد اوقاف میں سے جو اسلامی عہد میں قائم ہوئے، آج صرف دو تین وقف باقی ہیں۔ انکی انتظامی
 حالت بھی درست نہیں لیکن بہت سے متوسط درجہ کے اوقاف متولیوں یا ان کے جانشینوں کے
 تغلب و تصرف کا شکار ہو گئے۔ جو اوقاف دست برد زمانہ سے باقی بچے ہیں ان کی تنظیم کا کام
 کسی صحیح اصول کے ماتحت کیا جائے تو واقفین کے منشاء کے مطابق مسلمانوں کے بہت سے قومی
 کاموں کی فلاح و بہتری کا ذریعہ پیدا ہو سکتا ہے۔ امر وہم میں سستی و شیعہ اوقاف کی مجموعی تعداد
 ۶۲ ہے جن کی سالانہ آمدنی جو محض معارف خیر سے تعلق ہے، تقریباً ساٹھ ہزار روپیہ
 ہے۔ ذیل میں سستی و شیعہ اوقاف کی فہرستیں درج کی جاتی ہیں۔ مجھے اس کا دعویٰ نہیں
 کہ یہ فہرستیں مکمل ہیں، بہت ممکن ہے کہ بعض اوقاف کا اندراج عدم معلومات کی بنا پر نہ ہو سکا
 ہو، ناظرین سے اتنا س ہے کہ وہ اپنی معلومات سے خاکسار مولف کو مستفید فرمائیں۔

مندرجہ ذیل فہرست کے مطابق ان کی تعداد ۶۴ ہے۔ اور

سستیوں کے اوقاف

سالانہ آمدنی جو محض معارف خیر سے تعلق ہے تقریباً

۶۴ ہے۔ ان میں مجھے اوقاف ایسے شامل ہیں جن کا ثبوت تو مستند دیرینہ کاغذات

میں ملتا ہے لیکن ان کا وجود اب باقی نہیں۔ ان میں سے بعض پہ کچھ اشخاص مالکانہ حیثیت سے قابض ہو گئے۔ ابتدائی ہندو بستوں کے کاغذات میں ان کا اندراج وقف کی حیثیت سے کیا گیا تھا لیکن بعد میں جن لوگوں کے نام کسی غلطی کی بنا پر مالکانہ حیثیت سے درج ہو گئے انہوں نے یا ان کے ورثانے یا کو انہیں خود بروکر کے قلم کر دیا یا اب تک یہ لوگ مالکانہ حیثیت سے قابض ہیں۔ یہ کام وقف کمیٹی کا ہے کہ وہ ان اوقاف کو ناجائز قبضہ سے نکالے تاکہ واقع کے مندر اور اغراض وقف کے مطابق ان کی آمدنی صرف ہو۔

اس سلسلہ میں وقف کمیٹی کو مانتا کہ اراضی متعلقہ روضہ حضرت شاہ آتہ، مانتا کہ اراضی دنگاہ حضرت شاہ عہد المجید علوی، مانتا کہ اراضی متعلقہ عرس حضرت شاہ ولایت اسی طرح بعض مساجد کی متعلقہ اراضیات مثلاً منکلا ارضی مسجد عاسیاں کی جانب خاص طور سے متوجہ رہتا ہے۔

اس موقع پر ایک اور وقف کا تذکرہ شاید بے محل نہ ہوگا۔ حضرت شاہ عہد الہادی صلیقی قدس سرہ کے فرزند شیخ ظہور اللہ عن شیخ کڈھونے یکم ربیع الاول ۱۱۹۹ھ کو بعض اراضیات جن کی مجموعی تعداد دیرینہ کاغذات سے مانتا بیگہ خام معلوم ہوتی ہے اپنے پدر بزرگوار حضرت شاہ عہد الہادیؒ کے مصارف عرس و آذوقہ آئندہ دروند مجمع فقرا کے لئے، نیز ایک دوسری دستاویز مرقومہ ۱۸ محرم الحرام ۱۱۹۹ھ کے فدیہ ایک قطعہ باغ برائے مصارف و عواید مقبرہ و مصارف صادر و وارڈائزین "وقف کی محی۔ وقف نامہ کی نقل ذیل میں درج کرتا ہوں:-

نقل وقف نامہ شیخ ظہور اللہ صدیقی

غرض این نوشتہ آنکہ اقرار می نماید و اعتراف میکند شیخ ظہور اللہ عن شیخ کڈھونے
سکنہ قصبہ امروہہ من اعمال سرکار سنبھل بریں وجہ کہ منقرض زمین مزرعہ
معلومۃ الحدود مملوکہ خود میر ولی اعطاء خندق پیراموں روضہ مقدس والد خود

طیبتی روضہ حضرت شاہ عہد الہادی

کہ بحیرہ الطبر فروری واسطہ رسوخِ عبودیت و غلامی دارد محض بنا بر مصارف افواج
 رکشی و غیرہ لوازمِ عرس و آؤ و قد آئند و روند مجمع فقراء کہ ہر سال بطور عرس فراہم
 ی آئند غیر یہ درصین حیات خود مقرر داشتہ است من بعد منقر انہائے منقر
 چہ از انات و چہ از ذکر کہ ہر یکے مسمی شیخ عبدالبہاری و شیخ دوست محمد و محمد عظیم
 و نجیب اللہ و حفیظ اللہ و محمد آسمہ اند محصولِ زندگی سوائے اشیاء و قوا کہ اشجار
 زمین مذکور را مخصوص برائے پس و جوہ دانستہ دست تصرف خود ہا را بہ حاصل
 آراضی مذکورہ و راز نسازند و بجز ایں وجوہ مذکورہ مابقی کہ آرد مئے تلی منقر
 آن است بوجہ ازما بحتاج خود ہا نگذارند و اگر مصارف بر مدخل فوق باشد از
 نزد خود ہا ہر یکے و را فزائند و اگر نتوانند بر آن اکتفا نمایند و در بیع و قیمت
 آراضی مذکورہ با ہم قصد نکنند الا بحیثیت و اہتمام و ہر کسے از اشخاص اسرار
 مذکورہ بالا ما و اثنان اینہا نظر بر ثواب متابعتِ حکم والد خود نماید بموجب کلامِ الہی
 "وَقَضَىٰ رَبِّكَ اَنْ لَا تَعْبُدَ اِلَّا اِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا" کہ
 در دنیا موجب دولت است و در عقبی سبب نجات و سعادت مشتبہ و بر خلاف
 آں بعذاب دنیا کہ فلاکت است و عقاب عقلی کہ نارضا مندی خالق
 است مُعَذِّبِ گردد و نعوذ باللہ عنہا و من سوع انفس الطامع
 بنا بر ایں چند کلمہ بر سبیل ہدایت ایشاں بر او رشتاد بقلم آید او سبحانہ توفیق
 متابعت و تحوّلین معا قربت بخشاد و بفضل و کرم بتاریخ غرہ ربیع الاول ۱۲۹۲

مرقوم گردد۔

العبید
 شیخ محمد آسمہ مذکور
 العبید
 شیخ عبدالبہاری مذکور
 العبید
 شیخ محمد عظیم مذکور
 العبید
 شیخ نجیب اللہ مذکور
 العبید
 شیخ حفیظ اللہ مذکور
 العبید
 شیخ دوست محمد مذکور
 العبید
 شیخ محمد آسمہ مذکور

لے ان کے علاوہ اس کو ستارہ پروردگار بھی متعدد اشخاص کے دستخط بطور شاہدیت ہیں ۔

وقف نامہ کی عبارت سے آپ نے اندازہ کیا ہوگا کہ واقعہ نے اپنے اخلاق کو کن الفاظ میں تائید کی تھی کہ راضیات موقوفہ پر دوست تصرف و ادارہ ذکر ہے، اسی عرض سے انہوں نے اپنے سب بیٹوں کے دستخط بھی وقف نامہ پر ثبت کرائے تھے وقف نامہ کی عبارت کے آخری فقرے واقعہ کی دلی کیفیت کا اظہار صاف طور سے کر رہے ہیں کہ ”من موقوفہ انفاص الطامع“ سے مخلوق رکھنے کا انہیں کس درجہ خیال تھا لیکن افسوس کہ سوائے درگاہ کی زمین کے دیگر راضیات زرعی کی جو موقوفہ تھیں، یہ حیثیت اب باقی نہیں رہا۔ سلسلہ سے ان پر بعض اہل نادان مالک نہ قدرت رکھتے ہیں ان حضرات کو اس وقف کا اگر علم نہیں اور کسی غلطی کی بنا پر ان کے ناموں کا اندراج مالک نہ حیثیت سے سرکاری کاغذات میں ہو گیا ہے تو کیا وہ اس علم کے بعد اپنے واجب الاصرام مورث کے منشاء وقف کو پورا کرتے کا اہتمام کر چکے ؟

اس کے علاوہ ایک اور وقف، جو امر وہمہ کا سب سے بڑا وقف ہے، سید نبیاد علی خاں دھڑ پال والوں کے خاندان کا ہے، اس کی مختصر کیفیت یہ ہے کہ سید علی اعظم خاں دھڑ پال لے کے دو فرزند تھے، ایک سید نبیاد علی خاں اور دوسرے سید امان علی خاں، ان دونوں بھائیوں کی اطاک اور جاگیریں تقریباً مساوی تھیں۔ سید نبیاد علی خاں کے کوئی اولاد نہ تھی، سید امان علی خاں کے دو فرزند سید علی حسن خاں اور سید علی مظفر خاں ہوئے۔ اول الذکر سے بھی نسل نہیں چلی۔ سید علی مظفر خاں کی نسل میں موجود خاندان ہے۔ سید نبیاد علی خاں مذکور، اہل طائف طبعاً صوفی منش، علم دوست اور علوم دینیات سے خود بھی بہرہ وافر رکھتے تھے، بعض مسائل شریعہ کے متعلق علمائے اہل سنت والجماعت کے فتاویٰ پر، جو خاکسار مولف کے پاس موجود ہیں، ان کی جہر پر ثبت ہیں۔ سلسلہ میں انہوں نے اپنی کل جائداد صحرائی و سکنائی کو ان اغراض کیلئے وقف کیا جن کی تصریح توہیت نامہ میں کی گئی ہے اور اپنے برادر زادگان سید علی حسن خاں اور سید علی مظفر خاں کو نسل بعد نسل و بطن بعد بطن متولی اور منتظم بنایا۔ ذیل میں توہیت نامہ کی نقل جس سے وقف کی نوعیت اور اغراض کا صحیح اندازہ ہو سکتا ہے، نقل کرتا ہوں :-

نقل وقف نامہ سید محمد بنیاد علیخان گھڑیال دکن

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

و افضا امری الی اللہ ان اللہ بصیر بالعباد و حسبی اللہ نعم الوکیل
نعم المولیٰ و نعم النصیر انک لی فی الدنیا و الاخرۃ الخائنات حی القیوم ابدًا و جہا
اقرار معتبر شرعی صحیح کردختبر باسم و نسب خود سید محمد بنیاد علی خاں بن سید
محمد علی اعظم خاں بن سید محمد علی مرتضیٰ خاں از وارثان ثواب سید عبدالہادی خان
بیاد مرحوم و مغفور ساکن قصبہ امر وہہ تابع سرکار سنبھل مضاف صوبہ دار الخلافہ شہر جہان آباد
فی محل تاج اقرارہ شرعاً بدین و یہ کہ چون منتظر بقیس و تمامی دیہات معافی و زمینداری و
اراضیات و املاک واقع پرگنہ امر وہہ و سنس پور، سیو بارہ و غیر متعلقہ ضلع مراد آباد
و بجنور و جوہیات و اراضیات سکنا فی حصص سرایات و بازار واقع آبادی قصبہ امر وہہ
نذکرہ و قطعات اراضیات مزدورہ و باغات سردرختی واقع سواد قصبہ مذکورہ زمینداری
قصبہ خاص و دیہات خالصہ معلوم الحد و مفصلہ ذیل و جہات اثاث البیت از قسم طوٹ و
فروش و اسلحہ و کتب و غیر مندرجہ فرو علیحدہ ملکات و مقبوضات خود را وقف فی
سبیل اللہ و ثواب آل بنام جملہ دوستماں خدائے تعالیٰ نمودہ بطور
تولیت و منتظمی برآں قبض و دخل خود و از ولج و حریمہا و اولاد خود کہ پیدا
شود و مشتہ حاصلات آنرا در مصارف دین دنیوی یعنی ریاست بلوازمات دین دنی
آرم فی الحال من مقررہ حالت صحت ذات و ثبات عقل و ہوش و دواس خود طاعت و اطاعت
بلدا کرہ و اجبار سید محمد علی احسن خاں و سید علی مظفر خاں بلعد را بھن
خود را کہ بہر کیف استحقاق دارند متولی و منتظم آن نسل بعد نسل و بطن بعد طین دانما

سہ خاندان والے ان کے نام کے ساتھ ”ثواب“ لکھتے ہیں لیکن دیرینہ کاغذات سے اس خطاب کا کوئی ثبوت نہیں ملا۔

ایدا غیر شطیح ولا منفصل علی سبیل الاستمرار والا استقلال گردانیدم تا اگر به بالفعل تلبیت
 و انتظام کل اشیا و موقوفه بدست خود و از ادای خود مقرر داشته بودیم بکن حساب مطلق
 و لغوی من مقرر و ادای من مقرر متولیان مذکور ان جمله کار و انتظام ریاست و اخراجات
 اشیا و موقوفه و سبیل الصیال نه باقیات محال و غیره بطریق نیابت و قائم مقامی
 بلا دعوی حق که از طرف من مقرر و ادای و در مسائلی من مقرر باشد بموجب اقرارنامه
 مرقومه و مقبوله خود یا محرره بسمت و دویم شهر بقعد ۱۲۸۶ مدام می نموده باشند
 و باید که خرج ذات من مقرر مع ادای و در مبارک حال موجود اند و آئینده را نخواهند
 بود از آمدنی بسوات موضع گسائی دیا مختار پور نزاده می نموده باشند
 و از مائقی جائداد خرج سادات و علمای و فقرا و حکما و اقربا و اعیان
 باعزاز و اکرام و صرف مساکین و محتاجین و مسافرین و متعلقین ملازمین
 و متوسلین قدیم و جدید و شرفا و مجا برین و انصار و غیره و مصارف ریاست
 و دیار داری و تیاری اسباب بلوا زات و این و اخراجات آیند و روند
 و اخراجات عدالتها از اضلاع تا البصد و نسبت اشیا و موقوفه و خرج و دیار
 سلاطین و امرا و خرج لنگر فی سبیل الله و دیگر اخراجات ضروری بقدر امدتی
 محال موقوفی نموده باشند و حساب و کتاب هر مقدمه متعلقه اشیا و موقوفه
 مذکوره بمکان من مقرر نمایند و زر رهن بعضی اشیا و موقوفه از جائداد مرهونه ادا
 نموده جائداد مرهونه را نیز انفکاک نمایند و در قرضه و غیره و در هر کس که گرفتاری اینجا نباشد
 روی و واجبیت و حقیقت ثابت و محقق شود سهل ترین نقطه وصول سازند و بهر کس را
 که جائداد نوکری معین است و تاحیات خواهم کرد آنرا بحال داشته راضی دارند و روند
 صاحب جائداد بشبه طغیر خوای و حاضر باشی از امدتی جائداد مذکوره تاحیات خود به
 تصرف خود خواهی آورد و حق نیابت خود را بموجب امدتی از اشیا و موقوفه بعد

تخرج مناسب بلوازمات دارین در ہر فصل و سال بشرط ادائے
 اقرار ہائے مرقومہ خود با جہارت من مقرر می گرفتہ باشند و در ہر فصل
 و سال رسید و راضی نامہ دادہ باشند و جلد کار شیا و موقوفہ از
 ملازمین من مقرر کردہ سادات و شرفا اہل سنت و جماعت و دوستان اہل بیت و دوستا
 این خانمان اند بہر وجہ دہہ جا گرفتہ باشند و مفسدان و بدکاران دخل نہ ہند و حاصل
 حسنہ نظام و باطن و اسلام و اعتقاد درست و اطاعت و بندگی خدائے تعالیٰ بوجہ
 آیہ کریمہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و ادلی الامر منکم بہر وجہ دہہ جا علی الدوام
 می کردہ باشند و من مقرر و ازداج من مقرر و عہدہا را راضی دانند و آیندہ را بجمع الوجہ
 بہ تہائی اشیا و موقوفہ مذکورہ قائم مقامی بجائے من مقرر قابض و ذیل بودہ مدام حاصلات
 آنرا بالاستقلال بمعبارت مذکورہ می آوردہ باشند ثانی الحال اگر احدی سے بچگونہ
 دعوے و استحقاقے حیلہ خواہ مرخصتہ نسبت کل اشیا و موقوفہ مذکورہ از متولیان مذکورہ
 و من یقوم مقامہا نزاع و خصومت و موافقہ و مطالبہ بمیان آورد علی الدوام عند اللہ
 و عند الناس و عند شیخ شریف و عدالت عالیہ و پنچایت کاذب و دروغی باشند و شک
 متولیان مذکورہ ان قائم مقام من مقرر و ازداج من مقرر قابض و منتظم اشیا و موقوفہ مذکورہ
 مدام ہر امور خواہ ہند ماند و دیگر کدام کس را بوجہ من الوجہ و سبب من الاسباب واسطہ
 و مکارہے نیست و نخواہد بود فقط
 بنا بریں ایں چند کلمہ بطریق توثیق نامہ نوشتہ دادہ شد کہ ثانی الحال سند شود و
 عند الحاجت بکام آید۔

دیہات معافی پر گنہ امروہہ و غیرہ

۱	۲	۳
الرواد پور کلاں	شاہ محمد پور نواد مع زمینداری - علی گڑھی مجبور پور پگنہ امروہہ حال متعلق	
۲۷ سبہ ۱۶ سوانشی	۵ سبہ	۱۰ سبہ

۴	۶	۵	۲
نژادہ معہ زمینداری	قہار پور معہ زمینداری	باری پور معہ ملک	صحن پور معہ زمینداری
۱۰ بیوہ	۱۰ بیوہ	۱۰ بیوہ معانی ۱۰ بیوہ	۲۰ بیوہ
۱۱	۱۰	۹	۸
مجبورہ	سرسہ منہیار معہ زمینداری	سرسہ گوبر معہ حق زمینداری	مجبورہ پیشی علی نگر
۸ بیوہ	۲۰ بیوہ	۱۰ بیوہ ۱۲ بیوانی	۹ بیوہ
۱۶	۱۵	۱۳	۱۲
ننگلی اسدائتہ معانی زمینداری	پیشیلہ	راستے پور کلاں معانی معہ زمینداری	پیشی علی نگر نہ کورہ بالا
۱۰ بیوہ	۱۰ بیوہ ۱۲ بیوہ ۱۰ بیوہ	۱۱ بیوہ ۱۲ بیوانی	۱۰ بیوہ
۱۴	۱۳	۱۶	
بکٹارہ	اگسی معانی معہ سورت	پیشی علی نگر معانی زمینداری	پیشی علی نگر معانی زمینداری
۱۴ بیوہ ۱۳ بیوانی	۱۴ بیوہ	۵ بیوہ	
۲۲	۲۱	۲۰	۱۹
راجے پور معہ معہ زمینداری	سعدا پور معہ معہ زمینداری	بادشاہ پور معانی	پشاشہ مع حق زمینداری
۱۰ بیوہ ۱۰ بیوانی	۱۰ بیوہ	۱۹ بیوہ ۱۳ بیوانی	۱۶ بیوہ
			۲۲
			صالح پور طرف مولہ پرگنہ سیدارہ وہ معانی
			۱۰ بیوہ

دیہات و املاک

زمینداری موضع گندپال	زمینداری موضع کورالہ معہ ملک	زمینداری موضع حاکم پور
حصہ	حصہ	حصہ
زمینداری جلال آباد	زمینداری موضع زمان پور	زمینداری قصبہ امروہہ خاص
حصہ	حصہ	حصہ
زمینداری موضع خان پور	زمینداری موضع جی پور	زمینداری موضع راول پور
حصہ	حصہ	حصہ
زمینداری موضع قاضی سرائے	زمینداری موضع راول پور	زمینداری موضع راول پور
حصہ	حصہ	حصہ

تولیات و مکانات واقع آبادی قصبہ امروہہ خاص

دیہات و مکانات واقع آبادی قصبہ امروہہ خاص	تولیات و مکانات واقع آبادی قصبہ امروہہ خاص
نصف	نصف

حصہ جو علی متروکہ سید شیر علی مرحوم خریدہ شدہ منقر واقع محلہ گندری اراضی مکان پیش دروازہ دیوانہ خانہ میرٹھو

سرانے منج بازاری زر خرید از وارثان سید غلام علی حصہ بازار گندی اراضی واقع محلہ نوبت خانہ قادیانہ خریدہ

حصہ اراضی دربار سید عبدالباقی زر خرید سید بہادر علی دربارہ نقل جو علی سید بہادر علی خرید از عارضین سید عبدالباقی

حصہ کاواں سرانے اراضی کثرہ سید غلام علی والہ زر خرید اراضی راجو سرانے اراضی نقل جو علی سید بہادر علی متولی

ارضی سرانے باسرو موچہ چاہ پختہ اراضی کوٹہ دکوٹہ اراضی پشت محلہ سرانے قیل خانہ سکونت گاہ دران

حصہ بازار سرانے دکانین از متروکہ سید شیر علی مذکور رسیدہ اراضی واقع محلہ چکی از ترکہ سید شیر علی مذکور رسیدہ

باقات قصیدہ مذکور حصہ نصف منقر

سٹی والا لال بلخ رانی والہ باغ دودنہ مختار والہ وارث والہ فیض باغ بانس والہ

باغ تودہ شملات

اراضیات واقع سیراد قصیدہ

اعلم سرانے قطعات قائم دار عابدی تالہ سرانے شاہ محمدی معدی پور پختہ اعاط باغ کندہ صالح اراضی چوہوں

اعاط مذکور

حصہ نوکھا نصف پلکھن والہ

تقریر بتاریخ ۲۲ شہر ذیقعدہ ۱۲۸۳ھ

مندرجہ بالا امرست جائیداد موقوفہ سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اگر یہ سب جائیداد صحیح سالم رہتی کوئی حصہ اس کا ضائع نہ ہوتا اور خوش انتظامی کے ساتھ متولی اس کا اہتمام کرتے تو موجودہ زمانہ میں اس کی آمدنی پچاس ہزار سالانہ سے کم نہ ہوتی۔ لیکن افسوس ہے کہ موقوفہ اشیاء میں سے اثاث البیت از قسم ظروف و فروش و اسلحہ و کتب وغیرہ تو تقریباً کل ابد جائیداد و مھرائی و سکنائی میں سے بھی معقول حصہ متولیوں کی غفلت اور بد انتظامی کی بدولت ضائع ہو گیا تاہم اب بھی تقریباً تیس ہزار روپیہ سالانہ آمدنی اس وقف کی ہے۔

لہذا ہر ایک اس وقف کے متولی و منتظم اس وقف کو مصارف خیر کے لئے سمجھتے تھے جیسا کہ مندرجہ ذیل فقرہ سے ظاہر ہے جو سید محمد علی مظفر خان حیدر مدعا علیہ کے جواب دعویٰ

بقدمہ مسماۃ محائب النساء مدعیہ میں تحریر ہے :-

”یہ کہ محمد بنیاد علی خاں نے بھیات اپنی جملہ جائداد کو وقف فی سبیل اللہ کر
 مدعا علیہم کو بہ نظر جاری رکھنے مصارف خیر کے متولی قرار دیا۔ اور
 بہت دو دویم ذیقعدہ ۱۲۸۵ھ کو وثیقہ توثیق نامہ ہوا ہیر مردم برادری دروسا
 شہر کے لکھدیا ہے کہ مدعا علیہم نے رعبہ توثیق نامہ کے قابض ہیں مذکورہ واقعہ پر
 اب کچھ مدت سے اس کو وقف علی الاولاد کہا جاتا ہے لیکن معذرتہ بالالتزام نامہ کی
 عبارت اس خیال کی تائید ہرگز نہیں ہوتی۔“

سید بنیاد علی خاں اصل واقعہ کے حالات زندگی، رجحان طبعیت، علمی ذوق، نیز
 اس زمانہ میں جب یہ وقف کیا گیا تھا، واقعہ کے برادر زادگان کی مالی حالت کو بھی پیش نظر
 رکھا جائے، جنہیں متولی اور منتظم بنایا گیا تھا اور جو تقریباً اسی قدر جائداد کے مالک و قابض تھے جو
 وقف کی گئی تھی تو سوائے اس کے کوئی دوسرا نتیجہ ممکن تاقربین انصاف نہیں کہ واقعہ کا اپنی جملہ
 جائداد کے وقف کرنے سے یہ مقصد و منشاء ہرگز نہ تھا اور نہ ان حالات میں ہو سکتا تھا کہ آئندہ
 زمانہ میں متولوں کے ورثا اپنے کو اس وقف پر مالکاء حیثیت سے قابض و متصرف سمجھنے لگیں اور
 وقف کی آمدنی کھیتا یا اس کا جز و کثیر ان کے ذاتی اخراجات اور معاش میں صرف ہوا اور جو مصارف
 خیر یعنی ”خرج سادات و علماء و فقراء و حکماء و اقرباء و عزاء و اکرام“ یا ”صرف مساکین و محتاجین
 و مسافین“ یا ”تیاری اسباب بلوزات دارین“ یا ”خرج لکھنی سبیل اللہ“ وغیرہ تصریحاً
 توثیق نامہ میں مندرج ہیں ان پر مطلق خرج نہ ہوا اور اگر ہو بھی تو برائے نام !

خاکسار مولف کو موجودہ افراد خاندان میں سے اکثر کی خدمت میں نیاز مندی کا تعلق
 حاصل ہے، ان حضرات نے دوران گفتگو میں بار بار ہائیکورٹ کی تجویز کا حوالہ دیا ہے۔ مجھے

ملہ فیصلہ مدد دی گئی عدالت اگر ۱۹۴۴ء میں مقدمہ محمد علی مظفر خاں وغیرہ مدعا علیہم اپلاٹان نام مسماۃ

محائب النساء مدعیہ رسپانڈنٹ منصفہ ۲۱ جولائی ۱۹۵۵ء

اس معاملہ میں دنیاوی حکومت کے قانون یا کسی عدالت کے فیصلہ کی صحت و عدم صحت پر اسے سختی کرنا ہرگز مقصود نہیں، تاہم بعض حالات کے تحت و تلاش میں اس وقت کے حالات بھی معلوم کرنے کا موقع ملتا، تو لیت نامہ کی نقل بھی بدقت تمام حاصل کی گئی، دیگر تحریرات بھی نظریے گذریں جن کے مطالعہ، نیز واقعہ کی خصوصیات اور عام خاندانی حالات کو پیش نظر رکھ کر یہ نتیجہ اخذ کرتا ہوں کہ یہ وقف بھی عام اوقاف کی طرح وقف فی سبیل اللہ اور مصارف خیر سے متعلق ہے، اس کو وقف علی اللہ سے تعبیر کرنا ہرگز صحیح نہیں۔ تو لیت نامہ کی رو سے سید علی مظفر خاں کے اخلاف اس کے نسلاب ہندویل متولی و منتظم ضرور ہیں۔ متولیوں کو ان تمام مدت میں، جن کی تصریح تو لیت نامہ مذکورہ میں کی گئی ہے۔ نیز ان شرائط اور پابندیوں کے ساتھ وقف کی آمدنی کو خرچ کرنا لازم ہے جو اقرار نامہ ”منقولہ و مقبولہ“ سید علی حسن خاں و سید علی مظفر خاں میں درج ہیں جس کا تذکرہ تو لیت نامہ میں متعدد جگہ کیا گیا ہے۔ افسوس کہ اس اقرار نامہ کی نقل جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ کسی زمانہ میں تلف ہو گیا۔ خاکسار مولف کو حاصل نہیں ہوئی، اس اقرار نامہ کی اصل یا نقل اگر دستیاب ہو جائے تو اب بھی وقف کی نوعیت اور اصل حالت پر کافی روشنی پڑ سکتی ہے اور یہ بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ واقعہ نے متولیوں کو کن شرائط کا پابند کیا تھا، ان کے ”حق نیابت“ کے لئے کیا رقم مستحق تھی، نیز دیگر مدت میں وقف کی آمدنی کا کتنا حقہ متعین کیا گیا تھا۔ بعض اشخاص تو لیت نامہ مذکورہ کے آخری فقرے کا یہ مطلب اخذ کرتے ہیں کہ متولی و منتظم پر وقف کے باعابطہ حساب رکھنے کی کوئی ذمہ داری عائد نہیں ہوتی۔ وہ ہر طرح مجاز و مختار ہیں کہ وقف کی آمدنی میں خرچ چاہیں خرچ کریں۔ لیکن خود تو لیت نامہ کی عبارت سے اس خیال کی تائید نہیں ہوتی۔ یہ فقرہ حقیقتاً ان اشخاص کے دعوے سے متعلق ہے جو اشیاء موقوفہ پر بطور حق وراثت کسی وقت میں کوئی مطالبہ پیش کریں یا متولی و منتظم سے حساب نہی چاہیں یا اس بارے میں کوئی مواخذہ کریں، لیکن متولی و منتظم ہرگز اس کے مجاز نہیں اور نہ ہو سکتے ہیں کہ واقعہ کے منشاء کے حسلان اشیاء موقوفہ کو آپس میں تقسیم کر لیں اور ان کا حیثیت سے اس پر قابض و متصرف ہوں

وقت ہونے کے بعد جائداد موقوفہ پر حسب شریعت اسلامی کسی خاندان کے یا کسی انسان کے تمام حقوق مالکاً ختم ہو جاتے ہیں اور مالک دہی تو صرف خالق اکبر ہی کو چل رہا ہے۔ اس لئے دنیاوی ہائیکورٹوں کے فیصلوں اور تجویزوں کے مقابلہ میں صرف اسی ہائیکورٹ کی نظیر قابل تسلیم و تعمیل ہوتی چاہیے جو حقیقی معنی میں ہائی کورٹ ہے اور وہ یہ کہ وقت نے جن اغراض کے لئے یہ وقف کیا تھا جن کی تصریح تولیت نامہ میں کی گئی ہے، متولی و منتظم نے اقرار نامہ مذکورہ میں جن شرائط اور پابندیوں کا اپنے کو پابند کیا تھا ان ہی اغراض اور ان ہی شرائط کے مطابق وقف کی آمدنی صرف کی جائے، جائداد موقوفہ کی بہتری و افزائش کی پوری کوشش ہو، حساب باقاعدہ رکھا جائے اور متولی و منتظم اپنی حیثیت متولیہ و منتظمانہ سمجھیں و مالک نہ!

مندرجہ بالا اوقاف کے علاوہ چند اوقاف الیہ وقف علی الاولاد ہیں، ان میں جو مدامت مصارف خیر سے متعلق ہیں ان کی تصریح فرست میں کر دی گئی ہے :-

سنیوں کے اوقاف

جبریل	نام واقف	کب وقف کیا	تفصیل جائداد موقوفہ	سال ذاعلیٰ	نام متولی	اغراض وقف
۱	سلطنت غلیہ	عبد اکبری	اراضی مافک کہ چتر	تمھینا	اولاد امجا و حضرت	برائے مصارف عرس
			تسل رو حضرت	تسماء	شاہ ابن	خانقاہ حضرت شاہ ابن بدھشتی
۲			اراضی مافک کہ چتر	تسماء	اولاد شیخ محمد حسین	خدمت مسجد مہرہ شیخ
			موضع پیرک سرائے	تسماء	بن شیخ پیرک	عرسین و وضع محلہ کوئی
۳		عبد	مافک کہ چتر کہ چتر	تسماء	اولاد شیخ فیض اللہ	برائے خواجہ خانقاہ
	شاہ جہانی		موضع میلاد میلاد	تسماء	برادر و جانشین	عرس شاہ عبدالجبار علی
			موضع میلاد میلاد	تسماء	حضرت محمد عبدالجبار علی	دائید و نذر و نظر

ردیف	نام واقف	کمی تخمینا	تفصیل جائیداد و توفیق	سال تکمیل	نام متولی	اغراض وقف
۴	۵	عبد	ارضی فشد پخت	۸۰۸	اولاد مولانا	خدمت سید محمود مولانا
		مالگیری	سواد قصبہ اور دہ		عبد الرشید عباسی	(واقع محلہ مولانا)
۵	سید ابدال محمد سید	۱۱۵۸	سترہ ہزار دام	۴۲۵	سید ظہری پیر زلالہ	برائے خرچ خانقاہ
	محمد شاکر سپاہی سید		موضع پا پڑی	۱۱۵۸	ازدخاں سید جمال	حضرت خواجہ عبدالحمید
	محمد زبور سید عینی		پرگنہ رجب پور			طوی ۵
	خیر علی سید قلی					
۶	سید ابدال محمد	۱۱۵۸	بیک زمین موضع	۲۰۰۰	محمد عرصہ شیم حور	درجہ کفایت موزن و
			جلال پور کینچ و		کافین ہیں اور سید	امام و جادوب کش و
			محمد پور نصیر شکر و		نفیس الحسن منوی	سنگان مسجد و ساون و
			چو و مید و ۱۵۰۰		پس	آپ آئندہ روند
			خام موضع جلال پور			
۷	مولوی سید محمد علی		زمینداری موضع	۲۵۰	اہل خاندان	معارف خیر و خدمت
	خیر و بسرن سید		۴۰۰ پور پرگنہ	۱۱۵۸		مسجد محلہ گندری تہیم
	شجاعت علی		امروہ			
۸	سید امان الدین	تقریباً	ارضی موضع گراور	۲۰۰	سید محمد علی احمد حسین	انجمن بانی مسجد سرائے
	مسجد قلام مرتضیٰ	۱۱۵۸	بیت پرگنہ پور	۱۸	سید امان الدین	بجائے انجمن مذکور
	دینان سید محمود		تفصیل نام پور			(یعنی سرائے کہند)
۹	سید اسماعیل	۱۱۵۸	موضع جبرن	۶۰۰۰	سید سبط رسول	درجہ کفایت موزن و دام
	عرف محمد					و درجہ کفایت موزن و دام
						تفصیل نام پور

ردیف	نام و تخلص	کتاب تحقیق	تفصیل کتاب و موضوع	سال تألیف	نام مؤلف	موضوع و وقت
۱۰	شیخ نورالدین حیدری	۱۹۸۸ هجری قمری	اراضیات مزید	۳۰۰	اولاد شیخ نورالدین	مضامین و مسائل
	محمد حسن شاه	۱۹۸۸ هجری قمری	توضیح فی اصول	۴۰۰	نادر	توضیح فی اصول
	عبدالمبارکی	۱۹۸۸ هجری قمری	توضیح فی اصول	۴۰۰	نادر	توضیح فی اصول
۱۱	حکومت نواب	۱۹۸۸ هجری قمری	توضیح فی اصول	۴۰۰	نادر	توضیح فی اصول
	وزیر الملک اودو	۱۹۸۸ هجری قمری	توضیح فی اصول	۴۰۰	نادر	توضیح فی اصول
۱۲	شاه دوست محمد	۱۹۸۸ هجری قمری	توضیح فی اصول	۴۰۰	نادر	توضیح فی اصول
	صدیقی	۱۹۸۸ هجری قمری	توضیح فی اصول	۴۰۰	نادر	توضیح فی اصول
۱۳	سید محمد فیاض	۱۹۸۸ هجری قمری	توضیح فی اصول	۴۰۰	نادر	توضیح فی اصول
	سید محمد فیاض	۱۹۸۸ هجری قمری	توضیح فی اصول	۴۰۰	نادر	توضیح فی اصول

نمبر شمار	نام وقف	کتب تفکیک	تخصیص جائیداد و وقف	سلاطین	نام متولی	اغراض وقف
۱۴	مسماة ریحون بنت سید دندان علی میر سید مصلح علی بن سید میر		مقین موضع باگڑ پرگنہ مراد آباد	گنیمت قنات	شرن احمد خاں	برائے معارف مسجد معمورہ مسماة مذکورہ (واقع محلہ گندری)
۱۵	منجانب حکومت بجا و مندرجہ مقررہ سلطنت اسلامی		مستطابہ اراضی موضع نور امین پور	مستطابہ مستطابہ	قہرمت الدخاں	معارف مسجد معمورہ شیخ عمر حسین (دبعلی خاں دلی)
۱۶	خاندان شیخ عبد المنان صدیقی		آمدنی دوکانات معلق مسجد	محمیڈ لقمان	حاجی نور شید علی صدیقی	معارف مسجد محمود شیخ عبد المنان صدیقی (واقع محلہ گھیر منان)
۱۷	مولیٰ خدا بخش عباسی و دیگر اشخاص	باقات مستطابہ	ارضیات قصبہ موضع گورڈیا وغیرہ	تمہینا قنات	مولانا حافظ عبدالرحمن	معارف مسجد جامع (واقع محلہ مولانا)
۱۸	شیخ حسین بخش مسماة	مسماة قائم پور اراضی موضع اترا سی	۲۵۰ مسوہ موضع قائم پور اراضی موضع اترا سی	۲۵۰ مسماة	سید قدیر الدار حسین بجری بیگم	معارف مسجد بجری بیگم
۱۹	مسماة سراج النساء زوجہ میر محمد طہاں		مقین موضع مراہٹ	۳۵۰ مسماة	پیر رئیس الدین احمد (علی جان منزل)	معارف غیر اعلیٰ درجہ و مساکین
۲۰	سادات محلہ شاہ علی سرائے		ارضیات قصبہ وغیرہ	۱۰۰ مار	اہل خاندان	معارف مسجد شاہ علی سرائے
۲۱	مسماة و بیبا النساء زوجہ عبدالغفار خاں	مسماة	ارضیات موضع اٹھ پل پرگنہ من پور وغیرہ	۱۰۰ مسماة	شیخ گلزار احمد (محلہ کلکوتی)	خدمت مسجد شاہ حنیفہ و اغراض خیرات و غیرہ

نمبر	نام واقف	کے وقف کیا	تفصیل عاید و وقف	سال آمدنی	عالم متولی	اغراض وقف
۲۲	مظاہر عباس چنگان		اراضیات قصہ	تمیناً	مولوی احمد حسین	مصارف مسجد عاقلہ عباس علی خان
۲۳	نواب وقار الملک مرحوم	۲ جون ۱۹۱۵ء	ملک پارسو و حقیت دعائی شیخوپورہ کورال ہادی پور ناظر پور وغیرہ و شافخہ	۴۰۰۰	نواب زادہ مشتاق احمد بیرسٹرا میٹ لا	۱۲۰۰۰ سالانہ مصارف خیر امداد مدارس مسعود و بقیہ وقف علی لا ولاد
۲۴	پیر محمد حسن خاں	جولائی ۱۹۱۵ء	موضع پانچویں مکان نگاری	تمیناً ۳۰۰۰	پیر محمد احمد	انصاف آمدنی جائے مصارف خیر امداد مدارس و طلباء قرآن و نصف وقف علی لا ولاد
۲۵	پیر محمد حسن الدین	اکتوبر ۱۹۱۵ء		تمیناً ۲۰۰۰	پیر محمد حسن الدین	تقریباً ۱۲ سالانہ برائے مصارف خیر و بقیہ وقف علی لا ولاد
۲۶	مولوی بشیر احمد قاروٹی وغیرہ		اراضیات و دوکانات	تمیناً ۱۰۰۰	آل محمد سلیم	مصارف مسجد و موضع احمد الدین قاروٹی وقف محمد شہزاد و گان محمد جہت
۲۷	رحیم بخش دل حسین بخش	۲۶ جون ۱۹۲۰ء	اراضیات موضع نواب پور محمد پور اکبر پور بلتے و چک خٹمان پور وغیرہ و گان	تمیناً ۲۰۰۰	غلام مصطفیٰ	۱۳ سالہ رسالہ مصارف خیر امداد مساجد اور باقی وقف علی لا ولاد
۲۸	مالہ دہیر خاں		اراضیات موضع دہری چرگنہ امروہہ	۲۰۰۰	نور شاہ خاں	خدمت مسجد و مخرج خیرین (بیلون خاں دانی)

شماره	نام و وقت	کتاب و کما	تفصیل کار و ملاقات	سال آمدنی	نام متولی	اغراض و وقت
۷۹	شیخ عبدالحق بن شیخ فیروز علی		اراضیات موش چراغی و غیره	تحفیناً قمار	شیخ انبازالحی (محلہ گیرستان)	برای مصارف خانہ صند مسودہ کائنات و اعراض سلسلہ حضرت فیض عالم حضرت میرزا علی جبریل حضرت علی الدین بختیار کافی، باب الفریہ شکریہ و حضرت شاه ولایت و غیره
۸۰	نور محمد بشیر احمد		اراضیات موش چراغی پور	تحفیناً قمار	سید قمرانی	مصارف مسجد بشی مستقل بازار کلاں
۸۱	سید علی		قلعہ باغ ترشاد	تحفیناً قمار	حکیم خلیل احمد (محلہ کشکولی)	مصارف مسجد مورو شیخ و سرمد واقع محلہ کشکولی
۸۲	حاجی علی بخش ۱۲/۱۰/۱۲۰۲	اراضیات قصبہ بعبودہ بک	تحفیناً قمار	ذیر احمد گورگڑہ	مصارف درگاہ شاه قیام الدین	
۸۳	مولوی احمد حسین خان		آمدنی باغات	قمار	مولوی احمد حسین خان	مصارف مسجد و دوسرہ حافظ عباس طوقان
۸۴	منشی محمد حسین دھیرہ	اراضیات داتھ امروہو داپوڑ	تحفیناً قمار	منشی محمد حسین دھیرہ	منشی محمد حسین ابو بنقا فاضل	منشی محمد حسین ابو بنقا فاضل
۸۵	مستری دایت احمد	۱۲/۱۰/۱۲۰۲	آمدنی دولکات	۱۲/۱۰/۱۲۰۲	منشی محمد حسین	منشی محمد حسین
۸۶	حاجی کلیم الدوبای		اراضی قصبہ	تحفیناً غم	منشی سوار احمد دوبای	منشی محمد حسین
۸۷	سید علی خان	۱۲/۱۰/۱۲۰۲	اراضیات قصبہ	تحفیناً غم	محمد اقصی خان	منشی محمد حسین

شیعوں کے اوقاف

مندرجہ ذیل فہرست کے مطابق ان کی تعداد ۲۷ ہے اور
مجموعی سالانہ آمدنی تقریباً پچیس ہزار روپیہ ہے۔ ان
میں بیشتر اوقاف امام باڑیل کے ہیں، تقریباً آٹھ ہزار روپیہ سالانہ کے اوقاف مدارس و فیصلہ
امام المدارس اور خلیفہ کالج کھنؤ کے متعلق ہیں، باقی مساجد اور دیگر مصارف خیر کے لئے سیدآبدال محمد
کے وقف کو کچھ عرصہ سے شیعہ وقف بتایا جاتا ہے لیکن حقیقت حال یہ ہے کہ نہ واقف مذہب شیعہ
تھے اور نہ یہ وقف شیعہ مذہب کے معاهد و اغراض کے لئے کیا گیا تھا، اس پر تفصیلی بحث مسجد
سیدآبدال محمد کے سلسلہ میں کی گئی ہے لیکن اس موقع پر ایک اور وقف کا جو شیعوں کا وقف
ہے اور امام باڑہ شیش محل سے متعلق ہے، تذکرہ بے محل نہ ہو گا۔ مسماۃ علیم النساء عرف
میںڈھی بنت شیخ سعادت علی زوجہ شیخ غلام علی انصاری بن خلیفہ عبداللہ انصاری نے
یکم اگست ۱۳۵۷ کو حسب ذیل وقف نامہ کے ذریعہ اپنی کل جائیداد صحرائی و سکنائی وقف کی:-

نقل وقف نامہ مسماۃ علیم النساء عرف میںڈھی

اقرار ہے شری کرتی ہوں میں مسماۃ علیم النساء عرف میںڈھی بنت شیخ سعادت علی زوجہ
شیخ غلام علی انصاری مرحوم قوم شیخ سکد امروہہ ضلع مراد آباد متعلقہ صدرالہ آباد جو کہ ایک
منزل مکان امام باڑہ مشتمل بہ عمارت دود و لان شمال روئے جانب غرب و یک کوٹھری بانڈے آن
مع حصہ خانہ داراضی زیر عملہ و محن و دروازہ کہ قدیم الامام روئے شہر محلہ مرقہ سے مکان مذکور
میں تعزیرہ داری و محاسن ماتم داری جناب امام حسین علیہ السلام کی پوتی ہے اور وہ موقوفہ ہے
اور ایک منزل حویلی اندھوئی شمال روئے مسکونہ من مرقہ مشتمل بریک والان شمال روئے و دو کوٹھری
جانبین و یکا ملخ غرب روئے مع اراضی تحت عمارت و محن و راستہ و خانہ و دروازہ پختہ جلہ کاٹا
معرو پختہ مسقف چوب و کڑی و چہات و چہاوں و چوٹ و کولڑ مع اراضی زیر عملہ و محن و دروازہ
آمدورفت و جلہ حق حقوق متعلقہ و اضافیہ و داخلی و خارجی آئنا واقع محلہ چاہ غوری من محلات امروہہ

موازی چہر آتی بیگہ دوسوہ خام اراضی حصہ نصفی حقیقت خود مقبوضہ و مرہونہ بموجب دستاویز رہن نامہ
اقراری من مقررہ مختاری شبیر علی مختار عام موسومہ مسماۃ نظام النساء رجعت بشارت علی زوجہ الہی بخش
درجیم بخش ولد ذریعہ علی مرتبہ ان تعدادی تارہ روپیہ مورخہ ۱۲ رگست سنہ ۱۲۸۶ھ اول جلد ایک سو شش ہیکہ
چار سوہ خام اراضی زریعی موسومہ ملک انپادالی واقع موضع ہادی پور کلاں پرگنہ امر وہہ ملوکہ و مقبوضہ
من مقررہ محدودات مجددہ مفصلہ ذیل مالیتی مبلغ دو ہزار روپیہ قیمتاً جو ترکہ شوہر سے قبض و دخل میں
مجھ مقررہ کے ہے اب میں نے جائداد مذکورہ کو قربتاً الی اللہ ہمیشہ کو واسطہ تعزیر داری و صرف اخراجات
محاسن مام داری حضرت امام حسین علیہ السلام کے وقف موبد کر کے واسطے انتظام و انصرام جائداد
مذکورہ موقوفہ کے مسلمان سید زاہد حسین ولد سید ارشاد علی و سید جعفر حسن ولد سید سراج
قوم سید پیشہ معافی و شیخ سبحان بخش بن کریم بخش قوم شیخ پیشہ نوکری ساکن امر وہہ کو
متولی مقرر کر کے قائم مقام ذات اپنی کا کیا، چاہیے کہ متولیان مذکوران امام باڑہ مذکور میں حسب دستور
قدیم تعزیر داری اور محاسن عزا ادا مام داری جناب امام حسین علیہ السلام کی اور حویلی اندرونی مذکورہ
میں قبض و دخل اپنا رکھ کر مام داری مستورات کی جو واسطے سماعت مرثیہ کے آتی ہیں اور آمدنی ملک
مذکور سے صرف محاسن مذکورہ کا کرتے رہیں اور جس قدر آمدنی ملک خرچ محاسن سے بچے اس کو فراہم
کر کے زہرہن اراضی ملک مرہونہ کا ادا کر دیں اور بعد ادا تے زہرہن مذکورہ کے کل آمدنی ملک مذکورہ
مستخلصہ و مقبوضہ کی تعزیر داری و روضہ و محاسن اسی امام باڑہ مذکور میں صرف کیا کریں اور جو کہ
روضہ اربعین قدیم سے اس امام باڑہ ممدومہ میں اشتباہ ہے آئندہ کو بھی بدستور قدیم ہمیشہ روضہ ہائے
اربعین کو اٹھا یا کریں اور حق الامکان ترقی مراسم تعزیر داری و محاسن امام عالی مقام ممدومہ میں اسی
دکوشش رکھیں اور خورد و نوش اور صرف میت مجھ مقررہ کا ادبی خرچ و عداات جو ضروریہ بابت اس
جائداد کے کسی طرح کا واقع ہو آمدنی ملک مذکورہ سے کریں اور متولیان مذکوران اپنی طرف سے ملک
مذکورہ کا جس کے نام چاہیں ٹھیکہ یا نقشی یا جو بند و بست چاہیں کریں اور یہ بھی متولیان کو اختیار ہوگا
کہ جس کو واسطے اہتمام و انتظام امور مذکورہ بالا کے لائی بھیجیں اپنی حیات میں متولی جائداد

مذکورہ کا کریں مگر شرط یہ ہے کہ متولی و مہتمم جائیداد مذکورہ کا مذہب شیعہ اثنا عشری رکھتا ہو اور کسی وقت میں کسی متولی کو اختیار بیع یا رہن یا ہبہ یا کفالت یا انتقال کسی نوع جائیداد مذکورہ کا حاصل نہ ہوگا۔ اگر کوئی متولی کسی طرح کا انتقال عارضی یا دائمی بجز تبدیل تولیت کے کرے گا وہ باطل و ناجائز ہوگا۔ اگر بقدریہ کوئی متولی کسی زمانہ میں من جلد اس جائیداد کے جزو یا کل کسی حیلہ سے بیع یا رہن یا ہبہ کرے یا متولی سوائے مذہب اثنا عشریہ کے کرے تو جلد اشخاص مذہب اثنا عشریہ کو اختیار رکھ کر حاصل ہے کہ کہ اس کو منسوخ کرادیں اور متولیان خلیفہ محمد سلیمان اور ان کی اولاد کو مدافعت اہتمام محاسن و روضہ و راہ آمد رفت سے جو راستہ ان کے مکان مسکونہ کا قدیمی ہے اس میں متولیان یا وراثت منقرہ میں سے کسی وقت میں مزاحمت و امتناع نہ کریں گے اور ہمشیرہ اور اولاد ہمشیرہ منقرہ سے اہتمام بہانہ نہ کریں اور وہی دیر وئی اگر بخوشی خاطر اپنی کریں سبتہ رہیں اور بعد تقریر اس وثیقہ کے مجھ منقرہ کو یا کسی قائم مقام میرے کو اختیار تنسیخ و ثقیقہ ہذا کا اختیار واپسی یا مزولی متولیاں مذکور ان کا یا تحسینہ وقعت نامہ و تولیت نامہ دیگر نام دیگر اشخاص کے اور استحقاق نمیک حاصل نہ ہوگا کوئی طاعت یا قائم مقام میرا امورات مذکورہ مصدورہ میں کسی طرح کا مانع و مزاحم نہ ہوے لہذا یہ تولیت نامہ بابت جائیداد منقرہ مذکورہ کے لکھنا کہ سند ہو اور ہر وقت کام آوے۔ فقط تحریر بتاریخ یکم ماہ اگست ۱۳۵۷ھ

سر اگست ۱۳۵۷ھ کو وقعت نامہ مندرجہ بالا کی رجسٹری ہوئی۔ حسب ذیل عبارت تصدیق رجسٹری پشت دستاویز وقعت نامہ پر درج ہے:-

”یہ دستاویز آٹھویں مسماۃ طیم النساء عرف منڈھی کی دفتر رجسٹرار پر گنہ امروہہ منسلع مراد آباد میں بروز دوشنبہ بتاریخ ۳۰ اگست ۱۳۵۷ھ ماہین ۱۰-۱۱ اگست ۱۳۵۷ھ کے واسطے رجسٹری کے مسی سبحان بخش ولد کریم بخش قوم شیخ پٹیہ روزگار ساکن محلہ سرائے گنہ من محللات امروہہ مذکور نے جس کے حق میں یہ دستاویز تحریر ہے، پیش کر کے بیان کیا کہ تصدیق اس دستاویز کی خود منقرہ مذکورہ سے اس کے مسکن پر فرمائی جاوے۔“

العبد

شیخ سبحان بخش بقلم خود

(دستخط) ایسری پرشاد سب رجسٹرار

۱۰ آج تباریح و روزِ مذکورہ بالا ماہینہ ۶ گھنٹہ بجے دن کے ہم خود بجلہ ماہِ عقلمندی میں
 محلاتِ امر و ہم مسکن پر مسماۃ عظیم النساء عرف مینڈھی مقروہ مذکورہ کے واسطے تصدیق کرتے اس
 دستاویز کے اور واسطے حصولِ اطمینان کے اُنے تو مسماۃ عظیم النساء عرف مینڈھی مذکورہ نے اندک
 دروازہ مستقیم شرقِ رویہ حلیٰ مسکونہ اپنی کے پس کواڑ ہا کھڑے ہو کر حرفِ بکرت جملہ مضمون اس
 دستاویز کو سنکر آواز بند تکمیل و تحریر اس دستاویز سے اقبال کیا اور کہا کہ میں نے یہ
 دستاویز اپنی خوشی سے لکھوائی ہے اور سب عبارت و مضمون مندرجہ دستاویز کو لفظ بلفظ
 تصدیق کیا اور کہا کہ بعد تکمیل رجسٹری کے یہ دستاویز حکیم نیاز علی خاں کو دیدی جائے۔ فقط
 دستخط مقروہ کے ذیل میں ثبت ہیں۔ فقط امیری پر شاو سب رجسٹرار۔ العبد

مسماۃ عظیم النساء عرف مینڈھی بقلم نیاز علی خاں
 بعد حکیم نیاز علی خاں ولد حکیم نثار علی خاں قوم شیخ پیشہ معافی ساکن محلہ سد و منحلات امر و
 و پیر تہمد علی ولد پیر گنج بخش قوم پیرزادہ پیشہ معافی محلہ سد و مذکور نے شناخت مسماۃ عظیم النساء عرف
 مینڈھی مقروہ مذکورہ کی اندر دروازہ مذکور کے جا کر کری اور بیان کیا کہ منظرہ وہی مسماۃ مقروہ مذکورہ ہے
 اور کوئی نہیں اور ہم حکیم نیاز علی خاں مذکور سے واقف ہیں اور پیر تہمد علی مذکور کی شناخت سید
 باقر نذر ولد سید احمد نذر قوم سید پیشہ روزگار حرور رجسٹری امر و ہم محلہ سہٹی منحلات امر و ہم مذکور نے
 جس کو ہم پہچانتے ہیں کری در دستخط امیری پر شاو سب رجسٹرار۔

غالباً اس وقت کا حسبِ منابطہ عملدرآمد نہیں ہو سکا۔ منشی شبیر علی بن شیخ امانت علی جو
 مسماۃ عظیم النساء عرف مینڈھی کے حقیقی بھانجے ہیں مختار عام کی حیثیت سے اسکا اہتمام کرتے رہے۔
 ملے یعنی چر بزرگوار حکیم راحت علی خاں صاحب۔

ملے یعنی جد امجد پیر تہمد علی صاحب پیشتر سب رجسٹرار۔

۱۱ مسماۃ عظیم النساء عرف مینڈھی اور مسماۃ کوڑی دو حقیقی بہنیں تھیں۔ اول الذکر شیخ غلام علی بن خلیفہ
 عبداللہ انصاری کی زوجہ تھیں، ان کے کوئی اولاد نہ تھی۔ خلیفہ عبداللہ انصاری کے، پیشو بخ انصاری کے ہی

شیعوں کے اوقاف

ترتیب	نام واقف	کب عطا کیا	تفصیل جائیداد	سال التعمین	نام متولی	اغراض وقف
۱	سید حسین حسینی	۲۰ رجب المرجب ۱۰۰۰ھ	اراضی موضع کوچی پور	۲۰۰	سید احمد علی	معارف عام ہاؤس دوستی
	(دربار کلاں)	۱۰۰۰ھ	چنگ نہ چاند پور	۱۰۰	(دربار کلاں)	علامہ ہاؤس ماساجد بدلی
۲	مسماۃ صفیر النساء	۲۰ رجب المرجب ۱۰۰۰ھ	اراضی موضع	الہمار	سید انیس حسن	براع معارف
		۱۰۰۰ھ	سربہ خمار		(محلہ گذری)	مسماۃ صفیر

دقیقہ نوٹ مندرجہ قاعدان سے ملے جس میں مولوی مظہر علی انصاری کا خاندان ہے، ستر فائے کبرہ شیعہ مذہب ساکنان محلہ صدو سے تعلقات بگائمت تھے۔ وہاں وہ درس بھی دیتے تھے ان حضرات کی صحبت میں انہوں نے بھی مذہب شیعہ اختیار کر لیا تھا اور اپنے مکان سکونہ میں تعزیر واری شروع کی، مہم میں اسے ترمیم کرایا جو "شیش محل" کے نام سے مشہور ہوا۔ مسماۃ مینڈی ان ہی حلیہ عبد اللہ انصاری کی بہو تھیں۔ مسماۃ مینڈی کی حقیقی بہن مسماۃ کوڑی تھیں جو شیخ امامت علی بن شیخ ولایت علی ساکن محلہ مولانا کے عقد میں آئیں۔ منشی شبیر علی ان ہی مسماۃ کوڑی کے فرزند ہیں۔ یہ محلہ مولانا کی سکونت ترک کر کے اپنی خالہ کے یہاں چلے آئے۔ منشی شبیر علی کے بنی اعمام میں منشی محمود حسن بن شیخ کریمت علی بن شیخ ولایت علی مذکور کا خاندان ہے یہ حضرات شیوخ صدیقی ڈکوری مشہور ہیں لیکن اب بعض اشخاص اپنا نسب فاروقی بھی بتاتے ہیں۔ "شیش محل" کے احاطہ میں ایک مکان میاں بیگم انصاری کا تھا وہ درختہ کی وارث تھیں باغ و گیس میں باغ و بہار اور مکان منبٹ کیا گیا جو شیخ محمد حسین ساکن محلہ گھیرنہ نے خرید لیا تھا بعد میں ان سے شیخ نبیاد علی انصاری وکیل نے خرید کیا، اب اس میں مولوی محمد اسماعیل انصاری رہتے ہیں دوسرا مکان خلیفہ سلیمان کا تھا جبکہ فرزند شیخ محمد اختر ہیں، انہوں نے یہ مکان منشی عبدالرب الحکیم بن منشی شبیر علی مذکور کے لائی فرزند شیخ ضیاء العرب بی۔ لے (علیگ) ڈسپنڈنٹ محکمہ صنعت و حرفت کے ہاتھ فروخت کر دیا جسے انہوں نے بعد ترمیم از سر نو تعمیر کرایا ہے +

نمبر شمار	نام واقف	تاریخ تکمیل	تفصیل جائیداد	سالانہ نقدی	نام متولی	اغراض و گفت
۳	مسماة ملک النساء زوجه شیخ امانت علی و حکیم امجد علی خاں و مسماة ریاست النساء	۱۹ مارچ ۱۸۵۸ء یکم مارچ ۱۸۵۸ء ۲۲ جمادی ۱۲۷۸ء	اراضی ٹوہ و چک ٹوہ ملک و چک ملک، پرگنہ امروہہ و بادن پور پرگنہ حسن پور	۱۰۰۰ ۱۰۰۰	حکیم راحت علی خاں (محلہ صدور)	برائے مصارف امام باڑہ جیہی
۴	مسماة علیم النساء عرف مینڈھی زوجه شیخ غلام علی بن غلیفہ عبدالغفار	یکم اگست ۱۸۵۸ء ۲۴ مارچ ۱۸۵۸ء	۱۲۰۰۰ اراضی ملک موضع ہادی پور و مکانات	۱۰۰ مار	سیدنا احمد حسین و سید صفیر حسین و شیخ سبحان بخش	برائے تزیین واری و اخراجات محاسن امام باڑہ شیش محل
۵	سید غلام حسین خاں و صادق حسین خاں (دانشمند)	۱۳ اکتوبر ۱۸۵۸ء ۲۵ مارچ ۱۸۵۸ء	اراضی جب پور و اراضی سنائی محلہ دانشمندان و باغیچہ بنگلہ والا پرگنہ امروہہ دبھولی و رسول پور پرگنہ مذکور	۱۶۰۰ ۱۰۰۰	سید اختر حسین خاں (محلہ دانشمندان)	مصارف امام باڑہ زمانہ سید اختر حسین خاں
(۶)	سید محمد حسن خاں سید علی حسن خاں سید حامد حسن خاں	۱۱ مئی ۱۸۶۶ء	رجب پور و کلائی باغ امروہہ	۶۰۰ سما	سید فیاض حسن خاں دغیرہ	برائے مصارف حکام ہمای و دربار واری و فاتحہ بندگان
۷	سید نور الحسن و مسماة کنیز رقیہ و سید ولایت حسین	۲۴ نومبر ۱۸۸۲ء	جلیل پور بقال و حسن پور کٹہ و مجبوی رہ پور پرگنہ امروہہ	۴۰۰۰ ۱۰۰۰	محمد صدیق رضا و محمد طاہر حسن (محلہ دانشمندان)	اخراجات محاسن امام باڑہ مسماة زہیر النساء (محلہ دانشمندان)

نمبر شمار	نام واقف	اگر وقف کیا	تفصیل جائیداد	سلا دامنی	نام متولی	اغراض وقف
۸	سید داود علی	وقف نامہ	زمین داری یک ٹنٹ	۵۴	سید نورین احمد	مسجد سید داود علی واقع امر وہ محلہ بنگلہ
۹	سید محمد باقر و سید مقبول احمد وغیرہ	۲۲ مارچ ۱۸۸۵ء	ارضی موسومہ بازار سید داود علی واقع امروہہ محلہ بنگلہ	۱۵۰۰ اصلاً	سید نورین احمد (محلہ بنگلہ)	اخراجات امام باڑہ و مسجد متصل امام باڑہ
۱۰	سید قربان حسین (محلہ دانشندان)	۱۷ نومبر ۱۸۸۵ء	رسو پور مزدیہ جمہوری و جمہوری پرگنہ امروہہ	۳۵۰ مصاصہ	مولانا حاجی سید مرفعی حسین دانشندان	مصارف امام باڑہ خاتون دولت داعات سافرن
۱۱	مسماۃ بتول دولت وغیرہ جمہوری محلہ دانشندان	۷ فروری ۱۸۸۹ء	ارضی ملک کوکرنہٹی پرگنہ مراد آباد	۲۰۰ (۶)	سید معراج حسن (محلہ دانشندان)	مصارف امام باڑہ مسماۃ جمہوری (محلہ دانشندان)
۱۲	سید علی احمد محلہ دانشندان	۲۹ ستمبر ۱۸۹۰ء	ٹٹری پرگنہ حسن پور چوہدری پورہ جہانی نیاض نگر و سیدی و چک جہادی پرگنہ مرہٹہ	۱۰۰۰ ۱۰۰	سید حکیم رضا محلہ دانشندان	مصارف امام باڑہ مسماۃ نسیم النساء مشہور لائڈوں والا (محلہ دانشندان)
۱۳	سید مقبول احمد سید محمد باقر وغیرہ محلہ بنگلہ	۲۷ جولائی ۱۹۰۰ء ۵ جولائی ۱۹۰۱ء ۵ اکتوبر ۱۹۱۵ء ۲۱ مارچ ۱۹۱۵ء	قاسم پور پرگنہ امروہہ ٹنٹہ نثرہ پرگنہ حسن پور دگو گروہا پرگنہ مٹاکر دوارہ	۱۰۰۰ ۱۰۰	مولوی سید محمد مجتبیٰ عرف مولوی سید چاند محلہ بنگلہ	مدارس امام المدارس مولوی سید چاند محلہ بنگلہ
۱۴	مسماۃ عبینہ رہبر (محلہ کشکونی)	۲۰ جون ۱۹۰۲ء	پیشلی ٹنگہ پرگنہ حسن پور گہنسور پرگنہ امروہہ	۲۰۰ ۹	سید سجاد حسین (محلہ کشکونی)	امام باڑہ و مسجد امام باڑہ سینہ دولت علی (محلہ کشکونی)

نمبر شمار	نام واقف	تاریخ کنیا	تفصیل جائیداد	سالانہ آمدنی	نام متولی	انغراض وقف
۱۵	مسماۃ اجروہ قاتون رحلہ گذری	۹ جون ۱۹۰۳ء	اراضی موضع جیل پور چوہدری پرگنہ امرودہ لطیف پور گنت ولی پرگنہ شہاکر دوارہ	۷۰۰ معما	سید احمد حسین رحلہ گذری	برائے مصارف علوم دینیہ مذہب امامیہ
۱۶	سید ذرا الحسن رحلہ آشنندان	۲۸ دسمبر ۱۹۰۳ء	ارضی موضع کپورہ ماندن کپورہ بھوئی جیل پور بھال پٹ ورام سر پرگنہ امرودہ	۳۰۰۰ معما ۳۰۰۰	محمد مددی رضا محمد طاہر حسن (مقتضیہ)	درسہ نور المدارس
۱۷	مسماۃ ریاست النساء زوجه نور الحسن مذکور	۲۹ دسمبر ۱۹۰۳ء	جیل پور جیل پور بھال واراضی قصبہ امرودہ	معما	”	”
۱۸	مسماۃ بشارت النساء رحلہ بھوکہ	۷ جولائی ۱۹۰۵ء	کپورہ واکیر پور پرگنہ امرودہ	۲۰۰ معما	سید امیس الحسن رحلہ بھوکہ	مصارف امام باڑہ محلہ بھوکہ مداد حاجیان ذرواران مذہب امامیہ
۱۹	سید محمد حواد رحلہ گذری	یکم مئی ۱۹۰۵ء	موضع ناچنی پرگنہ سنبھل	۶۰۰ معما	سکرٹری شیعہ کالج لکھنؤ	شیعہ کالج لکھنؤ
۲۰	سید شاکر حسین رحلہ بھوکہ	۲۸ اکتوبر ۱۹۱۱ء	کپورہ پرگنہ امرودہ	۱۰۰ مار	سید ابراہیم حسین (رحلہ بھوکہ)	امام باڑہ زنانہ مسماۃ قمر النساء
۲۱	سید مد علی رحلہ کشکوتی	۲۷ رشتوال ۱۳۲۵ھ	ارضی موضع بھوہ پرگنہ امرودہ	۳۰۰ معما	سید نبیل محمد (رحلہ کشکوتی)	امام باڑہ و مسجد امام باڑہ (رحلہ کشکوتی)

ترتیب	نام واقف	کب وقف کیا	تفصیل جائیداد	سالانہ آمدنی	نام متولی	اغراض وقف
۲۲	سید نذر حسن (محلہ گندری)	۲۰ رجب ۱۹۱۲ء	دہنوری، دھوپورہ جمہوری پرگنہ امروہہ	۶۰۰ سما	سید احمد حسین (محلہ گندری)	مصارف علوم و تہذیب تہذیب امانیہ
۲۳	سماءہ حاجہ خاتون (محلہ دربار کلاں)	۲۲ رجب ۱۹۲۶ء	موضع پانستی پرگنہ امروہہ	الحاصلہ	مولوی سید محمد حسن رحمۃ اللہ علیہ	امام باڑہ مسماہ و سہیل باڑہ امام باڑہ دربار کلاں
۲۴	سماءہ سیدہ خاتون (محلہ لکڑہ)	۱۴ مارچ ۱۹۲۶ء	موضع عالمپور دیکھنی پرگنہ امروہہ	۶۰۰ سما	"	امام باڑہ کلان محلہ لکڑہ وامداد فقراء و مساکین و ششہ مقدسہ
۲۵	سید محمد فصیح و سماءہ خوب دولت سماءہ ہدایت النساء	۱۷ جنوری ۱۹۲۵ء	امیرہ و کوٹری و محمد پور بنگرہ پرگنہ امروہہ	۱۶۰۰ الحاصلہ	سید نبی ہادی گھیر کرم علی خان	امام باڑہ و مسجد (محلہ سٹہی)
۲۶	عاجی محمد اشرف	۰	جبار پور دھوپورہ پرگنہ امروہہ	۲۵۰ ۸۰ ص	مولوی سید محمد عبادت	مصارف اشرف المساجد رجامع مسجد شعیان
۲۷	عاجی محمد اشرف (خلیم آبادی)	۰	ملک دہنوپورہ پرگنہ مراد آباد و جمہوری پرگنہ امروہہ	۱۵۰ ۸۰ ص	سید زوار حسین	"
			میزان کل	۲۴۰۰۲۰ الحاصلہ		

مشائخ کی خاندانوں کے علاوہ امروہہ میں فقر کی مختلف جماعتوں کے زوائے اور بچے بھی تھے ان فقراء میں سب سے قدیم جماعتیں حیدری اور جلالی فقیروں کی تھیں مشہور سیاح ابن بطوطہ

**فقرائے زناویوں اور
تکیوں کے اوقاف**

کی آمد کے زمانہ یعنی سال ۶۰۰ء میں یہاں حیدری فقیروں کی جماعت موجود تھی انکے متعلق ابن بطوطہ کا بیان ہے:-

”اس شہر یعنی امویہ میں میرے پاس حیدری فقیروں کی ایک جماعت آئی انہوں نے پہلے

توسیع مناد پھرائی اور آگ میں گھس گئے بعد ان کو آگ سے کچھ نقصان نہ پہنچا سکا

جلانی فقیروں کی یادگار کے طور سے محکمہ بحمدہ کا ایک حصہ قریب جلالیوں کے نام سے مشہور ہے

اور اب بھی کچھ افراد جلانی فقیر کہلاتے ہیں جو اب زیادہ تر یاہر بجائے کا پیشہ کرتے ہیں۔ حیدری فقیروں کی جماعت

شیخ قطب الدین حیدری یا شیخ حیدر خراسانی سے منسوب ہے اور جلانی فقیر سید جلال الدین بخاری سے۔

کرک علی شاہ کا تکیہ جو درگاہ شاہ ولایت کے متصل ہے اور کچھ عرصہ پیشتر تک باہر تھا حیدری فقیروں کا

تکیہ تھا علاوہ اس میں شاہ روح القدس درویش نے اس تکیہ کو خوب رونق دی تھی سید لطف علی بن سید

طیف محمد اور سید میر علی بن سید غلام علی (ساکینان محلہ چٹانی) نیز بزرگان سادات محلہ کڈرہ نے کچھ راضی شاہ موصوف کو

میرائے عداوت و بنائے جانے دلائل آرام گاہ فقراہ دسا کین صا دروارہ کیلئے ہسپتال بنائی اس تکیہ کے متعلق اور بھی

متعدد راہنمایاں مذہبی وقف تھیں جو بعد میں بددیانت متولہوں نے فروخت کر دیں۔ کرک علی شاہ متبنائے پیر

شوق علی شاہ متبنائے پیر قطب علی شاہ کے زمانہ میں تکیہ خوب آباد تھا۔ اب ویران پڑا ہے شہر کے

اور تکیوں کا بھی یہی حال ہے۔

ملا سفر نامہ ابن بطوطہ ملا حیدری و جلانی و عمارتی و دفاتری فقرائے یکل فرتے جاہل اور غیر منسوب ہیں اور جن مشائخ کی

جانب منسوب ہیں اعمال اور عقیدے کے لحاظ سے ان کو کوئی مناسبت نہیں، حیدریوں میں بیہنگ کا استعمال عام

ہے، یہ عرف عام میں ملنگ کہلاتے ہیں اس زمانہ میں انکی تعداد بہت کم ہو گئی ہے لیکن سابق میں انکی جو حالت تھی اس کا

اندازہ صاحب دہستان کی تحریر سے ہوتا ہے وہ لکھتے ہیں کہ:-

”جلالیان سب شیخین زمانہ رونق کسند و زمانہ گذارند و روزہ ندارند و ریاضت و شغل کہ صوفیہ

راست ندارند و بیگ بسیار خورند و شوق مار و کثوم خوردن رسانند و ہوں کا ملان ایشان مار را بنید سرائے اور بجائے

دفعہ برند و گرنید ماہی مرغی علی است و کثوم خوردن و گوینہ بیگ علی است مانند دایاں بہرہ باشند و ہوں دایاں و

سرا کا سخت چہرے نہ پوشند و پیش آتش نشینند، جلالیان زولیدہ موناخند و اکثر ضرب زند و گروہوں گروند الخ“

آمر وہہ کے میلے اور تیوار

ہندوؤں کے میلے اور تیوار

سلوٹو :- سادوں کے مہینہ کی آخری تاریخ ہوتا ہے، برہمنوں کا خاص تیوار ہے، راکھی اور پوجا کی رسمیں گھروں پر ادا کی جاتی ہیں، تالاب بانس دیو پر میلہ بھی لگتا ہے۔

رام ڈول :- یہ تیوار کہنیا جی کے جنم کی خوشی کا تیوار ہے، اس کا دوسرا نام جیم اسٹی ہے، بھادوں بدی اسٹی کو ہوتا ہے دوسرے دن تمام مندروں میں جلوس جاتا ہے۔

وسہرہ :- یہ تیوار اس سفر کی یادگار کے طور سے منایا جاتا ہے جو رام چند جی نے رادن کے مارنے کے لئے رامیتور سے لٹکا کا کیا تھا۔ کنوار بدی دسویں کو ہوتا ہے، درگا پوجا بھی اسی تیوار کو کہتے ہیں تقریباً ایک مہینہ کو چھ گھنٹوں میں ڈرامہ ہوتی ہے پھر آٹھ روز تک رام لیلیا کا میلہ ہوتا ہے جس میں بڑا ہجوم ہوتا ہے، گھروں پر پوجا ہوتی ہے۔ اس تیوار میں کسان اور دیہاتی زمینداروں کو قسط کا روپیہ ادا کرتے ہیں۔

دیوالی :- آدھے گاؤں کی آخری تاریخ میں ہوتا ہے۔ اس میں دولت کی دیوی لکشی کا پوجن ہوتا ہے۔ اس دن امر وہہ کے ہندوؤں کا نڈارا اپنی دوکانیں آراستہ کرنے کوڑہ گر اور حلوانی مٹی اور مٹھائی کی موڑ میں بناتے ہیں، رات کو بازاروں اور مکانوں میں چراغان ہوتا ہے۔

ہولی :- یہ تیوار ہندوؤں کا نوروز ہے۔ سال کے ختم ہونے کے آخری دن یعنی چھاگن کے آخری دن شروع ہوتا ہے۔ موسم بہار کے آنے سے پہلے نئے تاج کا ہتھن ہوتا ہے اس کو گگ کہتے ہیں۔ لوگ گوتوں کو جن میں گیہوں اور دوسرے غلہ کے پودوں کی بالیں بندھی ہوتی ہیں آگ کے ڈھیر کے گرد گھوم گرم کرتے ہیں۔ مختلف مقامات پر ایندھن کا انبار لگا کر رات کو اس میں آگ دیا جاتی ہے اس کو ہولی جہنا کہتے

لے اصل لفظ گاؤں کا ہے لوگ غلطی سے کامک کہتے ہیں۔

ہیں۔ دن میں ہندو آپس میں جوتی کھیلے ہیں، رنگ کی بچکھاریاں، بھوکھرا ایک دوسرے پر بھڑکنے اور ٹھکڑا لیتے ہیں۔ دیہات کے ہندو ٹولیاں بنانا کرنا چے مگاتے خوشی مناتے ہیں یہ ہندوؤں کے نوروز کا دن ہوتا ہے، مختلف مقامات پر سوانگ بھی بنتے ہیں جسے قدیم زمانہ کا ڈرامہ سمجھے۔

ظاہر دیوان کی چھڑیں | چھڑیوں کے پہلے بھی اسی مہینہ میں لگتے ہیں جس میں خجوں اور سلوٹوں کے نیوار ہوتے ہیں۔ پہلے دن عہد احمد نگر میں دوسرے دن کستھوئی پر تحصیل کے دروازے آگے تیسرے دن بآدن گنج میں اور چوتھے دن منی ملیہ کی آخری تاریخ میں بائیں کے کنویں پر۔ اس دن دیہاتیوں اور عوام کا بڑا ہجوم ہوتا ہے اور صبح سے شام تک میلہ رہتا ہے۔

ظاہر دیوان کی چھڑیوں کے میلہ کی وجہ تسمیہ تاریخی کپسی سے خالی نہیں اسلئے یہاں اسکا مختصر بیان نامناسب نہ ہوگا۔ ”ظاہر دیوان“ کو مختلف مقامات پر مختلف ناموں سے یاد کیا جاتا ہے۔ نواح دہلی اور علاقہ شمالی دہلی میں ”گوگاپیر“ اور جنوب میں ”ظاہر پیر“ کہتے ہیں۔ ”بارہ ماہ“ میں اسکے کارنامہ بیان کئے گئے ہیں۔ صاحب خانوں اسلام آباد شہر فرانسسی مستشرق گارسن تھاکس اس کی قبر ملک دہلی میں بتاتے ہیں لیکن اصل یہ ہے کہ اس کی قبر ضلع حصار کے جنوب مغرب میں ”دھیرہ“ مندرم ہے۔ اس کے متعلق یہ روایت بیان کی جاتی ہے کہ شیخ حسن و آچا نامی ایک چوہان راجپوت کا بیٹا تھا، بعض لوگ اسکے باپ کا نام جیوار اور ماں کا نام بچل بتاتے ہیں، بہر حال باپ کا نام جو کچھ بھی ہو کہا جاتا ہے کہ ”گوگاپیر“ کے دو بھائی اور تھے اور یہ خود ان کی پیدائش کے بہت عرصہ بعد ”گورکھ ناتھ“ کی دعا سے پیدا ہوا تھا، اپنی قوم کا حکمران تھا اور اسکا علاقہ آسنی سے گورکھ تک تھا پر تہی راج کا ہم عصر بھی اسے بتایا جاتا ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مسلمانوں سے اسے بڑی گھمنا لڑائیں لڑی ہیں، مگر معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس زمانہ سے بہت پہلے ہوا ہے کیونکہ اسکے کارناموں کے متعلق قصوں میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ وہ معہ اپنے ۳۵ بیٹوں اور ۶۰ بھتیجیوں کے سلطان محمود غزنوی کے مقابلہ میں گارا ندی کے کنارے پہنچا گیا۔ اسی کے ساتھ یہ روایت بھی بیان کی جاتی

ہے کہ علاقہ کی تقسیم میں اس نے اپنے بھائیوں سے ٹکڑا کر کے انھیں قتل کر دیا پھر اس کی بددعا سے بچنے کے لئے کسی شکل میں چلا گیا اور وہاں پہنچ کر پتا چلتا تھا کہ کسی طرح وہ اپنے گھوڑے کے زین میں با دھنس گئے کہ یہ آواز کان میں آئی کہ اگر تو کلمہ شہدہ کے مسلمان ہو جائے تو تیری خواہش پوری ہو سکتی ہے چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا۔ غرض کہ اس عجیب و غریب ہستی کے متعلق مختلف عقائد مشہور ہیں۔ ہندوؤں کے مختلف طبقوں کے لوگ اس کو مانتے ہیں۔ بھادوں کے مہینہ میں چادر دھو کر بھی اس کے نام کے جھنڈے اٹھاتے ہیں۔ ہندوؤں کی دوسری قوم والے بالخصوص بعض اگر والے بھی اس کے معتقد ہیں اور چین میں ”گوگاسنہید“ کا مندر بھی ہے۔ بھادوں کے مہینہ میں ان آیام کی لوہ تدریج جس میں چاند نہیں نکلتا اس کی یادگار منائی جاتی ہے۔ اس کے معتقد بالعموم سیاہ جھنڈے نکالتے ہیں۔

مسلمانوں کے میلے اور تہوار

۱۔ گیارہویں :- یعنی عوس حضرت غوث الاعظم علی الدین شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی یاد میں منائی جاتی ہے۔ اس کو تھک چڑھیں دھوم دھام سے ہوتا ہے۔ اس روز میں اس عوس کو ابتداؤ شیخ جان محمدؒ کے تقرباً ۸۰۰ سالہ میں شروع کیا تھا صاحب اسراۃ کا بیان ہے کہ :-

”شیخ جان محمدؒ از مریدان شیخ عبدالقادرؒ چند سال است

کہ عوس غوث اعظمؒ می کند، اجتماع فقرا خوشتری شود و مرد و خوشتر“

بعد میں اس عوس کو حضرت شاہ گلاماوردیؒ کی اولاد نے اور دوق دی بالخصوص سید سراج الدین ثانیؒ بن سید نور اللہ کے زمانہ میں یہ عوس بڑے پیمانہ پر ہوتا تھا۔ ان کے اخلاف میں سید نواز علی عرف شاہ بدھاسونیؒ نے جن کے کوئی اولاد نہ تھی اور جو بذات خود صوفی شرب تھے اپنی کل جائداد لے کر ظاہر دیوان کے گھوڑے کا نام ”جوادیا“ مشہور ہے۔ قصوں میں بیان کیا جاتا ہے کہ ظاہر دیوان کے اولاد نہ تھی۔ اس کے دیوتانے جو کی دو بالیں دیں جن میں سے ایک اس نے اپنی زوجہ کو دیدی اور دوسری

محرانی و سخائی مصارف عرس کے لئے وقف کر دی تھی، اب اس جائیداد موقوفہ میں سوائے ایک مکان کے جس میں زمانہ میلہ لگتا ہو، اور کچھ باقی نہیں۔

وہ ربیع الثانی سے ارمادہ مذکور تک عرس ہوتا ہے، شہر کے حمام کا هجوم ہوتا ہے،
۲۔ غازی میاں کے نیرے
 ابتداء یہ میلہ میرٹھ آبادن کے کوئلہ کے متصل لگتا تھا، کوئلہ مذکور کے انہدام کے بعد سے چھوڑ دیا پر موضع پوتن پور کے میلہ کے دوسرے روز اس بدھ کو لگتا ہے جو ہولی جلنے کے بعد آتا ہے۔

غازی میاں کے نیرے شمالی ہند کے اکثر مقامات پر حبشیہ کے مہینہ میں اٹھتے ہیں، حقیقتاً یہ بھی ہندی عوام اناس کے پہلے ہیں اور باوجودیکہ سالار مسعود غازی، جن کی یادگار میں یا بالفاظ صحیح جن کی شادی کی یادگار میں یہ میلہ لگتا ہے، فوغری کے زمانہ میں شوق جہاد میں ہندوستان آئے اور ہندوؤں سے لڑ کر شہید ہوئے، بایں عہد ہندوؤں کی بعض نیچ اقوام بھی ان کو اپنا پیرا پنتی ہیں۔ سب کے بڑا میلہ ہیر پور میں، جہاں سالار موصوف کا نژاد ہے، ہر سال دھوم دھام سے لگتا ہے۔ "آرٹس محل" کی رعایت کے مطابق قصبہ ردولی ضلع بارہ بنکی کے ایک تیلی نے ابتداء غازی موصوف کے شادی بیاہ اور برات کی رسم کی ابتداء کی تھی۔ اس میلہ میں چونکہ ہندوانہ اور مشرکانہ رسوم زیادہ ہوتے لگی تھیں اسلئے سلطان سکندر لودھی نے، جو دہلی بادشاہ تھا اور خود بھی علم سے بہرہ وافر رکھتا تھا، اس کے سد باب کی تدابیر اختیار کیں مگر کامیابی نہ ہوئی۔

امروہہ کے میلے میں اب زیادہ اثر عام نہیں ہوتا۔ زیادہ تر عوام اناس شریک ہوتے ہیں۔
ہشاہ مدار کی بیری
 یہ میلہ جمادی الاول کی چوتھی تاریخ حضرت شاہ آبن کے روضہ کے متصل لگتا ہے، اس روز وہاں پر نزع و بجر ہوتے ہیں۔ شاہ بدیع الدین مدار (یہ سلسلہ گذشتہ) اپنی گھوڑی کو اس سے "یہ جوادیا" نامی گھوڑا پیدا ہوا۔ (صفحہ ۳۷۹) بعض قرائن معلوم ہوتا ہے کہ موصوف حضرت شاہ آبن جہشتی کی نسل سے تھے مطبوعہ عجوبہ میں آپ کا نام درج نہیں ہوتا، ہم قدم دستاویزات سے آپ کا سلسلہ نسب بطرح ثابت ہوتا ہے شیخ جان محمد بن شیخ سلطان محمد بن شیخ کبیر بن شاہ احمد بن آبن

جن کی یادگار میں یہ سید شالی ہند کے اکثر مقامات پر لگتا ہے، اصطلاح کے باشندے اور شاہی یہودی تھے۔ اسلام قبول کرنے کے بعد شاخ کبار میں سے ہوئے۔ سلطان ابراہیم شرقی کے زمانہ میں ہندوستان آئے اور شہر ح میں داخل بحق ہوئے۔ ”ساکن بہشت“ تاریخ وصال ہے مزار پراوار مکن پور میں ہے۔ عوام کے خیال میں وہ ابنک زندہ بھی اسلئے ”زندہ شاہ مار“ کہلاتے ہیں۔ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ وہ صلب دم پر حامل تھے اسلئے نہایت طویل عمر پائی۔ مار فیضی کا طبقہ ان ہی سے موسوم ہے۔

۴۔ عرسِ حضرت شاہِ ولایتؒ۔ سابق میں یہ عرس دھوم دھام اور بہت کچھ اہتمام ہوتا تھا، مصارفِ عرس کے لئے کچھ اراضیات سلطنت اسلامی کی عطیہ تھیں لیکن جب اہل خاندان کی اکثریت نے اختلاف مذہبی کی بنا پر عرس کے اہتمام سے محسپی لینا ترک کر دی، موقوفہ اراضیات بھی باقی نہ رہیں تو عرس کی سابقہ حیثیت بھی باقی نہ رہی۔ اس کے بعد سے درگاہ کے مجاور ٹبرہ تلے والے کالیسٹہ اور شہر کے قسائی اور تیلی وغیرہ جن کو اس درگاہ سے موردنی عقیدت ہے، عرس کا اہتمام کرتے ہیں۔ اکتیسویں سے اکیسویں رجب تک نین دن عرس ہوتا ہے، سید بھی لگتا ہے اور عوام انہاں کا مجمع بھی خاصہ ہوتا ہے کچھ اہل خاندان اور شرفائے شہر بھی شریک ہوتے ہیں۔

۵۔ عرسِ حضرت شاہِ عبدالکہادیؒ۔ ۱۔ ماہِ شوال میں ہر سے تاریخ تک عرس ہوتا ہے سید بھی لگتا ہے، جیسا کہ کسی دوسری جگہ بیان کیا گیا ہے آپ کے صاحبزادے شیخ ظہور اللہ عرف شیخ گنگو نے ناٹک اراضی مصارفِ عرس کے لئے دفع کی تھی۔ عرس کا اہتمام اہل خاندان کرتے ہیں۔ مجمع بھی کافی ہوتا ہے۔

۶۔ عرسِ حضرت شاہِ ابنؒ۔ ۱۔ ماہِ ذی الحجہ میں گیارہویں سے پندرہویں تاریخ تک پانچ روز عرس ہوتا ہے۔ گیارہویں مبارہویں صدی ہجری میں یہ عرس بڑے پیمانہ پر ہوتا تھا، بیر و نجات سے مزین و مستعد بھرت آتے تھے۔ صاحبِ اسرار یہ تقریباً ہر سال عرس میں شریک ہوتے، وہ شاہِ مخدوم عالم کے

(معلق صفحہ ۴۴) ۱۔ مینی سید بد الدین عرف میر بادن بن سید محمد لٹ خان عرف کھولے میلوئرس سرسہری اہلیہ صفحہ ۱۵۱

تذکرہ میں اس عرس کی کیفیت ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:-

امروز مردانِ خانوادہ ایشان کہ در ہنگامہ
 آج کل اس خاندان بزرگ کے مریدوں کی تعداد
 شیخ ابن جمع می شوند ہزاران | جو حضرت شیخ ابن جمع کے عرس کے موقع پر جمع ہوتے
 اندل از شمس از زیادہ و ایں معالہ | ہیں ہزاروں کی ہے بلکہ شمار سے بھی زیادہ ہے اور
 روز افزون است۔ | روز بروز بڑھتی جاتی ہے۔

قدیم تحریر سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں زائرین و داخلین سلسلہ ہندوستان کے دور دراز مقامات سے عرس کی شرکت کے لئے آتے تھے جن کے قیام کے لئے متفصل روضہ منورہ مکانات موجود تھے۔ حضرت خواجہ باقی باللہ المعروف بہ خواجہ بزرگ کے فرزند باکمال خواجہ عبداللہ جو سید کمال محمد مؤلف اسرارہ کے شیخ اور پیر طریقت تھے، نیز اسی مرتبہ کے چند اور بزرگ عرس کے موقع پر امر وہ پہنچ کر تشریف لاتے اور حال و حال کی مجالس میں شریک ہوتے، صاحب اسرارہ نے بعض ایسے حضرات کا بھی ذکر کیا ہے جو چونچو جیسے دور دراز مقامات سے شرکت عرس کے لئے امر وہ پہنچ آ کر تے تھے مثلاً سید ضیاء الدین جو پوری کے تذکرہ میں جو اپنے زمانہ کے عالم فاضل اور عارف باللہ تھے وہ لکھتے ہیں:-

”من آن سید ضیاء الدین را | میں نے ان سید ضیاء الدین کو اولاً
 در امر وہ پہنچا ام ہنگامہ عرس | امر وہ پہنچا میں (حضرت) شیخ ابن جمع کے عرس کے
 ابن جمع سر و پا برہنہ | موقع پر دیکھا تھا، سر و پا برہنہ تھے۔“

مصارف عرس و خانقاہ کے لئے اراضیات اسلامی سلطنت کی عطیہ تھیں عرس کا انتظام اہل خانقاہ کرتے رہے ہیں، بزرگانِ سادات و بابر کلال و کثرہ غلام علی بھی برہنہ عقیدتِ اہتمام میں شرکت کرتے تھے۔ امر وہ پہنچ کے دوسرے مشائخ کے عرسوں کی طرح بعض اقوام اہل حرفہ کو اس خانوادہ مشائخ سے عقیدت و ارادت چلی آتی ہے اسی بنا پر دکھنی جولاہے اب تک عرس کی ایک شب کا اہتمام کرتے ہیں۔

لے اسرارہ قلی صنفیہ:-

بجلی صدی سے عرس میں بے رونق ہو گئی تھی اب چند سال سے اہل خاندان کی کمیٹی نے اندازہ وقت کا نظام کیا ہے اجتماع بھی کافی ہوتا ہے اور سبھی گنتے۔ پروجات سے بھی کچھ لوگ شرکت کی جن سے آتے ہیں۔ ان ہی ایام میں خانقاہ میں تبرکات کی زیارت بھی ہوتی ہے جس میں زیادہ حضرت بابا فرید شکر گنج کے تبرکات ہیں اور کچھ حضرت شاہ ابن برجی کے۔

مہینہ شہرت: تقریباً ستراسی برس پہلے امر وہہ میں یہ یوٹا چڑھا تھا کہ ہر خاندان دو ہر محلہ میں ہفتوں پہلے سے آتش بازی کے سامان تیار ہوتے تھے مختلف ٹولیاں تیار کی پر کھیلن اور ایک دوسرے پر سبقت بچانے کی کوشش کرتے لیکن یہ سب دولت کے کمین تھے جب مرنہ حالی کا وہ سابقہ حال باقی نہ رہا تو آتش بازی بھی سر ڈر گئی۔

عید: تقریباً سو صدی پیش تک امر وہہ کے سبلمان اس یوم سعید میں ایک ہی مقام پر نماز عید کے لئے مجتمع ہوتے۔ شہر کے قاضی مختصرے جلوس کے ساتھ نماز پڑھانے عید گاہ آتے شروع شروع میں جو حضرات شیعہ مسلک کے تھے وہ بھی عام مسلمانوں کے ساتھ عید کی نماز میں شرکت کرتے لیکن بعد میں جب عقائد کی کشمکش نے باہمی مخالفتوں کی شکل اختیار کر لی تو عیدین کے اداے نہیں میں بھی جہائی ہوئی حتیٰ کہ بعد میں شیعہ حضرات کا عید گاہ جانا حکومت کے حکم سے ممنوع ہو گیا اور وہ اپنی جامع مسجد (اشرف المساجد) شفاعت پورہ میں عیدین کی نماز پڑھنے لگے۔ عید گاہ میں شہر و قریب کے مسلمانوں کا اجتماع کثیر ہوتا ہے۔ پندرہ بیس ہزار کا مجمع بالعموم ہو جاتا ہے جس کے لئے عید گاہ کا وسیع صحن فراخ شیرمیاں قطمانا کافی ہوتی ہیں نیچے فرش خاک پر لوگوں کو نماز پڑھتی پڑتی ہے عید گاہ کے بانی شیخ غلام محمد کی طرح اب اگر کوئی صاحبِ جنت امر وہہ میں نہیں تو کیا صوفی خدائش عباسی کی طرح بھی جنھوں نے بعد میں اس کی مرثیت کرائی تھی چنداں خاص نہیں جو عید گاہ کے صحن کو وسیع نہ کر سکیں تو کم از کم سامنے کی زمین ہی کو ہموار کر کے پختہ کر دی جائے تاکہ نمازیوں کو ناہموار اور رتلی زمین پر بیٹھنے کی اذیت نہ رہے۔ عید کے دن محلہ شیخ زادگان (محلہ جہا شہید) میں حضرت بابا فرید الدین شکر گنج کی اولاد ان کے سرپرست حضرت قطب الدین بخاریاں کاکی کے تبرکات کی ولایت

کی زیارت کی تقریب میں مروانہ و زمانہ مجلسیں منعقد کرتی ہے۔

عید اضحیٰ۔ عیدین کی نازنی عید گاہ میں ایک شیعہ اشرک سالبجد شفاعت پختہ میں ادا کرتے ہیں قربانی زیادہ تر گائے کی ہوتی ہے۔ کچھ لوگ مینٹھے اور بکے کی بھی قربانی کرتے ہیں۔

عشر محرم۔ اس روزہ کی غزاداری دودھ شہید ہوا امام باڑی بڑے اہتمام سے آراستہ کئے جاتے ہیں عورت، مرد بچے، بوڑھے اور جوان سب ہم نام میں سرو پا برہنہ تمام کرتے، نالہ و بکا کی آوازیں دور دور تک جاتی ہیں۔

۳ عشر محرم سے ۷ عشر تک حسب ذیل امام باڈوں کو علم و تفریح ملتی ہیں۔ امام باڑہ دلیا (محلہ پیرہ)، امام باڑہ شہرستانہ (محلہ پھر پٹن)، سقوں کا امام باڑہ (محلہ مندو)، امام باڑہ نرسن — امام باڑہ کٹرو غلام علی، امام باڑہ چاندو، قاضی زادہ۔ نویں محرم کو امام باڑہ دیوار کلاں سے نشان اٹھکر امام باڑہ دست علی واقع محلہ کنگوئی میں جاتے ہیں اور دسویں محرم کو محلہ شفاعت پختہ سے تربت و تخت و مسند تھیجہ مع روشن چکی وغیرہ نکلتے ہیں اور امام باڑہ میرا سیاں کے سامنے ہو کر قسائی خانہ سے محلہ کو واپس جاتے ہیں محلہ قاضی زادہ میں بیسویں کی زیارت ہوتی ہے اور امام باڑہ سٹھی و محلہ انشتہ ان سے بھی تریتیں نکلتی ہیں۔ علاوہ

انہیں مختلف محلوں کو روضے (تفریح) نکلتے ہیں۔ ان سب تدبیروں کے علوں، تفریوں وغیرہ کی تعداد و تفصیل حسب روایا شریاڑی کلکٹر و محکمہ خلیع مراد آباد مجریہ ۲۲ جنوری ۱۸۹۵ء میں مقرر ہے۔ اور ان کے متعلق حکم حکم بدگشت قبل غروب آفتاب اپنی جگہ پر واپس پہنچ جائیں۔

۱۱ چہر سلم۔ دسویں ماہ صفر سے اکتیسویں تک اربعین کی مجلسیں ہوتی ہیں۔ سابق میں لکھنؤ وغیرہ سے زائر آتے تو اب بھی بعض حضرات بیرونجات سے آکر مجلسیں پڑھتے ہیں جہاں کو بدسیوں و فقر کو نصیحتیں ملتی ہیں یعنی روضہ محلہ انشتہ آن بلا آرائش اور اسطرح کا روضہ محلہ چاہ غوری کشمیل، سواٹھا، اور میرہ سواٹھ کے گرام میں

پہنچ کر دفن ہوتے ہیں۔ [۱] جیسا کہ کسی دوسری جگہ بیان کیا گیا ہے خلیفہ عبداللہ انصاری نے تقریباً ۱۲۰۰ھ

میں مذہب امامیہ آٹھ عشریہ اختیار کیا تھا اور اپنے مروانہ مکان میں غزاداری شروع کی تھی جسے انہوں نے آراستہ کر کے شیش محل نام رکھا تھا۔ خلیفہ غلام علی انصاری نے فرزند اولد فوت ہو گئے۔ انکی زوجہ سماء بیگم نے انکی کچھ جائداد اس امام کو کیلئے وقف کی جسکا باضابطہ عہدہ آدینہا۔ سماء بیگم کو خواہنزا زانیہ شیش محل بن فیج امانت علی اسکا انتظام کرتے ہیں۔

تہذیبِ اسلامیہ (فصلانِ ہجرت)

نمبر	ذیلِ بیت	بلا شاعر وقت	سند تقریر	کیفیت
۱	قاضی غلام الدین پٹوئی قاضی محمد رشیدی	سلطان غلام الدین پٹوئی سلطان محمد ظفر		قاضی سید بی بی صاحبہ نے جو لوگ ہمیں حضرت شاہ ولی اللہ کی نسل میں کہتے ہیں، محض غلامی۔ سولن تاریخ، اسکی نیکیا خاندان کا شجرہ نسب نے قاضی سید فاضل کی کثیر اور اس خاندان کی دوسری شاخوں کا درجہ باہر دے کر صحیح نہیں ہے۔ ملاحظہ ہو
۲	قاضی سید امیر علی	سلطان بہادر شاہ ظفر		دعویٰ و سوگند۔
۳	قاضی سید بی بی	سلطان بہادر شاہ ظفر کی فرزند		
۴	قاضی سید بی بی	سلطان بہادر شاہ ظفر کی فرزند		

ردیف	نمبر	ولایت	بادشاہ وقت	کلیفیت
۱۳	قاضی سید یوسف	قاضی سید سالار	شہنشاہ جہانگیر	۱۱۳۰ھ
۱۴	قاضی سید عبدالقوی	قاضی سید کبیر	شاہجہان	۱۱۳۱ھ
۱۵	قاضی سید آریج	قاضی سید طاہر	شہنشاہ عالمگیر	۱۱۳۵ھ
۱۶	قاضی سید ابی محمد	قاضی سید عبدالقوی	"	۱۱۳۶ھ
۱۷	قاضی سید یار محمد	"	"	۱۱۳۷ھ
۱۸	قاضی سید تاج الدین	قاضی سید آریج	"	۱۱۳۸ھ
۱۹	قاضی سید مراد	قاضی سید یار محمد	محمد شاہ بادشاہ	۱۱۳۹ھ
۲۰	قاضی سید محمد طہیل	"	"	۱۱۴۰ھ
۲۱	قاضی سید عابد غوث	قاضی سید محمد مراد	احمد شاہ بادشاہ	۱۱۴۱ھ
۲۲	قاضی سید عیاضیت اللہ	سید محمد شاہ کربن علی بیگ	نواب آصف اللہ دروہ	۱۱۴۲ھ

شماره	کلیه	مقام	ولایت	آوردن وقت و وقت	کیفیت
۲۳	قاضی سید اندر بخش	قاضی سید محمد طویل	قاضی سید اندر بخش	نواب آصف الدوله	۱۹۱۲م
۲۴	قاضی سید رحمان بخش	قاضی سید اندر بخش	قاضی سید اندر بخش	"	۱۲۰۶م
۲۵	قاضی سید جهان بخش	"	بستان دیا کبیری	۳۳۳۲م ۱۲۰۶م	قاضی دامن پور گنہ امرتسرہ -
۲۶	قاضی سید ولایت بخش	قاضی سید جهان بخش	قاضی سید ولایت بخش	۱۶۱۲م ۱۲۰۶م	"
۲۷	قاضی سید یزدان بخش	قاضی سید ولایت بخش	قاضی سید ولایت بخش	۱۲۰۶م ۱۲۰۶م	"
۲۸	قاضی احمد علی عباسی	مولوی سید محمد عباسی	مولوی سید محمد عباسی	۱۲۰۶م	نائب قاضی و محکم
۲۹	قاضی بنی محمد عباسی	مولوی سید محمد عباسی	قاضی بنی محمد عباسی	۱۲۰۶م	قاضی کلانہ خان اہل تشن
۳۰	قاضی ابن عباسی	قاضی بنی محمد عباسی	قاضی بنی محمد عباسی	"	"

ماخذ تالیف

ردیف	نام کتاب	زبان	نویسنده	نام مصنف
۱	المعارف	انساب	عربی	مطهر
۲	فتوح البلدان	تاریخ	"	امام ابوالعباس احمد بن محمد بن حنبل بن جابر بغدادی بلاذری متوفی ۲۴۹ م
۳	تقویم البلدان	"	"	ابوالنعمان حموی
۴	عمدة الطالب فی انساب آل ابی طالب	انساب	"	سید جمال الدین احمد دادوی آملی متوفی ۴۲۰ م
۵	مناحة العرب فی تعدد شهرت تاریخ	"	"	نوح آغندی طرابلسی
۶	تحفة النظاری فی غرائب الامم	سفر	"	ابو عبد الله محمد بن عبد الله الملقب بشمس الدین ابن بطوطه طنجی متوفی ۷۴۹ م
۷	رسالة زینبیه	تاریخ	"	علاء جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ م
۸	ینایع المودة از جامع صغیر	"	"	"
۹	اسماء الراغبین	"	"	مطهر عسکر
۱۰	کنز العمال	"	"	"
۱۱	لسان العرب	لغات	"	"
۱۲	تلخیص فیروزشاهی	تاریخ فارسی	"	منیا الدین برنی متوفی ۷۶۱ م
۱۳	"	"	"	سراج عقیق
۱۴	فتوحات فیروزشاهی	"	"	سلطان فیروز شاه تغلق

نمبر شمار	نام کتاب	نوع	زبان	موضوع	نام مصنف
۱۵	تاریخ مبارک شاهی	تاریخ	فارسی	مطبوع	یحییٰ بن احمد بن عبد الله سرسندی
۱۶	تاریخ فرشته	"	"	"	محمد قاسم فرشته
۱۷	تاریخ و صفات	"	"	"	عبد الله بن فضل الله شیرازی
۱۸	مختب التواریخ	"	"	"	ملا عبد القادر بدایونی
۱۹	آئین اکبری	"	"	"	علامه ابوالفضل بن شیخ مبارک
۲۰	شاه جهان نامه	"	"	"	ملا عبد الحمید لاهوری
۲۱	عمل صانع	تاریخ	فارسی	مطبوع	محمد صالح کنوده منصبدار عهد شاهجهانی
۲۲	تزک جهانگیری	"	"	"	شهباشا جهانگیر
۲۳	مرآت آفتاب نما	"	"	"	سید عبد الرحمن الخطابی به شاهنواز خان پاشی
۲۴	مثنوی دولرانی	مثنوی	"	"	حضرت امیر خسرو علیه الرحمة
۲۵	ماثر الامراء	تاریخ و سیر	"	"	شاهنواز خان
۲۶	ثمرات القدس من شجرات الانس	"	"	تلمی	لال بیگ بخشی شاهزاده مراد
۲۷	اسماریه	"	"	"	کسیر محمد بن سید لال از اولاد شاه دلا امرو
۲۸	تاریخ سنده	تاریخ	"	"	سید مصدوم المختص به نامی بن سید فاکر سیدی السی
۲۹	مقاصد المعارفین	تذکره شایخ	"	"	حضرت شاه عبدالکدین جعفری
۳۰	ماثر عالمگیری	تاریخ	"	"	مسند خان
۳۱	ماثر الکرام	سیر	"	مطبوع	علامه میر غلام علی آزاد بلگرامی
۳۲	عماد السعادت	تاریخ	"	"	سید غلام علی خان

نام کتاب

جام جهان منا	۳۳	مطبعی	محمد قدرت الله صدیقی
جواہر فریدی	۳۴	تذکرہ	مطبعی
طبقات نامہ سری	۳۵	تاریخ	قاضی صدر جہاں منہاج الدین سلج جوہانی
آثار الصنادید	۳۶	اردو	سید احمد خان طہار رحمۃ
سیرۃ النبیؐ	۳۷	سیر	علامہ شبلی خانی مرحوم
گل دہستا	۳۸	تذکرہ	مولوی حکیم سید عبدالحی مرحوم
نشدن عرب	۳۹	تاریخ	جرجی زیدان
توزک بابری	۴۰	مطبعی	ترجمہ
سفرنامہ مولوی یحییٰ اللہ خان	۴۱	سفر نامہ	مولوی رضی الدین بسمل
کنز التاریخ	۴۲	تاریخ	مولوی عتبہ علی خان عباسی
آئینہ عباسی	۴۳	مطبعی	مولوی آل حسن بخش
نخبۃ التواریخ	۴۴	فارسی	سید احمد حسین امروہوی
تاریخ اصغر	۴۵	اردو	مولوی سید احمد بلوچی
فرہنگ آصفیہ	۴۶	لغات	مطبعی
فرہنگ مختصر	۴۷	فارسی	مطبعی
تحفۃ الکرام	۴۸	تاریخ	میر علی شیر سندھی
علاقہ حیدری	۴۹	مطبعی	سید مصطفیٰ ایرانی
سیرۃ النباس	۵۰	اردو	مولوی حکیم فرید احمد عباسی
مقدمہ تاریخ ابن خلدون	۵۱	مطبعی	محمد کتاب خان خانی دوان احمدی

نام کتاب معہ نام مصنف

نمبر شمار

Imperial Gazetteer of India Vol. II.	۵۲
District Gazetteer of Moradabad.	۵۳
Journal of the U. P. Provinces Historical - Society.	۵۴
Historical Memoirs of Bullandshahr by E. S. Growse.	۵۵
History of India by Sir Henry M. Elliot and Dawson.	۵۶
Memoirs of the History, Folk-lore and Distribution of the races of the N. W. Provinces by Sir H. M. Elliot, K.C. B.	۵۷
The Preaching of Islam by T. W. Arnold	۵۸
District Gazetteer, Shahjehanpur (1883)	۵۹
The Civilization of Ancient India (R. C. Dutt.)	۶۰
Genealogische Tabellen (Wästenfeld)	۶۱
Francis Johnson's Dictionary.	۶۲

قِطْعَتِ شِیَارِخ

طہر از سید سالم حسین صاحب سالم است و ہوی
(اذا اولاد دینوان سید محمود بن سید فیو علی)

لود کچھ یہ ہے بوستانِ حقیقت لگایا نیا گلستانِ حقیقت
 درایت کے سب جن ادا کر دے ہیں بدل معترف ہو لسانِ حقیقت
 بیز کاتوارِ خِج کلبے خلاصہ ذرا دیکھ لیں واقفانِ حقیقت
 فصاحتِ سلاست کے دیباچہ میں کہتا ہوں اسکو زبانِ حقیقت
 نسب میں بھٹکتے تھے امروہہ والے چلوں گیا اب نشانِ حقیقت
 صداقت سے مملو یہ تاریخِ لکھی اسے کہتے ہیں دیکھو شانِ حقیقت
 بڑی جاچِخ کی نمِ زخمِ محمود احمد بلاشبہ ہو ہمیشہ دانِ حقیقت
 حقیقت میں تم نے وہ تاریخِ لکھی کہ حیرت میں ہو آسمانِ حقیقت
 بڑی مشکلیں اور بڑے مرحلے تھے یہ تاریخ ہے ہمنخوانِ حقیقت
 کیا کام وہ تم نے محمود احمد کہ ہو مرحباً بر زبانِ حقیقت
 حقیقت میں تم نے وہ تاریخِ لکھی کہ چھانا ہو تم نے چہانِ حقیقت
 وہ تاریخِ لکھی نہیں جس کا ثانی یہ تبارِ لہ ہے گسانِ حقیقت
 یہ ہے واقعی قابلِ دیدِ نعمت حقیقت میں ہو دوستانِ حقیقت
 یہ سطر ہیں باطل و گوہر کی لڑیاں کہ کوزہ میں ہو بند حبانِ حقیقت
 بجائے کہوں گرا سے بزمِ اعلیٰ کہ ہیں جلوہ گر کا ملاںِ حقیقت
 کٹے تم نے باطل جہالت کے قے بنایا ہے اس کو بیتانِ حقیقت
 جو کی فکر سالم نے لافٹ بکارا یہ ہے سب سے بہا اچانِ حقیقت

صحت نامہ

صفحہ	سطر	خط	بیج	صفحہ	سطر	خط	بیج
۷	۱۷	بلا ذی	بلا ذی	۱۳۲	۲	دو کھلے	دو کھلے
۷	۲۱	متین	متین	۱۳۳	۳	یہ حالت	یہ حالت
۸	۱	المسعی	المسعی	۱۳۸	۲۱	حقہ بند جانا	حقہ بند جانا
۹	۱۳	آخہ	آخہ	۱۵۲	۶	۷۶۷۷	۷۶۷۷
۳۷	۱۹	۲۸	۲۸	۱۶۶	۱۳	ابھیرا نہ	ابھیرا یعنی
۳۹	۱۸	عداوت	عداوت			مولشی	مولشی
۳۹	۲۱	معاملات	معاملات	۱۸۴	۶	خرودہ	خرودہ
۴۴	۱۹	ہد	ہد	۱۸۴	۱۶	ایک جدا گانہ	ایک جدا گانہ
۴۵	۲۱	بطور سیورغال	بطور سیورغال			تقید	تقید
		و	و	۱۸۴	۱۸	ہوتی ہیں	ہوتی نہیں
		مدد شاش ٹو ہونے	مدد شاش ٹو ہونے	۱۸۶	۱۶	یہی ہے کہ	یہی ہے
		بختے	بختے	۲۱۷	۵		
۶۳	۹	فرغ	فرغ	۲۳۰	۷	ربیع سکوں	ربیع سکوں
۷۴	۷	گلال	گلال	۲۹۴	۳	طعنا	طعنا
۷۶	۱۹	کوچ گیا	کوچ گیا	۲۹۹	۱۳	آئین کبریٰ	آئین کبریٰ
۷۹	۸	گلال	گلال	۳۰۱	۱	اراضیات	اراضیات
۱۰۵	۱۳	موجود تھا	موجود تھا	۳۰۵	۳	اراضیات	اراضیات
				۳۰۷	۱۹	زیادہ	زیادہ
				۳۱۹	۱۱	کتابت آخر	کتابت کے آخر
				۳۲۰	۷	عمر	عمر

